



پاک ۱۲

يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ كُنِي هَادِيَةً لِلَّذِينَ يَهْتَدُونَ وَكُنِي لِقَائِهِمْ وَسْوَاعًا لِلَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ

مفتاح كنوز اسرار ربانی منشور جامع التوفیق سبحانی مجموعہ معارف حقان ذبیحہ اسرار و قانون حسین تفسیر شیخ امام عادل الدین ابو الفداء اسماعیل بن عسر بن کثیر القرطبی لدیشی اذکر الہم ابو جعفر محمد بن جریر الطبری وغیرہ کا بارگاہ کائنات کیساتھ منہج مفید التزیلات کی رعایت نگہی ہو عا دین ایمان

# تفسیر القرآن مع الآيات

جبر العلوم العقلیہ والنقلیہ بحر الفنون الفرعیہ والاصلیہ قاضی شہباز المحدثین وافر منکات الغابرین حادی الفضائل والفضائل عو الاصل والامثال المتفرع بالعلم الخفی والجلیل مولانا مولوی سید امیر علی صاحب قنادی الهندیہ حیدر آباد علیگری جوہر لہذا علی الشہ فرادہ جلیل الخیرۃ مشواہ مزید اہتمام ورجس النظام سے باہتمام کبیری واس سبیلہ سبیلہ شریف

میں پیش کیا کروا کر واقع ہو گیا ہے جس کی وجہ سے  
میں نے اس کو لکھ کر دیا ہے جس کی وجہ سے

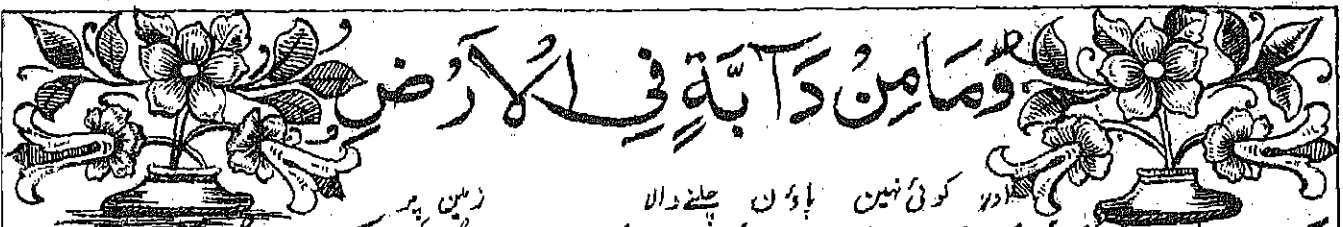
۱۹۲۲ء

اعلان: ہر تالیف و تصنیف اس کتاب کے تحت شایع ہوتی ہے لکھنؤ یونیورسٹی لکھنؤ محفوظ و محدود ہے۔

**اطلاع**۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کے لئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقین اصلی حالات کتب معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بہت مناسب ہے۔ کتب کے ٹیٹل پیج کے تین صفحہ جو سادے تھے ان میں بعض کتب اردو و فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ بعض کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

<p>دو خاص اسرار حسنہ معروف - ۶۔ از ادب الی الجنتہ والسبیل فی خیرہ حادیث مولفہ مولانا غلام محی - ۱۰۵۔</p>	<p>نفیس نسخہ ملا جسکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھاپا۔ لہذا بلا جلد جلد سے</p>	<p><b>تفاسیر قرآنی اردو</b> تفسیر قادری۔ ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ مولوی محمد الدین صاحب کمال و جلد میں سے تفسیر سورہ فاتحہ۔ سہمی بیہ تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۲۔</p>
<p><b>فقہ اردو</b> غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو در مختار ترجمہ مولوی خرم علی و مولوی محمد حسن کمال چار جلد میں سے۔</p>	<p><b>احادیث اردو</b> منظاہر حق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مفتوحہ کمال چار جلد میں ہر جلد میں آیتیں یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ اردو میں اس مترجمہ سید محمد ابراہیم کمالی ضائف کیا گیا ہے۔</p>	<p>تفسیر سورہ یوسف - چومصرہ از مولوی اشرف علی - ۵۔ پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۲۔</p>
<p>راہ نجات۔ ضروری مسائل نماز روزہ وغیرہ - ۱۔ مفتاح الجنتہ از مولوی کریم علی چوہدری - ۵۔ حقیقۃ الصلوٰۃ مع رسالہ بے نماز ان - ۱۔ ترجمہ فتاویٰ عالمگیری۔ اس مستند کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین اور جناب مولانا امیر علی صاحب نے فرمایا ہے اس دفعہ ضخامت کی وجہ سے دس جلدوں میں شائع کیا گیا قیمت کامل ص ۳۰ کشف الحجابہ ترجمہ اردو والا بدینہ از مولوی محمد نور الدین - ۲۰۲۔</p>	<p>ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل آیتیں جلد اول ترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری۔ یہ ترجمہ نفیس بصرہ زرکشیر مطبع نے کرایا ہے۔ اور حقوق ترجمہ سخی مطبع محفوظ و محدود ہیں۔ لہذا ایضاً جلد دوم جب مراتب بالا ہے۔</p>	<p><b>ایضاً فارسی</b> تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف مذاہل پوری تفسیر خوشخط جلد ہے۔ تفسیر اسرار الفاتحہ مصنفہ ملا معین ہروی در تصوف علی</p>
<p>ہزار مسئلہ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) صدوسی مسئلہ (۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵) حلیہ شریف (۶) نورنامہ (۷) چہل مسائل مولفہ مولوی عبدالرشید عبدالسلام - ۲۔ شرع محمدی منظوم مسائل فقیہہ از محمد خان قندھاری - ۳۰۔</p>	<p><b>حدیث فارسی</b> اشعۃ اللمعات حامل آیتیں شرح مشکوٰۃ از مولانا جلد حق محمد شاہ دہلوی چار جلد میں ہے۔ بطبع ص ۳۰ <b>ایضاً عربی</b> تیسرے اصول الی حدیث جامع الاصول از شیخ عبدالرحمن بن علی بنی معروف - ۳۰۔ والا کل الخیرات۔ با ترجمہ فارسی و سما ہے مترجمہ</p>	<p><b>ایضاً عربی</b> تفسیر بے لفظ فیضی۔ سہمی بہ سوانح الالہام علم کے سرکناج یعنی جو کتاب خزانہ کبریٰ شہنشاہ الکبریاں گہرنا یاب غنی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیجئے عجیب صنعت ہر بالکل بے لفظ اس پر عجیب بلاغت و سلاست پھر مبتدا و خبر و شرط و جزا کی اصطلاح بے لفظ فروع و قارون کا نام بے لفظ روداد کا ترجمہ بے لفظ شہنشاہ ہند کا عرت کرنا واقعی بجا تھا اور فیضی مصنف کا فرزیادہ سیاہی بابا جیسا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت</p>

MA LIBRARY, A.M.U.  
U47146



وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

مگر اللہ پر ہے اس کی روزی اور جانتا ہی جہاں ٹھہرتا ہے اور جہاں سونپا جاتا ہے سب موجود ہے کھلی کتاب میں  
 دآبۃ بشہید بار موحده ما ذب علی الارض جو چیز زمین پر نیچے یا حرکت و سیر کرے پس چوٹی وغیرہ حشرات الارض کو بھی شامل ہے اور یہی  
 بیان مراد ہر اور عرف میں چارہ پر اور عرف خاص میں گھوڑے پر ہوتے ہیں۔ وہ مراد نہیں ہے۔ مانا یہ۔ اور سن دآبۃ میں من زادہ بغرض استخفاف  
 نفی ہو۔ علی اللہ میں کہا گیا کہ علی وجوب کیلئے اور کہا گیا کہ نہیں و سیاق الکلام فیہ بیضاویؒ کے کہا کہ گویا اس آیت سے یہ بیان مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 تمام معلومات سب کا عالم ہر جیسے مابعد میں تمام ممکنات پر قدرت والا ہونے کا بیان ہے تاکہ توحید خوب محقق ہو جائے۔ فرمایا۔ وَمَا  
 مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا مگر انکہ اللہ تعالیٰ پر ہے اسکا رزق یعنی اسکی غذا و معاش جو کچھ ہو وہ  
 اللہ تعالیٰ پر ہے کیونکہ اسنے تفضل و رحمت سے اسکا تکفل فرمایا ہے پس کوئی یہ وہم نہ کرے کہ اللہ تعالیٰ پر بھی یہ امر واجب ہو۔ بیضاوی رحمہ اللہ  
 نے کہا کہ علی اللہ سحرف وجوب فقط اس واسطے فرمایا کہ جب اسنے تفضل و رحمت سے تکفل فرمایا تو ضرور ہر دابہ کو اسکا رزق پہونچے گا اور اسلئے کہ مخلوق  
 اس بارہ میں اسپر توکل کریں۔ اور کمالین میں کہا کہ یہ اگرچہ تفضل ہے لیکن جب اسنے ضمانت کر لی کہ مخلوق پر تفضل فرماوے گا تو اس تفضل  
 کا مرجع واجب ہوا جیسے بندوں کی نذر کر لینے کا حال ہے۔ امام داؤدیؒ نے کہا کہ رزق تو اللہ تعالیٰ پر واجب ہے نہ فضل احسان سے وجوب  
 ہے تو یہ بندوں کی نذرون کے معنی میں نہوگا بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں ہے جیسا کہ ظاہر کلام بیضاویؒ ہے اور حاصل  
 یہ ہو کہ وجوب بیان وجوب اختیاری ہے نہ وجوب التزامی پس رزق اسکی مشیت پر ہو کول ہے چاہے دے اور چاہے نہ دے۔ اور بعض  
 نے کہا کہ علی اللہ معنی من اللہ ہے۔ مجاہدؒ نے کہا کہ دابہ کو جو رزق پہونچا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور کبھی رزق نہیں دیتا کہ وہ بھوک سے  
 مر جاتا ہے مگر حکم کتاب ہے کہ اللہ تعالیٰ پر وجوب تعبدی کے معنی متصور ہی نہیں ہیں لیکن اس سے یہ لازم نہیں کہ وہ اپنی مخلوق کے اذراق کا تکفل  
 نہ ہو کیونکہ اسکے سوا کسی کوئی رزاق و رزاق نہیں ہے اور احادیث میں تصریح ہے کہ ہر ایک مخلوق کا رزق اجل وغیرہ قبل پیدائش سے اللہ تعالیٰ  
 مقدر فرماتا ہے ہاں جیسے ابتدائے آیت میں گذرکہ باعتبار نیک و بد اعمال کے متع پاکیزہ و متع ناپاک سے فرق ہوتا ہے لہذا اس میں کثیر نے  
 لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں خبر دی کہ تمام دواب دے زمین صغیر و کبیر کا خواہ بڑی ہو یا بھری ہو ہر ایک کے اذراق کا اللہ تعالیٰ تکفل  
 ہے۔ وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا۔ اور وہ جانتا ہے ہر دابہ کے مستقر و مستودع کو یعنی کہاں اسکا مستقر ہے کہ وہاں تکے میں  
 میں سیر کرے اور کہاں مستودع ہے کہ پھر وہاں بسیر ایوے۔ علی بن ابی طلحہ وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ مستقر یا یعنی زندگی میں کہاں  
 ٹھکانا لیتا ہے اور مستودع یا یعنی جہاں مر کر مدفون ہوگا۔ مجاہدؒ سے روایت ہے کہ مستقر سے رحم کا محل قرار مراد ہے اور مستودع سے صلب کا لطف مراد  
 ہے اور یہی ضحاک ابن عباس ایک جماعت سے مروی ہے پس یہ سورہ انعام کی آیت سے متوافق تفسیر ہوئی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ ہر دابہ کو رزق  
 دیتا ہی جہاں کہیں ہو بعد ازاں کہ وہ دآبۃ محتاج غذا ہو گیا ہو۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب تم میں سے  
 کسی کی موت کسی زمین میں مقدر ہوگی تو وہاں جانے پر اس کو کوئی ضرورت مجبور کرے گی یہاں تک کہ جب وہ انتہائے مقام پر پہنچ جائے گا





وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

اور وہی ہے جسے بنائے آسمان اور زمین چھ دن میں اور تھا تخت اُس کا پانی پر  
لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مُبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ

کہ تمکو آزمادے کون تم میں اچھا کرنا ہے کام اور اگر تو کہے کہ تم اٹھو گے مرنے کے بعد  
كَيْتَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمُ الْعَذَابَ

تو اللہ کا فریضہ لگیں یہ کچھ نہیں مگر جادو ہے مرتع اور اگر ہم دیر لگا دیں اُن سے عذاب کہ  
إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِبُهُ إِلَهُ آلِ يَاقَوْمِ يَا تَبِعِيهِمْ لَيْسَ بِمَصْرُوفٍ عَنْهُمْ

ایک مدت گئے تک تو کہنے لگیں کیا رک رہا ہے اسکو سننا ہے جس دن آدیکان پر نہ پھیرا جاوے گا اُن سے  
وَحَاتِّبِهِمْ مَا كَالْوَابِئِ يُسْتَهْزِئُونَ

اور اُلٹ پڑیگا اُن پر جس پر ٹھٹھے کرتے تھے

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ہر چیز پر اپنی قدرت کا حال بیان فرمایا کہ وہ ہر چیز پر ابتدائی پیدائش میں قادر تھا تو انتہائی بعثت میں بدرجہ  
اولیٰ قادر ہے اور تعلیم خلق کے لئے مخلوقات سماوی وارضی کو چھ روز میں پیدا کیا جن میں سے اول سینچر اور آخر جمعہ ہے اور قبل اس کے  
اسکا عرش پانی پر تھا چنانچہ عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اقبلوا البشری یا بنی تمیم الحدیث یعنی بنو تمیم  
اور اہل یمن آئے تھے پہلے اپنے بنو تمیم سے کہا کہ اے بنو تمیم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ آپ بشارت دی تو کچھ دیکھے۔ آپ نے  
اہل یمن سے فرمایا کہ اے اہل یمن تم بشری قبول کرو۔ دے ہوئے کہ ہم نے قبول کیا اب آپ ہم کو اول الامر سے آگاہ فرمائیے کہ کیونکر  
تھا آپ نے فرمایا کہ ہر چیز پہلے اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کا عرش پانی پر تھا اور لوح محفوظ میں اُس نے ہر چیز کا ذکر کیا۔ عمران کہتے ہیں  
کہ سنتے ہیں ایک نے اگر مجھ سے کہا کہ تیرا ناقہ اپنے عقاب سے کھل گیا ہے۔ میں اسکی تلاش میں پچھے گیا پھر مجھے نہیں معلوم کہ میرے پیچھے کیا ہوا  
رواہ احمد اور یہ حدیث صحیحین میں الفاظ کثیرہ سے مروی ہے بعض روایت میں ہے کہ اہل یمن نے کہا کہ ہم آپ کے پاس اول الامر کو پوچھنے آئے ہیں  
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اُس سے پہلے کوئی چیز نہ تھی اور ایک روایت میں ہے کہ اسکے سوائے کچھ نہ تھا اور ایک روایت میں اُسکے ساتھ کوئی چیز نہ تھی  
اور اسکا عرش پانی پر تھا اور اُس نے ذکر میں یعنی کتاب لوح محفوظ میں ہر چیز لکھی پھر آسمانوں و زمین کو پیدا کیا۔ صحیح مسلم میں عبد اللہ  
بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان اللہ قدر مقادیر الخلاق الحدیث یعنی آسمانوں و زمین پیدا کرنے سے  
پہلے جس ہزار برس پہلے اللہ تعالیٰ نے مقادیر خلایق کو مقدر کیا اور اسکا عرش پانی پر تھا۔ بخاری نے اس آیت کی تفسیر میں حدیث ابو ہریرہؓ کو  
روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ الفتن علیکم الحدیث یعنی تو خرچ کر تجکو نفقہ دیا جائیگا اور کہا کہ یہ اللہ بھلا ہے اسکو نفقہ ستار اللیل  
والنہار کچھ نہیں کہتا اور کھلا تر کو معلوم ہو تو مجھے تہلا و جہت آسمانوں و زمین کو پیدا کیا جو کچھ نفقہ دیا بیشک اس کے عین سے کچھ کم نہیں ہوا اور اسکا  
عرش پانی پر تھا اسکے ماتمیزان ہے کہ سپت و بلند فرماتا ہے عرش کا پانی پر ہونا قول مجاہد و وہب بن منبہ و حمزہ و قتادہ و بہت سے علماء کا ہے  
اور بیہ بن انس نے کہا کہ جب آسمانوں و زمین کو پیدا کیا تو اس پانی کے دو حصے فرمائے ایک یہ عرش ہے اور ابن عباس نے فرمایا کہ عرش کا  
نام عرش اسکی اونچائی کے سبب سے ہوا۔ محمد بن اسحاق نے اس آیت میں کہا کہ ایسا ہی تھا جیسے اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمایا کہ یونکہ سوا

نی کے نہ تھا اور اس پر عرش تھا اور عرش پر ذوالجلال والا کرام و عزت سلطان و ملک قدرت و علم و علم و رحمت و نعمت تھی وہی جو چاہتا ہے  
 رہتا ہے ابن عباس سے سوال کیا گیا کہ عرش بانی پر تھا اور پانی کس چیز پر تھا تو کہا کہ ہوا کی پشت پر تھا۔ مترجم کتاب ہے کہ یہ سب شیخ ابن کثیر  
 نے ذکر کیا اور جب اس قدر معلوم ہو گیا تو اب تفسیر کی طرف رجوع کیا جاتا ہے فرمایا۔ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ  
 یہی پاک خالق ہے کہ جس نے پیدا کیا آسمانوں و زمین کو چھ روز میں مفسر نے کہا کہ اول اس کا روز سنبھرا اور آخر اس کا روز جمعہ تھا۔ مدارک میں  
 کہ وہ چاہے ایک آن میں پیدا کرے پھر چھ روز میں پیدا کرنا مخلوق کو تعلیم ہے کہ آہستگی کے ساتھ معرفت میں کمال حاصل کرنے کو نفس سے  
 عمارت رکھیں۔ واضح ہو کہ دوسری آیات میں خلق السموات دو روز میں و علی ہذا زمین وغیرہ کا ذکر ہے پس یہاں کلام اجمال ہی اور تفصیل  
 کی بنا پر دوسری آیات کے یہ کہ آسمان کو دو روز میں مع اسکے عجائبات کے اور زمین کو دو روز میں اور زمین کی مخلوقات مثل حیوانات و نباتات  
 قوت و جمادات کو دو روز میں پیدا کیا اور ایام سے یہاں اوقات مراد ہیں کذا ذکرہ لہم مترجم کتاب ہے کہ حدیث صحیح میں سنبھرا و آوار و شنبہ  
 فیروز کے ایام میں جمعہ تک ہر روز تفصیل پیدائش پہاڑ و درخت و دواب نور و ظلمت کا ذکر ہے پس ساعات مراد لینے سے یہ جواب ہو سکتا  
 ہے کہ زمین کے اوپر جو مخلوق ہو وہ مجملہ چھ اوقات میں سے دو وقت میں پیدا ہوئی اور دو وقت کی تفصیل یہ ایام ہیں فلیتأمل فیہ پھر واضح  
 کہ اصل شکل اس مقام پر بعضوں کو یہ پیش آیا کہ دن نام ہے طلوع آفتاب غروب تک اور ہفتہ کے ایام میں سنبھرے جمعہ تک نام مقرر  
 ہے پھر جب آسمانوں و زمین کی پیدائش نہ تھی تو ایام کا وجود کیونکر ہو گا اور جب یوم نہ ہوا تو تفصیل سنبھر وغیرہ کی بدرجہ اولیٰ نہ ہوگی اسی واسطے  
 احسب فتح البیان نے لکھا کہ بعض نے کہا کہ مراد ایام سے آیت میں ایام معروفہ ہیں کہ اول روز سنبھرا تھا اور آخر اس کا جمعہ تھا۔ پھر لکھا کہ  
 نیک نہیں ہوا واسطے کہ اس وقت زمین و آسمان و سورج نہ تھا مترجم کتاب ہے کہ یہ اس مؤلف کی سخت بیباکی ہے اُس نے کیونکر ایسی بات  
 یہ مستقیم کہا جو حدیث صحیح سے ثابت ہے اور یہ اشکال درہل حاشیہ جمل سے اُسے لیا چنانچہ جمل کے کہتا ہے کہ اس میں سخت اشکال یہ ہو  
 پھر وغیرہ کوئی مستعین نہیں ہو سکتا مگر جیسی کہ بالفعل موجود ہو اور اس حال میں بالکل نامہ نہیں تھا پھر تفصیل ایام کے کیونکر ہوگی پھر ایک  
 کا مخصوص نام کیونکر ہو گا اور یہاں جواب کہ مراد ایام سے مقدار چھ روز کا وقت ہے اس سے یہ اشکال دفع نہیں ہوتا یا ان اس بات کا جواب  
 کتاب ہے کہ زمانہ نہ تھا پس اس سے مندرفع ہوا کہ اتنے زمانہ کی مقدار مراد ہے مترجم کتاب ہے کہ منشاء اس اشکال کا فلسفی خیال کا دماغ  
 نہ سمجھتا ہے چنانچہ میں اسکی تفصیل کر کے اشکال دفع کرتا ہوں بحول اللہ تعالیٰ و توفیقہ۔ واضح ہو کہ زمانہ فلاسفہ خیال پر حرکت فلک اول کا  
 ہے اور شروع اسکی مثبت نہیں پس یہ محض اختراع عقلی ہے ہاں علم الہی غیر متغیر و غیر حادث ہے تو علم اسکا وجود زمانہ و ایام و ہر ایک کے  
 بن نام بنام میں قدیم سے کیساں ہو اور وجود بالفعل ان مخلوقات کی واسطے ضرور ہے جنہیں حدوث و حسی ہے لہذا علم الہی میں وجود ان کا و  
 بن بدون قیاس حادث وغیرہ کے کیساں موجود تھا اور کوئی اشکال نہیں ہے پس جو آیات میں آیا صحیح ہے کہ آسمانوں و زمین  
 چھ روز میں پیدا کیا۔ حدیث میں آیا کہ اول سنبھرا و آخر جمعہ ہو۔ وَكَانَ عَرۡشُہٗ عَلٰی الْمَآءِ۔ اور تھا عرش اسکا پانی پر سابق میں ذکر ہوا کہ  
 کی حقیقت معلوم نہیں و لیکن جو صورت خیال و عقل میں ایسی آوے کہ مخلوق سے خالق کی مشابہت لازم آوے وہ قطعاً خیال باطل ہے  
 ایسے کلمہ شئی۔ لہذا یہ تو صریح باطل ہے کہ عرش اللہ تعالیٰ کا اٹھانے والا ہے ہاں بلا کیفیت و بدون تشبیہ کے ایمان لانا فرض اور  
 اہل السنۃ کا قول ہے۔ پھر واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں اول مخلوق کا ذکر نہیں کیا پس بعض احادیث جو اول مخلوق کے بارہ میں ثابت  
 ہیں وہ حقیقت یا اضافہ صحیح ہیں ہاں آیت میں اس قدر بیان ہے کہ آسمان و زمین کی پیدائش سے پہلے پانی تھا اور یہ ظاہر ہے اور

قوله هذا من الاما كل شئ حي - كمنى بيان من غوب مرتبط بين بعض سلف من منقول ہے کہ وضع عرش میں اب بھی تغیر نہیں جیسا پہلے تھا  
 ویسا ہی اب ہو۔ البور زین العقیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہمارا رب کہاں تھا  
 فرمایا۔ کان فی عمار ما فوقہ ہوا و ماتحتہ ہوا و خلق عرشہ علی المار یعنی عمار میں تھا جس کے اوپر ہوا اور نیچے ہوا تھی اور اپنا عرش پانی پر پیدا کیا  
 رواہ الترمذی و حسنہ اور امام احمد نے کہا کہ عمار سے مراد یہ کہ اسکے ساتھ میں کچھ نہ تھا یہی قی نے کہا کہ معنی اسکے یہ کہ کوئی چیز ثابت نہ تھی کیونکہ  
 وہ خلق سے عمی تھا۔ ازہری رحمہ وغیرہ نے کہا کہ ہم لوگ بلا کیفیت و صفت خیال کرنے کے اسپر ایمان لاتے ہیں مسترحم کہتا ہے کہ  
 جملہ احادیث صعود و نزول و استوار و غیرہ میں اہل السنۃ سلف صاحبین و ائمہ فہما و علماء ربانین کا یہی قول ہے کیونکہ نشان الہی  
 عز و جل بقول معروف ہے اے برتر از خیال قیاس و گمان و وہم و زہم ہر جہ گفتہ اند و شنیدیم و خواندہ ایم ہر فرد مخلوق کے قیاس و  
 گمان و عقل وغیرہ سے اعلیٰ ہے لہذا ایمان بلا کیفیت و صفت فرض ہے اور اس سے کوئی تشبیہ یا جمیعت وغیرہ کا شبہ ہے اردنہ میں ہوتا  
 اور متاخرین نے جو اس میں تاویلین کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کرنا والا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال  
 حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ و ما خلقنا السموات و الارض ما بینہما باطلاً ذلک ظن الذین کفرو الا یہ۔ فرمایا۔ فمستتم انما خلقناکم عبثاً  
 اور مدح فرمائی۔ ربنا ما خلقناک ففنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفع  
 ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ و ما خلقناکم لکن لعلکم تعبدون اور  
 یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیلوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون  
 تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بریضا وی نے کہا کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کیونکہ  
 یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال ہیں اور دلائل و آیات ہیں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فناء ہو چکا  
 اعتبار و جزا و سزا و بعث و حشر کا اعتقاد حاصل کر و خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو و حادث کے  
 نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقلی ربانی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ و کما معذین حتی نبث رسولاً بدین  
 ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔  
 ٹھیکہ ہوتا ہے تو بریضا وی نے جواب دیا کہ فعل بتلا و بلوی کی تعلیل اس سبب سے جائز ہے کہ اس میں علم کے معنی میں اس سے کہ ما نظر  
 کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل بجملة برفق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے  
 اس فائدے کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد  
 ہے جو فعل قلب جو ارج سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور  
 آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا باحسنہا الا یہ۔ اور معنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر  
 کفار و تشنیع کی کہ ان کو اس خلق و نظام حکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تہذیب پر بھی منکر ہوئے  
 چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتُ اِنَّکُمْ قَدْ بَدَعْتُمْ ثَوْنًا مِّنْ بَعْدِ الْمُؤْتِ۔ لام اس میں موطنۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع  
 ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پہلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیسقون جواب قسم ہے اور شرط کا جواب مذکور  
 ہے اور ایسا ہی قولہ وَلَئِنْ اَخْرَا۔ اور لئن اذ قنا الانسان اور لئن اذ قناہ۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضع ہو کہ بتلا و امتحان تھمن

اور متاخرین نے جو اس میں تاویلین کیں یہ طریقہ بہت ضعیف و خلاف سلف بلکہ کمال خلیان پیدا کرنا والا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے یہ سب کمال حکمت بالغہ سے پیدا فرمایا چنانچہ کہا۔ و ما خلقنا السموات و الارض ما بینہما باطلاً ذلک ظن الذین کفرو الا یہ۔ فرمایا۔ فمستتم انما خلقناکم عبثاً اور مدح فرمائی۔ ربنا ما خلقناک ففنا عذاب النار۔ بلکہ منجملہ حکمتوں کے ایک ہم کو صریح بتلائی کہ یہ مخلوق واسطے نفع ان بندوں کے ہے جن کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا کہ توحید کریں و شرک نہ کریں کما قال تعالیٰ و ما خلقناکم لکن لعلکم تعبدون اور یہاں فرمایا۔ لَیْسَ لَکُمْ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا۔ اے خلق لیلوکم یعنی یہ سب اس واسطے پیدا کیا کہ تم کو امتحان میں ڈالے کہ کون تم سے احسن ہو ازراہ عمل کے۔ بریضا وی نے کہا کہ پیدا کیا مانند ایسے پیدا کرنے کے کہ امتحانی معاملہ کرنا چاہیے کہ تم کیسے عمل کرتے ہو کیونکہ یہ سب سبب مواد تمھارے وجود و معاش و ضروریات اعمال ہیں اور دلائل و آیات ہیں جن سے اپنے خالق پر استدلال و دنیا کے فناء ہو چکا اعتبار و جزا و سزا و بعث و حشر کا اعتقاد حاصل کر و خصوص جبکہ وحی الہی سے ہدایت کی گئی کیونکہ حادث کیسے ہی کامل ہو و حادث کے نقص سے جو فی نفسہ بڑا نقص ہے قدیم عز و جل تک خود عقلی ربانی میں عاجز ہے اس واسطے حکم قولہ و کما معذین حتی نبث رسولاً بدین ارسال رسول و کتاب کے مواخذہ مرتفع فرمایا۔ اور یہ درحقیقت فضل کرم ہے اگر کہا جائے کہ استفہام کا تعلق علم سے یا حواس کے معنی میں ہو۔ ٹھیکہ ہوتا ہے تو بریضا وی نے جواب دیا کہ فعل بتلا و بلوی کی تعلیل اس سبب سے جائز ہے کہ اس میں علم کے معنی میں اس سے کہ ما نظر کرنے و استماع کے وہ طریقہ بجانب علم ہے اور احسن عمل میں صیغہ تم تفضیل و اختیار شامل بجملة برفق مکلفین کو باعتبار حسن و قبح کے اس فائدے کیلئے ذکر فرمایا کہ سب سے عمدہ اعمال پر آمادہ ہوں اور اختیار کریں اور ہمیشہ مراتب علم و عمل میں ترقی کریں اور عمل سے عام عمل مراد ہے جو فعل قلب جو ارج سب کو شامل ہو ایسی ہی حدیث میں آیا کہ ایکم احسن عقلاً و ادرع عن حرام اللہ و اسرع فی طاعة اللہ۔ اور آیت میں قصہ موسیٰ علیہ السلام میں فرمایا۔ و امر قومک یاخذوا باحسنہا الا یہ۔ اور معنی یہ کہ کون تم میں سے ازراہ علم و عمل کے اکل ہو۔ پھر کفار و تشنیع کی کہ ان کو اس خلق و نظام حکم سے کوئی پسند و نصیحت حاصل نہ ہوئی بلکہ کمال جہالت سے تنبیہ و تہذیب پر بھی منکر ہوئے چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ قُلْتُ اِنَّکُمْ قَدْ بَدَعْتُمْ ثَوْنًا مِّنْ بَعْدِ الْمُؤْتِ۔ لام اس میں موطنۃ القسم ہے اور کلام میں شرط و قسم کا اجتماع ہوا اور قاعدہ یہ ہے کہ پہلے کا جواب حذف اور اگلے کا جواب ذکر کیا جائے پس قولہ لیسقون جواب قسم ہے اور شرط کا جواب مذکور ہے اور ایسا ہی قولہ وَلَئِنْ اَخْرَا۔ اور لئن اذ قنا الانسان اور لئن اذ قناہ۔ چار دن مواضع میں ہے۔ پھر وضع ہو کہ بتلا و امتحان تھمن

جزا و سزا تھا جو بے حد و حشر کو مقتضی ہے اور وہ مثل بندائی تخلیق کے بدرجہ اولیٰ قدرت الہی میں شامل اور خود نیامین قنادا عا دم ہوتا ہے تو کفار کی ہالت بیان فرمائی یعنی اور اگر اے محمد تو کافروں سے کہے کہ تم بیشک مبعوث ہو بعد موت کے۔ لَیْقُوْا لَیَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا اِنَّ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِیْنٌ۔ تو کہتے ہیں دے لوگ جو کافر ہوئے ہیں کہ بیشک یہ کھلا جادو ہے یعنی جیسے جادو امر باطل ہے اگرچہ تاثیر الہی مؤثر ہو ویسے ہی یہ قول باطل ہی۔ اور احتمال ہے کہ کفار نے اس قول کو کلام مجر نظام قرآن سے منسا اور تحریف ہوئے کہ یہ کلام تو امکان شہر سے خارج ہے لیکن بحث بعد الموت ان کے اعتقاد میں کسی طرح ٹھیک نہ تھا پس شیعہ میں کلام مجید کے جواب میں یہ خبر یہ کیا کہ یہ تو جادو ہے لہذا میں جوابات مذکور ہے اسی قبیل سے ہو کہ کفار مسحور ہوں اور ایک قراتہ میں سارے ہے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بطور قرآن کے سارے کہتے تھے پھر یہ مال جہل تھا کہ عذاب موعود دائمی کو یقین کرنے کیلئے مانگتے تھے حالانکہ بعد حلول کے ایمان کے کوئی معنی نہیں ہیں موعود عذاب کے لہذا فرمایا۔ وَ لَکِنْ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ الْعَذَابَ ابَ اور اگر ہم نے تاخیر کر دیا ان سے عذاب یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے کہ سچے ہو تو لاو یا وہ عذاب ہو قولہ اخاف علیکم عذاب یوم البعث میں مذکور ہے اور بعض نے کہا کہ عذاب دنیاوی مانند روز بدر وغیرہ کے۔ اِلٰی اُمَّةٍ مَّعْدُوْدَةٍ۔ اِلٰی طَائِفَةٍ مِّنَ الْاِیَّامِ مَعْدُوْدَةٍ قَلِیْلَةٍ۔ ایک ٹکڑے ایام قلیل تک یعنی اگر چند روز تک ہم نے ان پر سے عذاب میں تاخیر کی۔ لَیْقُوْا لَیَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ تو کہتے ہیں کہ عذاب کو کون چیرو کے ہے یعنی سچے ہو تو کیوں نہیں وہ عذاب نازل ہوتا ہے۔ اَلَا یَذُوْا مَرِیْاً تَبْهِيْهُمُ لَیْسَ مَوْءُوْفًا عَلَیْھُمْ خَبْرٌ اور کہ دن جو آدھکا اپنا عذاب یوم بدر کے دنیا میں و مانند روز موت کے کہ متصل بموت الی عذاب آخرت ہو وہ نہیں ہے پھر یہ ہوا ان سے یعنی خبردار ہوں کہ اس تاخیر سے یہ ہوگا کہ عذاب موعود کا روز ان سے دفع ہو جائے بلکہ وہ کاف بھیہم ماکا لو ایدہ یستھزؤن اور گھبرایا ان کو وہ جسکے ساتھ ٹھٹھا کرتے تھے یعنی جسکو جلدی مانگتے تھے پس بجائے استیعجون کے استمنرون۔ اسلئے فرمایا کہ انکا استیجال بطور استہزاء تھا اور دے شک پر مجبور ہوئے تھے۔ حَاقَ بِجَنَّتِھِمْ مَّاضِیْہِیْ اِیْ اِیْ دَلَالَتِھِمْ کیلئے ہے کہ ہمیشہ یار ہو کہ گویا استہزائے تم کو گھبرایا کیونکہ عالمی پر خبطی ہری پس یہ تہدید شدید ہے۔ وَ قَوْلُہِ لَیَّ اُمَّةٍ مَّعْدُوْدَةٍ۔ اے الی اجل محدود و مد مصلو۔ ایک مدت محدود اور انتہا محصور تک پس امت کا استعمال بیان مدت یا انتہا معلوم ہوا۔ شیخ ابن کثیر نے افادہ فرمایا کہ امت کا لفظ قرآن و حدیث میں معانی متعددہ کے لئے مستعمل ہوتا ہے چنانچہ ایک معنی انتہائے مدت معلوم جیسے اس آیت میں اور قولہ وقال الذی نجاسما وادکر بعد ائمہ الابرار یعنی بعد مدت کے اُسے یاد کیا۔ دوم معنی امام پیشوا مانند قولہ ان ابراہیم کان ائمۃ قانتا قدر ضیفاء یوم معنی مدت و دین بقولہ قالوا انا وجدنا آباءنا علی ائمۃ الی علی ملتہ و دین۔ چہارم معنی جماعت بقولہ ولما وردنا مدین و جد علیہ ائمۃ من الناس لیسقون۔ و قولہ ولقد یجتنا فی کل ائمۃ رسولا۔ و قولہ و لکل ائمۃ رسول الا یت۔ بیان اُمت سے ہر وہ جماعت مراد ہے جنہیں رسول مبعوث ہوا خواہ دسے مومن ہو یا کافر ہو ہوں۔ کما فی صحیح مسلم والذی نفسی بیدہ لا یشیح فی احد من ہذہ الامۃ یہودی لا نصرانی ثم لا یومن فی الاصل لئلا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ نہیں بندگا میرے مبعوث ہونے کو اس اُمت میں سے کوئی خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر میرا ایمان نہ لا دینگا تو ضرور آگ میں ڈالا جائیگا۔ پنجم اُمت دو خاص لوگ جو رسول پر ایمان لائے اور اتباع کی بقولہ تعالیٰ اکتتم خیر ائمۃ اخرجت للناس لایہ۔ دنی صحیح فاذل متی اُمتی۔ اور حدیث صحیح ابن حبان وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی اُمت کیلئے عظیم ہونا اور جبریل کا حکم الہی عزوجل اگر پوچھنا اور آپ کا عرض کہ یا رب متی اُمتی پھر بشارت الہی کہ اے محمد تم کو تمہاری اُمت کی طرف سے عظیم نیکوین کے اور اُمت کا لفظ ایمین سے ایک فرقہ پر بھی بولا جاتا ہے بقولہ تعالیٰ



وہمت و سلامتی از محنت و غیرہ۔ **تَذَكَّرْ حَتَّىٰ مَاتَ**۔ پھر ہم نے اس رحمت کو اس سے کھینچ لیا اور الگ کر دیا۔ **إِنَّكَ لَكَيُّومٌ**۔ بیشک وہ نہایت نامید از رحمت۔ **كَقُورٍ**۔ نہایت کفران والا ہے اور سخت منکر ہے۔ واضح ہو کہ نزعنا ہائے میں نزع سے اشارہ ہے کہ وہ اس مال و دولت پر نہایت چپٹا ہوا حریص تھا کہ اس سے نزع کیا گیا اور یوس و کفور۔ ہر دو صیغہ ہائے لالت ہے کہ انسان سے بعض نعمت سلب ہونے پر وہ ہستہ ہی مایوس و محنت کفران والا ہو جاتا ہے پھر اسکو عود کی امید نہیں رہتی اور گزشتہ کا شکر نہیں کرتا۔ **وَفِي الْحَدِيثِ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخَوْفِ وَالْكَوْرِ**۔ **وَلَكِنْ أَكْثَرُنَا كَوْنًا لِّعَمَّا أَجْعَلُ صَاحِبًا مَّسْتَسْتًا** اور جب ہم نے اسکو چھائی نعمت بعد مضرت کے مثلاً فقیری کے بعد تو کجی اور بیماری کے بعد صحت وغیرہ۔ **لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي**۔ تو کہتا ہے کہ مجھ سے سیئات جاتی رہیں یعنی جو مجھے ناگواری و اسارت دینی تھیں وہ جاتی رہیں یعنی شکر الہی و اس کے مقدرات پر نظر نہیں کرتا بلکہ ترک کر مٹھن ہو جاتا ہے **إِنَّكَ لَكَيُّومٌ فَخُذْ**۔ بیشک آدمی اترا سنے والا فخر کرنا والا ہے۔ لہذا وہ انعام جبکہ انرا انعام و اسے پر غما ہر ہو اور ضرر و اضرار اس کے مبتلا میں ہے۔ واضح ہو کہ نماز کو اللہ تعالیٰ نے اذ قنار کے ساتھ اپنی طرف منسوب فرمایا اور ضرر مستہ میں ضرر کو بغیر لازمی فرمایا تو ہمیں مفسرین نے یہ نہایت بیان کیا کہ نعمت کا صدر اللہ تعالیٰ سے اسکا فضل و انعام مقرری ہے چنانچہ حدیث صحیح میں مضمون آیا کہ کوئی اپنے عمل سے جنت میں نہیں داخل ہوگا یعنی بلکہ فضل الہی داخل ہوگا اور کہا کہ میں بھی اپنے اعمال سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ اپنی مغفرت میں مجھے ڈھانپے اور ضرر کا صدر و بندہ کی کمائی ہے کیونکہ غالباً وہ معاصی سے اسکو اپنی طرف کھینچتا ہے بقولہ تعالیٰ **مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ** و **مَا أَصَابَكَ مِنْ سُوءَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ**۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے تو فرمایا کہ قل کل من عند اللہ فاللہ اولیٰ القوم لیکادون یفتقون حدیثاً۔ تو جواب یہ ہو کہ بیشک ایجاد و خلق اسی کی طرف سے ہر فرق اتنا کہ نیکی تو احسان و امتحان ہے اور مصیبت مجازات و انتقام ہے و فی الصحیح عمادی انما ہی اعمالکم احصیہا علیکم الحدیث۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نیک بندوں کو جن میں یہ اوصاف ذمیمہ نہیں ہیں بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ **إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا**۔ فرار نے کہا کہ مستثنیٰ متصل ہے کیونکہ انسان سے جنس مراد ہے اور خفش نے کہا کہ منقطع معنی لکن ہو اور یہی مفسر نے متباد کیا یعنی لیکن وہ بندے انسان جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی کے وقت صبر کیا اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر رضی ہوئے اور غربت کے وقت امتحان پر صبر و شکر کیا۔ **وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ** اور ہر حال میں صالحات اعمال کیے۔ **أُولَٰئِكَ كَهَمُ** متعفف ٹھائیے بندوں کے لئے مغفرت ہے گناہوں سے اگرچہ کیسی کثرت سے ہوں ماسوائے شکر کے۔ **وَأَجْرُكُمْ یَوْمَ** اور اجر ہے جو کہ میرے اور وہ جنت ہے جہاں رضوان الہی و دیدار حق سبحانہ تعالیٰ ہے باوجود سلامتی از آفات و دوام نعمت کے۔ بالجملہ اہل بیان کی یہ صفت ہے کہ شدائد و مکارہ میں صابر رہتے ہیں اور آسانی و عافیت میں شکر و اعمال صالحہ کرتے ہیں حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ نہیں پہونچتا مومن کو کوئی غم و نہ غم اور نہ مصیب و حزن حتیٰ کہ کانا جو اس کے لگ جائے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کے عوض اس کے گناہوں کا کفارہ کر دیتا ہے۔ صحیحین کی حدیث میں مضمون ہے کہ قسم اس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن کے لئے کوئی حکم فضا ر جاری نہیں فرماتا مگر یہ کہ اس بندہ کے حق میں بہتر ہوتا ہے اگر اسکو آسانی و فراخی پہونچے پس اسے شکر کیا اسکے لئے بہتر ہو اور اگر اسکو مضرت پہونچی پس اسے صبر کیا تو اسکے لئے بہتر ہو اور یہ بات کسی در کے لئے نہیں سوائے مومن کے **فَفِي الْحَدِيثِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَلَن أَقْنَا الْإِنْسَانَ مَنَاجِرَتَهُ** ایمان اشارات سے بعض ناقصین کے احوال پر استدلال ہے چنانچہ اس شخص کا بیان چل ہوا جو امتحان میں ڈالا گیا اور اسے حال عارفین و مجاہدین و مریدین کے طعم سے۔



مذاق پایا تھا پھر غفلت نفس اس کے مواد ہو جس میں پڑ گیا تھا اور اس سے مراتب ذاکرین و صالحین سے محروم ہو گیا اور اوقات و انفس کی قوت ہونے پر کچھ تدارک نہیں کیا بلکہ حجاب میں رہ کر احوال اصلاح پانے سے مایوس ہو کر متابعت نفس میں زیادہ غرض کرنے لگا پس ہلاک ہو جاتا ہے اور بہتیرے گروہ اسی ورطہ میں ڈوب گئے۔ ابوسید الخدری نے کہا کہ جس کسی کو یاد آگئی کی حلاوت اور صفائی سر باطن عطا ہوئی پھر مقامات و احوال میں سے اُس سے سلب کر لیا گیا تو اپنے قلب کے لئے موت کا اور سر باطن کیلئے راہ ہدایت سے اندھے ہو چکا حکم لگا دے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَنْ اَذِقَبَا نِعْمًا بَعْدَ ضَرَارٍ کَثْرَةٍ مِّنْ مَّحَنِّ فِرَاقٍ سے و زہر قہر سے نجات پا کر ایم سعادت پر پہنچنے والے کو بیان کیا پس اشارہ ہے کہ بعد فراق کے اسکو نعمت وصال دے پس اسکو وجد و سر ہو جائے اور قلب کو ہیجان و فرح ہو جائے اور گمان کرتا ہے کہ یہ اوقات اسپر باقی ہیں پس خلق کے سامنے بقتضائے بشریت مقامات و احوال کے دعوے کرتا ہے اور یہ اسکی بڑی غلطی ہے لہذا بعد وقت کے جیسا تھا ویسا ہی ہو جاتا ہے اسی واسطے فرمایا۔ اِنَّ لَفِرَاقٍ غَوْرًا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل استقامت و ثبات کو جو انوار تجلی قدم میں خشوع و فنا رکھے ساتھ مستقیم رہتے ہیں ذکر فرمایا بقولہ اَلَا الَّذِیْنَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ہِیْں باوجود علیٰ مشرکت و انحراف قریب کے صابر رہتے ہیں اور دعوے کے ساتھ مخلوق کے نزدیک ان اسرار کو افشا نہیں کرتے ہیں۔ اعمال صالحہ انکے یہ ہیں کہ ہواد ہو جس پر قدم صدق و فکر اپنے اوقات کی تلاقی کرتے اور انفس کی رعایت رکھتے اور اس کو خطرات سے بچاتے ہیں انھیں کو اللہ تعالیٰ نے زمانہ فقرہ و غفلت کے گناہوں سے مغفرت کا اور اپنی طرف سے مزید فضل کا وعدہ دیا بقولہ وَلَیْسَ لَکُمْ مَغْفِرَةٌ وَّاجِبٌ کَبِیْرٌ مَّغْفِرَتِیْہِ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے ان پر قبول کر لینے سے توجہ فرمائی اور اجر کبیر یہ کہ اگلے زمانہ فراق کو یاد کے موجودہ حالت پر شکر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ امین ترقی و ازوید فرماتا ہے۔ استاد درج تہ قولہ وَلَنْ اَذِقَبَا نِعْمًا بَعْدَ ضَرَارٍ مِّنْ مَّحَنِّ فِرَاقٍ کو یاد کے موجودہ حالت پر شکر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اقبال طلوع فرماتا ہے اور دنیاوی احوال کو تحقیق کے نزدیک کچھ مشرکت نہیں اور نہ اس کے نکر کو مرتبہ ہے ہاں بڑا خطہ اسکا ہے کہ شاخ وصال خشک ہو جائے تو یہی اُن کیلئے قیامت ہے اور جب درمیان میں فراق کا نام آیا تو یہی اُن کیلئے گریہ و زاری ہے۔ فافہم پھر اپنے پاک رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا یُوحِی اِلَیْکَ وَضَاعٌ بِہِ صَدُوْکَ اَنْ یَّقُوْلُوْا لَوْ کَا اُنْزِلَ

سو کہین تو چھوڑ بیٹھے گا کوئی چیز جو وحی آئی تیری طرف اور خدا ہو گا اُس سے تیرا ہی اسپر کردے کہتے ہیں کیون نہ اُنرا علیہ کُنْزٌ اَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلٰٓئِکَ طَرَاۤءًا اَنْتَ نَذِیْرٌ وَّ اللّٰہُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ وَکِیْلٌ

اسیر خزانہ یا آتا اُس کے ساتھ فرشتہ تو تو ڈرانے والا ہے اور اللہ ہے ہر چیز پر ذمہ رکھنے والا اَمْ یَقُوْلُوْنَ اَفَنُزِّلُہُ فَا لَوْ اَلْعِشْرِ مِثْلَہٗ مُفَارِیْتٍ وَاَذْعُوْا مِّنْ اَسْتَطَعْتُمْ مِّنْ

کہا کہتے ہیں باندھ لایا ہے اُسکو تو کہ تم نے آؤ ایک دس سو تین ایسی باندھ کہ اور پکارو جس کو پکار سکو

دُوْنَ اللّٰہِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ۝ فَا لَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَکُمْ فَا عَلِمُوْا اَنَّمَا اُنْزِلَ

اللہ کے ہوائے اگر ہو تم ہے پھر اگر نہ کہین تمہارا کہنا تو جان لو کہ یہ اُنرا ہے





بیان احکام پاک و توحید و اخبار غیب و غیرہ میں مجھے بنانے کی قدرت ہے اور میں نے اپنی طرف سے تمہارے زعم میں بنایا تو میں اکیلا ہوں اور اُمی ہوں تم بھی نصحاء عرب ایک جماعت ہو اور تم کو قصص و اشعار و بلاغات نظم میں بڑا توغل رہا پس تم بھی ایسی ہی دس سورتیں جسے ہو کر بلاؤ کہ **وَإِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ لَنَكُونُنَّ لَهُ شُكَّاكِيْنَ** اِسْتَنْطَعْتُمْ كُرْسِيَّ الْاَلَدِ اور بلاؤ کہ **وَكَيْفَ جَسَدِيْ جَسَدِيْ** جسکی تھین استطاعت ہو سو اسے اللہ تعالیٰ کے یعنی اپنے معبودوں و شرکاء کو بھی اپنی مدد پر پکار لو اور سب مل کر بناؤ۔ **لَنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ** اگر تم سچے ہو اس بات میں کہ یہ قرآن آدمی کا بنایا ہوا ہے۔ سراج میں لایا کہ ابن عباسؓ نے کہا کہ یہ سورتیں جن سے یہ تحدی واقع ہوئی معین ہیں اور وہ سورہ بقرہ و آل عمران و نسا و مائدہ و انعام و اعراف و انفال و توبہ و یونس و ہود ہیں اور بعض نے کہا کہ تحدی مطلق سورہ تون سے واقع ہوئی ہے اور یہی اظہر ہے۔ پھر واضح ہو کہ یہاں دس سورتوں سے تحدی فرمائی پس سورہ بقرہ و غیرہ میں جو ایک سورہ سے تحدی فرمائی کہ ایک سورہ کے مثل لاؤ تو دس سورہ کی تحدی جیسے یہاں ہے یہ مقدم ہے پس سورہ بقرہ پر اس سورہ کا مقدم ظاہر ہے کیونکہ یہ سورہ مکہ ہے اور بقرہ مدینہ ہے اور سورہ یونس در یہ سورہ دونوں مکہ میں اور سورہ ہود کا نزول سورہ یونس پر مقدم ہوگا جیسا کہ امام رازی کا قول ہے لیکن مہر درج نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہیں بلکہ سورہ یونس مقدم ہے اور کہا کہ معنی یہ ہیں کہ سورہ یونس میں ایک سورہ کے مثل تحدی فرمائی تھی کہ اخبار غیب و احکام صادقہ و وعدہ و وعید میں ایک سورہ کے مثل لاؤ پھر حسب عاجز ہوئے تو ہو دین یہاں تحدی کی کہ خالی فصاحت و بلاغت میں دس سورتوں کے مثل لاؤ۔ **فَاَلَمْ يَسْتَجِبْ لَهُمُ الْكُتُبُ** خط مصحف میں بیان مخصوص فلان لم بدون تون کے فالہم لکھا جاتا ہے۔ المعنی پھر اگر نہ استجابت کریں تمہاری یعنی جو تم ان سے مانگتے ہو اگر اسکو لا کر تمہارا کتنا اور انکریں اور جواب نہ دے سکیں۔ **فَاَنْزَلْنَاهُ فَاَنْزَلْنَاهُ** بعد ازاں انزل فرمادیا تو یقین کر لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ کے علم ہی کے ساتھ اتارا گیا۔ **وَ اَنَّ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ** اور یقین کر لو کہ کوئی اکہ نہیں مگر وہی کیونکہ اس میں ہی توحید کی تعلیم ہے۔ **فَقُلْ اَنْتُمْ مُّسْلِمُونَ** اب تو تم مسلم ہو یعنی اسلام پر ثابت و راسخ ہو اور پورے غلصہ ہو جبکہ تمہارے نزدیک اسکا اعجاز ہر طرح محقق ہو گیا۔ واضح ہو کہ اس تفسیر پر فالہم کا خطاب اہل اسلام کو ہوا اور فالہم تجیبوا الکلم میں خطاب جمع یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تنظیم ہے یا مومنون کو شامل ہے کیونکہ یہ بھی کافرون کو تحدی کرتے تھے اور اہل رسول صلی اللہ علیہ وسلم مومنون کو اس راہ سے شامل تھا کہ مومنون پر آپ کی اتباع ہر امر میں واجب تھی سو اسے بفضل سورہ کے جو بدیل خاص متشبی ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مخصوص ثابت ہوئے اور نیز اسمین تنبیہ ہو کہ تحدی سے اہل اسلام کے ایمان کا سورخ اور انکے یقین کو قوت ہو پس اس سے غافل نہ ہوں اسی واسطے اس کلام پر فالہم اور انکم کو بالفاظ مرتب فرمایا۔ نزول بعلم اللہ سے یہ مراد کہ اسمین ایسے اخبار و علوم ہیں جو اسکا نزول میں کہ ان کو سورہ کے اللہ تعالیٰ کے نہ کوئی جانتا اور نہ اس پر قدرت رکھتا ہے۔ **وَمِنْ بَيْنِهِمْ اِيْمَانٌ** وغیرہ نے لکھا کہ جائز ہے کہ یہ سب خطاب مشرکوں کو ہو اور ایمان میں کہ انکے ہنظر سیاق ہی اظہر ہے پس اس صورت میں تفسیر اس طرح ہو کہ قولہ فالہم تجیبوا الکلم پھر اگر قبولیت کا جواب تم کو نہ دین یعنی اسے اہل کفر اگر تمہارے آئمہ و جن کو شرکارتے ہو وہ معارضہ میں تمہاری مدد نہ کر سکیں۔ پس آپ نے پھر کے اور تم اپنے آپ کو تو معارضہ سے عاجز جان چکے ہو۔ **فَاَعْلَمُوْا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ** تو جان لو کہ یہ تو اللہ تعالیٰ ہی کے علم سے تسلیم نازل ہوا اور ایسا کلام ہے کہ سو اسے اللہ تعالیٰ کے کوئی اسپر قادر نہیں اور وہ اسی کی طرف سے منزل ہے۔ **وَ اِنَّ لَآ اِلَهَ اِلَّا هُوَ** اور جان لو کہ اللہ تعالیٰ در حد ہے کوئی اسکا شریک نہیں پس اس کلام و وحی میں جس توحید کی طرف تم کو بلا لیا وہ حق ہے۔ **فَمَنْ اَقْبَلَ** تم مسلمان ہو۔ اب بعد ازاں اسی قلمی حجت قائم ہوئے کہ بعد اسلام میں

داخل ہوئی ہو۔ ایسے استفہام میں ایک ایجاب لایا ہے کیونکہ اس میں طلب کے معنی ہیں اور تنبیہ ہو کہ موجب موجود اور عذر زائل ہے واضح ہو کہ مجاہد سے روایت ہو کہ یہ خطاب اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے پس یہ مرتج و جہ اول ہے اور مؤید اس کا دوسری آیت ہے جس میں فرمایا فان لم یستجبوا لک فاعلم ان لا یتوبوا علیہم کیونکہ یہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو متعین ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس الخطیہ حب دنیا پر بہت مقصود کرنے والوں کو وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزَيِّنَتْهَا لَوْنٌ اِلَيْهِمْ اَعْمٰلُہُمْ فِیْہَا وَہُمْ فِیْہَا لَا یُخۡشَوْنَ

جو کوئی ہو چاہتا دنیا کا دنیا اور اس کی رونق بھر دین ہم کو ان کے عمل اسی میں اور ان کو اس میں نقصان نہیں اُولَٰئِکَ الَّذِیۡنَ لَیْسَ لَہُمْ فِی الْاٰخِرَةِ اِلَّا النَّارُ وَحِطۡ مَا صَنَعُوۡا فِیْہَا وہی ہیں جن کو کچھ نہیں پہلے گھر میں سوائے آگ کے اور مٹ گیا جو کیا تھا اس جگہ

وَابۡطِلَ مَا کَانُوۡا یَعۡمَلُوۡنَ ۝

اور خراب ہو جاوے جو کما تے تھے

لما تفسیر سے اس آیت میں اختلاف کیا اور فی الحقیقت کچھ خلاف نہیں ہے ابن کثیر نے ذکر کیا کہ عوفی نے ابن عباس سے اس آیت بن وایت کی یا کار لوگ دنیا ہی میں اپنی نیکیوں کا بدلہ پا جا دیں گے اور یہ اس سبب کہ ان پر بقدر تقیر بھی ظلم نہ ہوگا پس قولہ حالی مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا جو شخص چاہتا ہے زندگی دنیا کو۔ وَزَيِّنَتْهَا اور اس کی زینت کو کویت اَلْیَوْمَ اَعْمٰلُہُمْ فِیْہَا۔ بھر پور دیدین گے ہم ان کو ان کے اعمال اسی دنیا میں۔ وَہُمْ فِیْہَا لَا یُخۡشَوْنَ۔ اور وہ دنیا میں کسی میں کے جاوین گے۔ ابن عباس سے کہے کہ ابھی جس نے دنیا کی التماس سے کوئی نیک کام کیا مثلاً روزہ یا نماز یا تہجد اس کی دلی غرض اس سے نہیں سوائے دنیا کی طلب کے تو اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں اس کا ثواب دیتا ہے پھر جو کام اس نے طلب کیا کیا تھا وہ مٹ گیا اور آخرت میں وہ بالکل خسارہ والوں میں سے ہو گیا۔ ایسا ہی مجاہد و ضحاک و ہشون سے روایت ہے۔ انس بن مالک و حسن نے کہا کہ اس کا نزول یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے۔ مجاہد وغیرہ نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی یا کار لوں کے حق میں اور نہ نے کہا کہ جس شخص کی تمام محنت و خواہش ہی دنیا ہو اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں کا عوض دنیا ہی میں اس کو دیدے گا۔ پھر عزت میں ایسے حال سے ہونے لگا کہ اس کے پاس کوئی نیکی نہیں جس کا ثواب پاوے اور مومن کو اس کی نیکیوں کا عوض دنیا میں ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ آخرت میں بھی اس کو ثواب عطا فرماتا ہے۔ قال الحافظ۔ اور ایک حدیث مرفوعہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اسی کے مانند روای ہے مگر جس قسم کہ کتاب ہے کہ حدیث صحیح سے یہ مضمون ثابت ہے کہ یا شرک اصغر ہے اور آپ نے امت پر ریا سے بہت خوف کیا اور سراج میں کہا کہ ریا یہ ہے کہ آدمی نیک اعمال ظاہر کرے تاکہ لوگ اس کی تعریف کریں اور اس میں صلح ہو گیا تقاد کریں مگر جس قسم کہ کتاب ہے کہ اس صورت میں اس کی خواہش ہی شہرت و تعریف ہوئی چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ پہلے آگ تین گروہ سے بھڑکائی جائے گی ارا انجمد ایسے عالم و حافظ کو شمار کیا جس نے نام و شہرت کے واسطے علم سیکھا تو اس کو کہا جائیگا کہ تو جھوٹا ہو تو نے اللہ تعالیٰ کے لئے نہیں کیا بلکہ نام و شہرت کیلئے کیا تھا وہ تجھے دیدیا گیا۔ اور یہاں مناسب ریا کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو واسطے دس ہو بلکہ مقصود فقط دنیا جیسے حدیث ہجرت کی نیت میں ہونے کا نہ ہجرت الی دنیا تصیبھا والی امرۃ نیکھا فہجرت الی ما ہا جو الیہ۔

یعنی جسکی نیت میری طرف ہجرت کر کے اُسے میں یہ ہو کہ کوئی متاع دنیائے جسکو پاوے یا کوئی عورت ہے جس سے نکاح کرے تو اسکی ہجرت اسی چیز کی طرف ہوگی جسکی طرف اسنے ہجرت کی نیت کی ہے۔ علیٰ ہذا بیان اعمال صالحہ سے قصد فقط دنیا ہو خواہ اس سبب سے کہ آخرت کا اعتقاد نہیں جیسے اس زمانہ میں نصاریٰ میں دیکھا جاتا ہے۔ سراج میں کہا کہ اکثر مفسرین کا قول ہے کہ آیت کا نزول ہلکے کفر کے حق میں ہے بخلاف مومن کے کہ وہ دنیا میں عافیت سے بسر ہونا چاہتا اور آخرت اسپر غالب ہوتی ہے پس فیصلہ اسی دونوں جگہ ثواب پاتا ہے بعض نے کہا کہ آیت کا نزول منافقوں کے حق میں ہے۔ حق یہ ہے کہ نیک اعمال جس کا نفع غیر کو پہونچے یا مانڈا اس کے جو کوئی دنیا ہی کیلئے کرے خواہ عمدہ قصد کرے یا سبب عدم اعتقاد آخرت کے اسکو اس کا نفع دنیا ہی میں جہتدہ ہو بل جائے گا اسی واسطے بعض نے کہا کہ جب یہ نیت پر ہے تو جو فرقہ مختلفہ مفسرین نے بیان کئے دے اس میں شامل ہیں اور آیت عام وارد ہے اس میں سب آدمی شامل ہیں کوئی کیون نہ ہو پس عموم پر محمول کرنا اولیٰ ہے کہ ہر ایک اپنی نیت پر بدلا پاوے گا پھر واضح ہو کہ آیت میں خالی ارادہ مذکور ہے اور یہی مراد نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ نیک اعمال کے کرنے سے ارادہ اسکا حظ دنیا ہو اور اسکی زینت اور مراد زینت سے ہر وہ چیز جس سے زندگی دنیاوی مزین ہوتی ہے مانند صحت و تندرستی و امن و کشائش رزق و کثرت اولاد اور ریاست و مانند اسکے پھر قولہ من کان یرید۔ میں حرف کان داخل کرنے سے افادہ فرمایا کہ اُن کو اس ارادہ پر استمرار ہے کہ آخرت کو چاہتے ہی نہیں ہیں اور بعض نے فرمایا کہ آخرت میں خالی ہاتھ ہی نہیں بلکہ عذاب پاوینگے کیونکہ اُنھوں نے آخرت کیلئے کچھ نہیں کیا بلکہ بالکل ہمت دنیا ہی پر مقصور کر کے مخصوص آدمی کے خلاف کیا مگر کتب کے قولہ و الذلک لیس لہم فی الآخرة الا انما رصرح ہے کہ آخرت میں انکے لئے فقط و ذلک ہے و ہذا کقولہ تعالیٰ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا و مالہ فی الآخرة من نصیب اور ظاہر آیت مقتضی ہے کہ طالب دنیا اپنے اعمال کا بدلہ خواہ خواہ بیان پاتے ہے اس واسطے قاضی و غیرہ نے لکھا کہ معنی اس آیت کے ہیں کہ جو کوئی اپنے عمل نیکے زندگی دنیا و اسکی زینت چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو دنیا میں بدون کی نقصان کے ان کے اعمال بھر پور دیدیتا ہے اور یہ مانند صحت و کفایت و دیگر لذات و طیبات و منافع کے ہو پس بدلا ایسے ہی مذکورہ چیزوں سے مخصوص ہوا اور یہ جزا ہر شخص کو جو دنیا کے لئے عمل کرے حاصل ہے اگرچہ قلیل ہو اور بعض نے کہا کہ ہر متنی دنیا اپنی خواہش نہیں پاتا لہذا یہ بھی اللہ تعالیٰ کے ارادہ و مشیت پر مقید ہے۔ قرطبی نے کہا کہ اکثر علما اس طرف گئے ہیں کہ یہ آیت مطلقہ ہے اور ایسے ہی قولہ من کان یرید حرث الدنیا نوۃ منہا الا یہ جو سورہ شوریٰ میں واقع ہے اور ایسے ہی قولہ من یرید ثواب الدنیا نوۃ منہا الا یہ ہے پھر ان کی تفسیر و تفسیر آیت سے ظاہر ہوئی جو سورہ بھان الذی میں ہے۔ قولہ من کان یرید العاجلہ عجلنا فیہا ما نشاء من یرید الا یہ۔ اہل جہاں خیر سے دنیا ہی فقط طلب کرتا ہے اسکو دنیا ہی ملے گی وہ بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے اور ان کے اعمال اگرچہ فی الواقعہ یا وغیرہ ہیں لیکن کمال کرم سے صورت اعمال پر ان کو بدلہ دیدیا پھر وہ ملے گئے۔ اُولَئِكَ الَّذِیْنَ کُفِرَ لَہُمْ فِی الْآخِرَةِ بِمَا کُفِرُوا فِی الْاَوَّلِ۔ ایسے ہی لوگ ہیں کہ نہیں ہے اُن کیلئے آخرت میں کچھ سوائے اُنکے کے مراد اُنکے وہی لوگ ہیں جنھوں نے استمرار اسوائے دنیا کے کسی عمل سے آخرت کا قصد نہیں کیا یا یہ آیت مخصوص حق کفار و مشرکین ہے۔ وَجَعَلْہُمْ مَا مَدَّ یَدُہُمْ فِیْہَا سَکَنًا۔ اور مل گیا جو کچھ انھوں نے دنیا میں کیا تھا کیونکہ وہ کوئی عمل ثابت و صالح نہ تھا بلکہ صورت میں غیر کو نفع پہونچانے وغیرہ سے خیر قرار دیکر اسکا بدلہ ان کو دنیا میں متاع بقیمہ جو انکی مراد تھی دیدیا لہذا انرا باو کا اہل ماکا اُنکی جھگڑا۔ اور جو دے کرتے تھے باطل ہے یعنی اُن کے اعمال فی نفسہ باطل تھے

کسی شمار میں نہ تھے کیونکہ ان کا عمل کسی ایسے صحیح طریقہ پر نہ تھا جو موجب جزا ہو۔ واضح ہو کہ جس نے آیت میں نصیم کی کہ مومن و کافر سب کو شامل ہے اس پر اشکال ہی کیونکہ آخر آیت مومن کے حال سے لائق نہیں ہے اور مرجع اسکا آخر یہی ہے کہ آیت اہل کفر کے حق میں متین ہے اسلئے کہ مومن نے اپنے اعمال سے استمرار فقط دنیا کا قصد کیا وہ درحقیقت کچھ مومن نہیں ہیں بلکہ مرتد ہے یا درحقیقت ایمان ہی نہیں لایا تھا اور کبھی جواب نہ یا جاتا ہے کہ جب یہ اعمال باطلہ سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کے واسطے ہوئے تو ان کا کر نیوالا مستحق وعید شدید ہو کہ اولنگ لیس ہم ان کے ادراسی کا مؤید ہے جو ابن عمر سے مروی ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا میں قبلم علما الذین لکن یعنی جس نے اللہ تعالیٰ کے سوائے غیر کے پئے علم سکھایا اس سے غیر اللہ کا مادہ کیا تو وہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا دے۔ آخر جب الترمذی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلعم کو سنا کہ فرماتے تھے قال اللہ تعالیٰ انا اعنی الشکر کا عن الشکر الخ یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں شکر کو ان کے اعمال شکر سے بالکل مستغنی ہوں جسے کوئی ایسا کام کیا جس میں میرے ساتھ میرے غیر کو شریک کیا تو میں اسکو داسکے شکر کو چھوڑتا ہوں۔ آخر جب سلم اور اس میں ایسی ہی بہت احادیث ہیں اور یہ ریا شرک اصغر ہے و ظاہر نظم القرآن الکرم یہ ہے کہ اس میں مطلقاً غبار داخل ہیں اور جو ان میں سے قرآن عظیم میں قدر کر تے وغالی دنیا ہی چاہتے اور غدا میں استیصال کرتے وہ بے درجہ ادسے داخل ہیں اور ان کو تفہیم ہے کہ بیعت رحمت و کمال کرم سے حق تعالیٰ نے خالی دنیا چاہنے والوں کو موافق اپنی مشیت کے ایک ثقت تک نیا دیدی ہے فن فی الخیر قولہ تعالیٰ من کان یرید الخ۔ اس میں اللہ تعالیٰ اکھلائے ستانے کو کام کر نیوالوں کی خبر دی جو اپنے اعمال سے فقط ترف و جاہ و زینت و مال چاہتے ہیں اور آخرت سے ان کی آنکھوں پر پردہ پڑا ہے اور اگر انھوں نے دیدار آخرت کا مزہ چکھا ہوتا اور معرفت پائی ہوتی تو کیونکر حظوظ نفس کی طرف التفات کرتے اور بیان تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی چیزیں بیان جو ان کو دنیا میں آخرت سے محبوب تھیں۔ واضح ہو کہ اگر عارف متکمل نے دنیا و اسکی زینت سے کام لیا تو اسے برادر اسکو بھی تو انھیں گون میں سے دست شمار کیجیو وہ اللہ تعالیٰ ہی کو چاہتا ہے اور دنیا کو اپنے کفاف و عفاف کے لیے چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو دنیا میں پاکیزہ زندگانی سے رکھتا ہے اس طرح کہ دنیا کو اسکا خادم کر دیتا ہے پس مخلوق کی آنکھ میں اسکی تجسیم اور لوگوں کے دلوں میں اسکی بہت ہوتی ہے کما قال تعالیٰ فانحیمینہ حیوة طیبۃ الایۃ اور مروی ہے کہ جو بندہ مرتبہ احسان پر پہنچا تو عاجل دنیا اور آجل الآخرۃ میں اس کا اجر اللہ تعالیٰ پر واقع ہوا۔ اور یہ عارف ان ریا کاروں کی طرح نہیں رہی جو شرف آخرت سے محروم ہیں چنانچہ ریا کاروں کو فرمایا۔ اولنگ نہیں ہم فی الآخرۃ کچھ البکر اور ان کے لئے کما کہ حیات دنیاوی نام ہے از تکاب تناد اتباع شہوات کا اور امیدوں کے جنگل میں غافل ہونا اور موت سے بے فکر کہ کبھی یاد نہ آوے اور حرام و حلال سے جس طرح بے مال جمع کرنا اور زینت دنیاوی میں پڑنا کہ جس میں غافل کرنے والے علائق ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے قولہ زین للناس حب الشہوات من الناس الایۃ میں بیان فرمایا ہے۔ بعد ذکر اہل کفر و شرک دریا کے اہل ایمان و ان کے درمیان بڑا فرق ہونا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

فَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدًا مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً

ہا ایک شخص جو بے نظرائی راہ پر اپنے رب کی اور ہر بخیتی پڑا سکون و اعی اس سے اور پہلے اس سے کتاب موسیٰ کی راہ ڈالتی اور ہر بانی

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ يَكْفُرُ بِهِ مِنَ الْأَشْرَافِ فَأَلْهَمْنَاكَ فِي مَرْيَةِ

ہی لوگ انے ہیں اس کو اور جو کوئی منکر ہو اس سے رب فرقوں میں سو آگ ہے دعدہ اسکا سو نومت رہ شبہ میں



علی بنیہ من ربہ وتیلوہ شادمنہ یعنی قرآن جسکو جبریلؑ نے آنحضرت صلیم کو اور آنحضرت صلیم نے امت کو پڑھایا۔ پھر فرمایا۔ وَمِنْ قَبْلِهِ۔ اور پہلے قرآن سے کتب موبی اماما ذکر حجتہ موسیٰ کی کتاب یعنی توریت ہو در حالیکہ وہ اس امت کے لئے امام پیشوا و رحمت الہی تھی کہ دے اسکی اقتدار میں رحمت الہی پائے لہذا جو اس پر ایمان لایا اسکا ایمان خواہ مخواہ ٹھہر ہو کہ قرآن پر ایمان لاکر سعادت دارین حاصل کرے۔ الی اصل تیلوہ شادمنہ وتیلوہ شاد آخر وہو کتاب موسیٰ یعنی ایک تو اسکا شاد ہزار جانب حق ہے اور دوسرا شاد ہو کتاب موسیٰ ہے کیونکہ اسنے محمد صلیم کی رسالت عامہ و ختم رسالت کی شہادت دی ہے زجاج نے کہا کہ المعنی وتیلوہ من قبلہ کتاب موسیٰ کیونکہ آنحضرت صلیم کا وصف بلغ توریت میں اور انجیل میں مذکور ہے مترجم کتاب ہے کہ یہ قول بنا بریکہ تیلوہ تلاوت کرتا ہے اسکو یعنی بنیہ وحی کو شاد ہر منہ شاد ہزار حق یعنی محمد صلیم اور من قبلہ کتاب موسیٰ مربوط باینا کہ آنحضرت صلیم کا وصف اسمین مذکور تھا۔ اظہر قول یہ ہو کہ امن کان عام ہے آنحضرت صلیم صل و اول ہیں اور بنیہ من مخلصین آپ کے مقتدر ہیں چنانچہ فرمایا۔ اُولَٰئِكَ يُؤْتِيهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِۦٓ وَيُؤْتِيهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِۦٓ وَيُؤْتِيهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِۦٓ۔ ایسے لوگ جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہینہ پر ہیں وہی ایمان لائے ہیں پس یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یا قرآن کی تصدیق کرتے ہیں وَمَنْ يَّكْفُرْ بِهٖ مِنْ اٰلِ الْاَحْزَابِ۔ اور جس نے کفر کیا اسکے ساتھ یعنی نبی صلیم یا قرآن کے ساتھ احزاب ہیں۔ قَالَتْ اَمْ وَجَدْتُمْ لَنَا كُفْرًا وَّهٗٓ اَوْ دِيۡنًا مَّوْعِدًا۔ تو دوزخ اسکا وعدہ گاہ ہے۔ دوزخ کو موعود قرار دینا تو یہی ہو کہ اسمین طرح طرح کے عذاب الیم ہیں احزاب جمع حزب ایک جھنڈا اور دے تمام دوسے زمین کے لوگ تاقیامت ہیں۔ حافظہ دے کہ اسکا کہ تمام بنی آدم جن کو قرآن پہنچا بقولہ تعالیٰ لاند رکم بہ ومن یلغ۔ وبقولہ قلن ایہا الناس فی رسول اللہ الیکم جمیعاً پھر وہ حدیث ذکر فرمائی قال والذی نفسی بیدہ لایسبح لی احد من ہذہ الامم الا یعنی صحیح مسلم میں ابو موسیٰ شہری سے روایت ہو کہ آنحضرت صلیم نے فرمایا کہ قسم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ نہیں نیگا گالے کوئی اس امت میں سے خواہ یہودی ہو یا نصرانی ہو پھر پھر پرا ایمان نہ لاویگا تو بیشک دوزخ میں داخل ہوگا۔ سعید بن جبیر سے روایت ہو کہ میں جب کوئی حدیث سنتا تو اسکا مصداق یا تصدیق قرآن مجید سے پاتا پھر جب مجھے یہ حدیث دالذی نفسی بیدہ لایسبح لی احد من ہذہ الامم الا تو میں نے ڈھونڈھا کہ اسکا مصداق کلام الہی میں کہاں ہیں ہاں تک کہ مجھے یہ آیت ملی کہ من یكفر بربہ من الاحزاب قَالَتْ اَمْ وَجَدْتُمْ لَنَا كُفْرًا وَّهٗٓ اَوْ دِيۡنًا مَّوْعِدًا۔ کوئی ہوں۔ خَلَا تَلْکَ وَرَہْلَ تَکُنْ تَہَا نَوْنِ خِلَافِ قِبَاسِ حَذَفِ ہُو تَابَہٗ فِی مَوَدِّعَہٗ مَرِہٖ بِالْکُفْرِ تِلْکَ اَبْلَ لِحَازِوِی جہور کی قرا ہے اور باہم لغت اسد و تہم وغیرہ اور سلمی وغیرہ کی یہی قرا ہے۔ والمعنی پس نہو جو تو کسی طرح کے شک میں قرآن سے۔ اِنَّہٗ لَکُنْ حُجْرٌ زَیۡدٌ یَّشِکُّہٗ حَقٌّ ہے تیرے پروردگار کی طرف سے۔ آنحضرت صلیم تو قرآن میں واسکے وعدہ و وعید میں شک کرنے سے معصوم تھے پس قولہ خَلَا تَلْکَ لَکُنْ حُجْرٌ زَیۡدٌ لَکُنْ حُجْرٌ زَیۡدٌ لَکُنْ حُجْرٌ زَیۡدٌ۔ لیکن بہتیرے لوگ ایمان نہیں لاتے ہیں خواہ اسوجہ سے کہ مانند علماء یہود کے حق جان کر عیناً ذکر کرتے یا کفر پر مبطوع ہوئے کہ ان کے دلوں میں اسکا حق ہونا باوجود کھلے دلائل کے نہیں سماتا ہے۔ اسمین تنبیہ ہے کہ قرآن و راہ ہدایت کے منکر بہت ہوں گے اور مومنین تھوڑے چنانچہ آئندہ و گذشتہ آیت و لقد صدق علیہم البلیس لئلا یتبعہ میں اسکی تصریح ہے فاقم صنت۔ فی المراس قولہ تعالیٰ امن کان علی بنیہ الخ آیت کی تقدیر بطریق تفہام کے اس میں ہیں ہو کہ جو کوئی اپنے پروردگار کی طرف سے بنیہ و ہرمان پر ہو کیا ویسا ہے جو اختیار و دنیا و حلال و حلال میں پڑا ہے جس شخص کو اپنے رب سے معرفت و ولایت و کرامت حاصل ہو وہ محض بندہ دنیا کے نہیں ہے اور ہر عارف جب حق سبحانہ تعالیٰ کو اپنے قلب و روح و عقل و سر باطن سے مشاہدہ کرتا ہے اور انوار جمال و قرب پا جاتا ہے تو یہ اسکی صورت تک میں اثر کرتا ہے یہاں تک کہ اسکے چہرے سے نور آتی ظہور کرتا ہے جسکو ہر نظر والا دیکھتا ہے



قوله تعالى وتلووه شام و نهار - بنیہ نو بصیرت معرفت ہے اور شاہد اسکے ساتھ ظہور نور مشاہدہ ہے اور نیز بنیہ کلام معرفت ہے اور شاہد اسکے لئے قرآن و حدیث ہمہ پہن جو شخص اس مرتبہ پر ہو وہ چشم حق سے مکشوف غیب اسرار قلب یکساں ہے اور اسکا مشاہدہ اسکے یقین پر اور اسکا یقین اسکی بصیرت پر اور بصیرت عقل پر اور عقل اسکے نفس پر غالب ہوتے ہیں حتی کہ اسکا نفس اپنی ہوا و ہوس سے اس کا مزاج ہم نہیں ہو سکتا بلکہ واردات حق از کشف و عیان و بیان کے تحت میں اسکا نفس فانی ہوتا ہے تصدیق اسکی قولہ تعالیٰ فلا تمک فی مریتہ منہ ادا الحق من ربک جو کچھ حق سے وارد ہو وہ حق ہے جبکہ عارضہ نفس زائل ہو گیا پھر اگر اول نزول اوار و میں کوئی خطرہ آیا تو یہ امتحان حق ہے پھر اس پر وارد ہوا سنت حقیقیہ آتے ہیں کہ اس خطرہ کو بالکل راجع کر دیتے ہیں شیخ ابو عثمان نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو گیا پھر اس پر کوئی بھیڑ چھپا نہیں رہتا ہے - رویم نے کہا کہ بنیہ یہ ہو کہ بندہ کو اپنے قلب پر اطلاع نصیب ہو اور عیوب پر حکم ہو جیسے کہ بنیہ حقیقت ہے اور مؤید اسکا ظاہر علم ہے - ابو بکر بن ظاہر نے کہا کہ جو کوئی بنیہ پر ہو اس کے ہضم و ظاہر ہی اپنے پروردگار کی درگاہ پر طاعت میں حاضر رہتے ہیں اور اسی کے حکم سے موافقت کرتے ہیں اور زبان اسکی یاد میں رہتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتیں دنیا میں پھیلانے اکثر زبان سے اور اسکا قلب نور بانوار توفیق ہوتا ہے اور اس میں تحقیق کی روشنی بھری ہوتی ہے اور اسکے سر و روح کو تمام اوقات میں حق کا مشاہدہ ہوتا ہے اور مکشوف عیوب و مستور سے جو ظاہر ہو سکتا ہے اسکو وہ جانتا ہے اور انبیاء کو یقین کی نظر سے دیکھ لیتا اور اسکا حکم اسکی مخلوق پر مانند حکم حق کے ہو کہ نہیں نطق اسکا مگر حق اور نہیں دیکھتا مگر حق کیونکہ وہ مستغرق فی الحق ہو پس اسکا مرجع نہیں مگر الی الحق - پھر ایل الحق کے بیان کے بعد زبان اشارت میں مخاطبین مدین کے جو بہتان و فریب کرتے ہیں مذمت فرمائی قلت یعنی آگے کی آیت میں غافم - پھر اللہ تعالیٰ پر اقرار کر نیوالو کا خسران بیان ہوتا ہے

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ

اور کون ظالم ہے اس سے جو باڑے اللہ پر بھوٹے وہ لوگ رو بہ آؤ گئے اپنے رب کے اور کہیں گے

أَلَا شَهِادَةٌ لَهُ ۚ الَّذِينَ كَذَبُوا ۚ أُولَٰئِكَ لَئِن كَانَتْ آيَاتُ اللَّهِ عَلَىٰ الظَّالِمِينَ

گو اہی دالے ہی ہیں جنہوں نے جھوٹ بولا اپنے رب پر سن لو پھٹکار ہے اللہ کی بے اوصاف لوگوں پر

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا ۚ أُولَٰئِكَ

جو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے اور ڈھونڈتے ہیں اس میں کجی اور دہی ہیں

بِالْآخِرَةِ ۚ هُمْ كَافِرُونَ ۚ أُولَٰئِكَ كُفِرُوكَ لِقَائِهِمْ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ

آخرت سے منکر وہ لوگ نہیں تھکالے والے زمین میں جگہ کر اور نہیں ہے ان کو

مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَآءَ يُضَعِّفُ لَهُمُ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ

اللہ کے سوائے حمایتی دونا ہے ان کو عذاب نہ سکتے تھے

السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُصْعِقُونَ ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَكُلَّ عَنْهُمْ مَخَافَتُهُمْ

سننا اور نہ تھے دیکھتے دہی ہیں جو ہار بیٹھے اپنی جان اور گم ہو گیا ان سے جو



## يَقْتَرُونَ لَاحِرَةً مَا تَحْمِلُ فِي الْاِخْصَاءِ هُمُ الْاَخْسَرُونَ

جھوٹ باندھتے تھے آپ ہوا کہ یہ لوگ آخرت میں ہی ہیں سب سے خراب

اللہ تعالیٰ نے منکرین کفار کے جو وہ ذمہ بیان فرمائے۔ ذمہ اول یہ کہ وہ مفتری ہیں بقولہ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كُفْرًا  
بڑھکڑا لہ ہے یعنی کوئی بڑھکڑا لہ نہیں اس شخص سے جس نے افترا کیا اللہ تعالیٰ پر کذباً۔ دروغ۔ یہ زیادہ فضیلت و مباغہ ہے کیونکہ  
افترا خود کذب ہے تو یہ لوگ افترا و کذب کے جامع ہیں پھر انکا افترا ظاہر ہے کہ بتوں کو اپنا شفیع بناتے اور ملائکہ کو دشمن بناتے اور  
قرآن کو کلام مخلوق کہتے اور قولہم واللہ امرنا بہا۔ ایسے افعال کی نسبت کہتے جو فحش تھے غرض کہ خالق عزوجل کی جناب میں خلالت واقع  
انکر افترا کرتے اور ایسے ہی عزیز کو بیٹا اور سچ کو بیٹا کہتے۔ واضح ہو کہ ظاہر لفظ سے نکلتا ہے کہ ان سے اظلم کوئی نہیں و لیکن مقام مقتضی  
ہے کہ ان کے برابر ظالم بھی نہیں ہے۔ دوم آنکہ یہ لوگ مقام ذلت و خواری میں پیش ہوں گے بقولہ۔ اُولَٰئِكَ لَعَنَ صُورٌ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ  
یہی لوگ پیش کئے جا دیں گے اپنے پروردگار کے سامنے یعنی قیامت کے روز جہنم کچھ شک نہیں ہے۔ اگر کہا جائے کہ اس پیش ہونے میں  
یہی لوگ نقص نہیں بلکہ عرض عام ہے سب بندے پیش ہوں گے۔ بقولہ وعرضو علی ربک صفا۔ جواب دیا گیا کہ فضیلت کے لئے پیش ہونا نہیں  
سے مخصوص ہو کیونکہ ان کے مخالف فقط ایک فریق مؤمنین کہے ہیں بے فضیلت نہیں کئے جا دیں گے بلکہ ہی سب احزاب فضیلت ہوں گے  
بقولہ تعالیٰ۔ وَ يَقُولُ الْاَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِیْنَ كَذَّبُوا عَلٰی رَبِّهِمْ۔ اور اشہاد کہیں گے کہ یہی ہیں وہ لوگ جنہوں نے جھوٹ باندھا  
اپنے پروردگار پر۔ اس سے انکو نہایت ذلت و خواری حاصل ہوگی مع ان کی بد صورتوں کی شناخت و تشہیر کے اور یہ تیسری صفت مذمت  
ہے۔ اشہاد جمع شہید اسی کو فارسی میں ترجمہ دی کیونکہ قرآن میں کثرت سے اسکا ورد ہے ہمانند قولہ و لیکن الرسول علیکم شہداء۔  
قولہ من کل امت شہید و جناب علی ہوا لا شہید البعض نے کہا کہ وہ جمع شہداء صاحب کے پھر ان اشہاد میں اختلاف  
ہے کہ کون لوگ ہوں گے۔ جواب دئے گئے کہ وہ ملائکہ ہوں گے جو دنیا میں ان کے اعمال کے حافظ تھے۔ مقاتل نے کہا کہ الناس جیسے  
کہتے ہیں کہ علی رؤس الاشہاد یعنی علی رؤس الناس اور ایک قوم نے کہا کہ انبیاء ہوں گے بقولہ تعالیٰ فلیسألن الذین اسئل الہیم و لیسألن  
الموسلین۔ یہ قول ابن عباس کا ہے اور بعض نے کہا کہ ملائکہ و مرسلین و علماء جنہوں نے دنیا میں ان کو دین الہی پہنچایا تھا اور قناد  
نے کہا کہ جمیع خلافت۔ مقررہم کہتا ہے کہ سوائے فرقہ مؤمنین کے حملہ خلافت ہی کذاب ہیں ماسوائے ملائکہ کے۔ فافہم۔ اسکے تیسرے کی حجت  
نہیں بلکہ اسی قدر کافی ہے کہ جو اشہاد ہوں گے وہ ان کو فضیلت و خواری کریں گے کہ انہیں نے دنیا میں اپنے پروردگار پر دروغ باندھا  
تھا اگر کہا جائے کہ اللہ کے سامنے پیش ہونا مقتضی ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مقام پر ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے پاک منزہ ہے جواب دیا گیا کہ  
یہ لوگ ان مقامات میں پیش ہوں گے جو حساب کے لئے مقرر ہیں۔ جی جواب یہ ہے کہ اسکی تاویل و کیفیت عقل بشری سے باہر ہے اور  
قدرت الہی اس سے اعلیٰ و اہل ہے پس ایمان کوئی مشکل نہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں کہ وہ پیش ہوں گے مگر اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہے  
کوئی کیفیت اسکے خیال میں نہیں لائے ہیں بالجملہ دام آخرت میں مفتر یوں کی فضیلت ہوگی ابن کثیر نے کہا کہ ملائکہ و رسولوں و باقی  
آدمیوں و جنوں کے دو برو اور اشہاد کہیں گے کہ انہیں نے دنیا میں اپنے رب پر جھوٹ باندھا تھا۔ لَکُمُ اللّٰہُ عَلٰی الْاَشْہَادِ  
خبردار ہو کہ ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو بعض نے کہا کہ یہ جملہ کلام اشہاد سے ہے اور بعض نے کہا کہ محتمل ہو کہ بعد اشہاد کے اللہ تعالیٰ  
نے ان کے حق میں رحمت سے دوری و لعنت فرمائی۔ سراج میں کہا کہ یہ ان کی چوتھی مذمت ہے اور عقاب قیامت سے آگاہ کر چکے ہیں

فی الحال دے جس طرح ہیں وہ بیان کیا یعنی فی الحال ظالمین ملعون ہیں۔ پھر ان کی پانچویں مذمت فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ الَّذِینَ یَصُدُّونَ  
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ۔ یہ ایسے لوگ ہیں جو روکتے ہیں راہ الہی یعنی اُسکے دین سے لوگوں کو اس راہ راست پر چلنے نہیں دیتے چھٹی مذمت یہ کہ  
وَلَا یُؤْتُوا زَكَاةً۔ اور چاہتے ہیں اس راہ کو جو جہاں۔ کج معوجہ۔ یعنی چاہتے ہیں کہ راہ ایسی ہو جیسے اُن کے نفوس چاہتے ہیں جو سرِ اس ظلم و ہرانی  
سے محض کج ہے راہ مستقیم نہیں ہے۔ پھر ساتویں مذمت فرمائی بقولہ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ کَافِرُونَ۔ لفظ ہم کی تکرار انکی تائید کفر و توغل  
کیلئے ہوئی یعنی حالانکہ دے آخرت سے کافر ہیں جملہ حالیہ سہ۔ اُنھوں نے مذمت یہ کہ اُولَئِکَ لَمْ یُکُونُوا یُفْہِمُونَ فِی الْآذَانِ۔ ایسے لوگ  
نہ تھے مجھزیں میں۔ یعنی اگر دنیا میں اللہ تعالیٰ اُن کو عذاب کرنا چاہتا تو یہ اسکو عاجز کر دیتا نہ تھے کہ کہیں بھاگ جاتے کیونکہ عذاب الہی  
اُسکی مشیت ہو تو ہر جگہ دہر طرح بندہ کو پہنچے۔ بعض نے کہا کہ مجھزیں اے سابقین یعنی دنیا میں کچھ سہقت نہیں کر گئے تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے  
اُن کو ایک وقت تک عذاب سے ہلت دی تھی۔ بعض نے کہا مجھزیں اے فاسقین بعض نے کہا مغفلین۔ یعنی دنیا میں اگر عذاب چاہتا تو یہ اسکو  
قوت نہیں کر سکتے یا اس سے اُچک کر بھاگ سکتے تھے سب کے معنی قریب قریب ہیں کیونکہ عذاب الہی سے چھٹکارا بندے کو اپنی طاقت سے  
محال ہے۔ نویں مذمت وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ آفِیَاءٍ۔ اور نہیں اُن کیلئے سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اولیا یعنی اللہ تعالیٰ اُنکا  
ولی نہیں تو اسکے سوائے کوئی غیر انکا ولی نہیں ہو سکتا جو اُن کو عذاب الہی سے بچا لے۔ دسویں مذمت دنا عذاب ہونا۔ یَضَاعَفُ  
لَهُمْ الْعَذَابُ۔ دو ٹا کیا جائے گا اُن کیلئے عذاب۔ کہا گیا کہ خود گمراہ ہوں اور دوسروں کو گمراہ کیا۔ کہا گیا کہ اُنھوں نے اللہ تعالیٰ  
سے کفر کیا اور اُس پر اقرار ہاندھا۔ اس کی تائید نے لکھا کہ قولہ اولئک لم یکنوا یفہمون انہیں انتقام پر قادر ہے مگر ان کو ایک ایسے دن تک  
ہمت دی۔ جس میں اُنکے میں پھر اونٹنی اور صحیحین میں ہو کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو دھمیل دیتا ہے یہاں تک کہ جب پچھڑ لیتا ہے تو پھر اس کو  
چھٹکارا نہیں ہوتا اور قولہ یضاعف لم یفہم کہ یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کان آنکھیں دل دیا تھا کہ بچاؤں مگر دے صم بکم علی رہے  
لہذا قیامت میں اقرار کریں گے۔ لکننا نسمع او نقل یا کنا فی اصحاب السعیر۔ دوسری آیت میں فرمایا زونا ہم عذابا فون العذاب الایۃ۔  
اسی واسطے ہر امر آتی جسکو ترک اور ہر نہی جسکا ارتکاب کیا ہے سب پر عذاب کے مجاہدین گئے اسی واسطے اقوال میں سے اصح قول یہ ہو کہ کانز لوگ  
بلحاظ دار آخرت کے فروع اعمال سے ہی مکلف ہیں مجتہدین کہتا ہے کہ ائمہ حنفیہ کے نزدیک کافر نماز روزہ زکوٰۃ وغیرہ کا قبل ایمان کے  
مکلف نہیں بلکہ اول ایمان لاوے پہلے ان اعمال کا مکلف ہو گا کیونکہ یہ اعمال بدون ایمان کے باطل ہیں اور مشہور مذہب شافعی و  
یہ ہو کہ کفار فروع اعمال سے مکلف ہیں پھر جو قول شیخ ابن کثیر نے لکھا وہ ظاہر حدیث صحیح مسلم اخذ بالاول والاخر یعنی عدم ایمان  
کی صورت میں اگلے و پچھلے گناہوں میں ماخوذ ہو گا۔ موافق ہے پس ظاہر اس قول پر احکام دنیاوی ان پر جاری نہ ہوں گے بلکہ آخرت  
میں ضعف عذاب کی واسطے ہے اور فائدہ اسکا یہ ہو کہ مثلاً رمضان میں کسی کا فرزند مرتد ہو جائے جو بہت پیاسا ہے کسی مسلم سے پانی  
مانگا تو اسکو پلاوے یا نہیں پس بنا بر قول مذکور کے ہر دہندہ کے موافق پلا دینے میں مضائقہ نہیں ہے۔ فافہم کیا رہویں مذمت۔ مَا کَانُوا  
یَسْتَمِعُونَ السَّمْعَ نہ تھے کہ استطاعت رکھتے سمع کی یعنی سننے کی۔ قتادہ نے کہا کہ سماع حق سے ہرے تھے پس بھلائی کو سنکر اُس سے  
استماع نہیں لیتے تھے۔ وَمَا کَانُوا یُبْصِرُونَ۔ اور نہیں تھے کہ دیکھیں یعنی بھلائی کے دیکھنے سے اندھے تھے دیکھتے نہ تھے۔ ابن عباسؓ سے  
مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل الشرک اپنی طاعت میں بیچ میں روک کر دی پس دنیا میں اس طرح کہ ماکانوا یستطیعون السمع لکن اور آخرت  
میں اس طرح کہ فلا یستطیعون فاشتہ البصار ہم الایۃ پھر بارہویں مذمت قولہ۔ اُولَئِکَ الَّذِینَ تَحَسَّرُوا اَنْفُسَهُمْ۔ یہی لوگ ہیں جنہوں نے

خسارہ میں ڈالا اپنی جانوں کو۔ کیونکہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت سے بدل کر انکے کی عبادت کی پس ہمیشگی کی آگ میں پڑے اور یہ بڑے خسارہ کی وجہ سے تیرہویں مذمت فہم وصل عنہم ماکا کو اذقتر وون۔ اور کم ہو گیا ان سے وہ کچھ جو افترا کرتے تھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی سیاحت شریک کا دعویٰ کرتے اور کہتے کہ یہ بت وغیرہ انکے سفارشی ہیں اور مسیح ان کے گناہوں کا کفارہ ہو گئے ہیں یہ سب باطل دعویٰ کم ہو جاوین گے جو دھوپ میں مذمت۔ لاخیرہم انھم فی الاخیرۃ ہکذا لا تحسنہ وون۔ لامحالہ وہی عاقبت میں نہایت خسارہ والے ہیں خلیل و سبویہ نے کہا کہ لاجرم معنی حق ہے پس ان کے نزدیک یہ گویا کلمہ واحد ہے وقرار دینے کا کہ بتزلزل لایدر ولا محالہ کے ہے پھر کثرت استعمال سے معنی حق ہو گیا۔ رجاء نے کہا کہ جرم معنی کسب اور فاعل مضمر ہے اسے کسب مذکب الفعل لہم الخسران۔ اور ان کو نصیب ہو جو جرم ہے ہو المعنی اس فعل نے ان کو خسران کا دیا۔ ادھر ہی نے کہا کہ یہ اس لذت میں احسن توجیہ مقول ہے۔ بالجلد اس آیت سے من کان علی ہتہ من ربہ۔ میں اور من کان یرید الحیوۃ الدنیا۔ میں فرق و تفاوت ظاہر ہوا خصوص جبکہ انکی آیات میں مومنوں کے درجات بیان ہوں گے تو ان میں کمال تفاوت ظاہر ہو جاوے گا ف فی العوائس قولہ تعالیٰ من الظلم من افتری الہم آسمین اشارت ثبات ہے کہ ریا کار و مکار بھی عذاب میں ماخوذ ہوں گے یعنی کون بڑھ کر ظالم ہے اس شخص سے جو ولایت کا دعویٰ کرے اور سابق الحکم میں وہ کذاب ٹھہرے گا گویا وہ چاہتا ہے کہ وہ حکم ازل جو اسکے کفر و ہتھان کا جاری ہوا اسکو توڑے اور ادا دھارہ دھارہ حق کے حق میں سابق عنایت ہو ان کو اہل شقاوت سے مقابلہ و مماثلہ کرے پس ظلم اس کا اس واسطے کہ اپنے آپ کو ولایت کے دعویٰ پر لا کر اللہ تعالیٰ پر دروغ یا نہ ہوتا ہے حالانکہ وہ کاذب ہو اور ان ہمسردن کی غرض اس فعل سے یہ ہوتی ہے کہ ریا و سمعہ و جاہ کے لئے مخلوق کے منہ اپنی طرف پھیر لاوین پس اللہ تعالیٰ ان کو قیامت میں تمام خلایق کے رد و فضیحت فرما دیگا پس جو کوئی اپنے پروردگار سے سچا معاملہ رکھتا تھا وہ ان کے کذب پر گواہی دیگا پھر قرب و وصال سے دور کر کے نکال دو بال میں ڈالے جاوین گے بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر افترا کرنا والدہ شخص بھی ہے جو اپنے واسطے ان احوال کا دعویٰ کرے جو بزرگان دین و صلحا کو حاصل تھے اور اپنے نفس سے ایسے مقام کا مشاہدہ ظاہر کرے جہاں اسکو شہود نہیں ہوا ہے پس ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی فضیحت کر دیتا ہے کہ ان کے کذب پر دے لوگ مطلع ہو جاتے ہیں جو حقائق استہیا کو بخور حق دیکھتے ہیں پس دے ظاہر کر دیتے ہیں کہ ہؤلاء الذین کذبوا علی ربہم کیونکہ انھوں نے اپنے لئے ایسے احوال ظاہر کئے جو حقیقت ان میں نہیں ہیں۔ اور اپنے آپ کو لباس صلحا سے آراستہ کر لیا ہذا فی فضیحت تو ان کو جہاں بل الحق میں ہے یہاں تک کہ جب قیامت میں مشاہدات حق میں جاوین گے تو عام فضیحت اٹھائیں گے۔ قولہ تعالیٰ ما کانوا یستطیعون السمع الا یہ۔ یہ لوگ خطاب حق کو دل کے کانون نہیں سنتے تھے اور مشاہدہ حق کو روح کی آنکھوں میں نہیں دیکھتے تھے کیونکہ سنتے و دیکھتے کہ ازل میں ان کے حق میں عنایت نہیں جاری ہوئی بعض نے کہا کہ سماعت کی استطاعت ایسے شخص کو کیا ہو جس کے کان امر حق کی سماعت کے لئے نہیں کھلے ہیں اور کیونکہ دیکھنے جس کی آنکھ میں توفیق کا سرمہ نہیں ہے کیونکہ بغیر سنائے اور بغیر دکھائے کچھ دیکھنا و سننا نہیں ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اہل الخسران کے نکال دو بال کے بیان کے بعد اہل درجات اہل ایمان کے فضائل و کرامات کو بیان فرمایا۔ بقولہ۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ

البتہ جو یقین لائے اور کین نیکان اور عاجزی کی اپنے رب کی طرف وہ ہیں جنت کے لوگ

هَمْ فِيهَا خَلِدُونَ ۝ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَيْمَنِ وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِينَ

وہ اس میں رہا کریں مثال دون فریقوں کی جیسے ایک آنکھ والا دوسرا اور ایک سیکھتا اور سنتا کیا برابر ہے

### مَثَلُ آفَاتِ كَرْمُونِ

دونوں کا حال پھر کیا تم دھیان نہیں کرتے

اب اہل ایمان و طاعت کا حال اور ہر دو فریق کی مثال بیان فرمائی بقولہ - إِنَّ الْآدَمِيْنَ الْغَائِبُونَ بِشَيْءٍ ۝ ہند سے جو اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے یعنی رسول الہی و کلام الہی سے معرفت صحیحہ حاصل کر کے سب جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اس پر یقین کیا اور کلمہ اللہ تعالیٰ اور کام کے نیک یعنی جو طاعات نماز روزہ وغیرہ اللہ تعالیٰ نے اعمال و صالحہ تیلے ہیں اور رسول معلوم ہے سکھائے ہیں سب بجا لائے مگر خالی اعضاء و جوارح ظاہر سے نہیں بلکہ اسکے ساتھ ہی مکتبہ کو آ کر الیٰی سے تہیہ ہے۔ اور خشوع و خضوع کیا اپنے رب کی طرف۔ اصل اخبات یعنی مستوی ہونا جنت یعنی زمین ہوا زمین پس خشوع و اطاعت کے معنی سے مناسب ہے اسی واسطے کہ کیا کردار و اجتہاد سے انا بواہر مکتبہ ہوتے اپنے رب کی طرف۔ فرار کے کما کہ الیٰی بہم اور بہم واعد ہیں اور سرسراچ وغیرہ میں کہ اگر انجنت الیہ کے معنی میں ہیں ہوا اسکی جانب اور جنت لے کر معنی اسکے لیے خاشع و خاضع ہوا بعض نے کہا۔ انا بواہر یعنی پروردگار کی طرف دل سے جھکے۔ ایمن جہاں سے مروی ہے کہ خافوا۔ یعنی اپنے پروردگار سے خوف و تقویٰ کیا۔ بالکل اشارہ ہے کہ آخرت میں اعتبار اعمال جوارح کے ساتھ اعمال قلب کا ہے یعنی نماز و غیرہ خشوع و خضوع سے ہوا اور خود بندہ دیگر اوقات میں خاشع رہے۔ اور لیکھتے یہ بندے جن کا وصف ایمان طاعت و خشوع و خضوع مذکور ہوا۔ اَصْحَابِ الْجَنَّةِ جنت والے ہیں۔ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَيْمَنِ وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ ۝ اسے سمجھیں ہمیشہ رہیں گے۔ اس کی شیعہ نے لکھا کہ اہل سعادت جہنم سے جوارح سے قولی و فعلی اعمال و صالحہ کے و مشکرات کو ترک کیا اور دل سے خشوع و خضوع کیا وہی جنت کے وارث ہوں گے جہنم میں شرف عالیہ و سرور و قلوب و اعیان و فرش مرتفعہ و نیرات حسان و غیرہ نعم باقیمہ دامنہ میں زمین انکو خلود ہو گا نہ کبھی مرے نہ بوڑھے ہوں گے نہ بیمار ہوں گے نہ نیند میں آؤ گھمیں گے نہ پچھانے میں ہیں ہوں گے نہ وہاں جھوکے نہ نہ وہاں تو صرف مشک کی خوشبو ہو گی۔ واضح ہو کہ جنت و اسکی نعمتوں کا بیان بہت دراز ہے وہاں ایک مہلک الہی و دیدار عجیبہ ہے جو کہیں ممکن نہیں ہے ہر دو فریق کی مثال فرمائی بقولہ تعالیٰ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَيْمَنِ وَالْأَصْمَى وَالْبَصِيرِ ۝ فریق کفار کی تشبیہ اعمیٰ یعنی اندھے و اعمیٰ یعنی بہرے سے فرمائی۔ خواہ علحدہ علحدہ یا ہم دونوں ہوں اور زمین کی تشبیہ بھی اسی طرح صحیح یعنی ہفتہ والے و جیسے انھوں نے چکھنے والے سے فرمائی پس اگر مثال مجھ سے ہو تو علم ہفت ہفت ہو۔ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَيْمَنِ وَالْبَصِيرِ ۝ حال و وصف ہمارا دونوں فریق برابر ہیں اور ہاں حال و صفت کے یعنی ہرگز نہیں آؤ گے نہ فریق۔ کیا تم وجہ نہیں کرتے ہو کہ ان میں بڑا تفاوت ہو تو تم بھی مومن ہو جاؤ۔ دوسری آیت میں فرمایا لا یستوی اصحاب النار و اصحاب الجنة الا یہ۔ اور فرمایا۔ لا یستوی الا علی و اہمیر و لا الظلمات و لا النور و لا الظلم و لا اللہ و لا الہ و لا الاموات الا یہ۔ بالکل دونوں میں صاف فرق کر دیا جنت تمام ہو گی۔ فَنَفِی السَّعْرِ ۝ ان الدین آسودہ و علم و اہل الحات الا یہ۔ اشارت ہے کہ انھوں نے غیب کو بھٹکتا دیدار یقین کیا اور وہ علم و اہل الحات یعنی اپنی جانیں قرب حاصل ہونے میں خدا کر دین اور ہندہ ارڈ کرتے اپنے سر اے پاک گئے اور خدا کر آیات الہی میں جولان کیا و اذنبوا الیٰی بہم یعنی اسرار کی بصیرت سے سلطان کبرائی کے انوار دیکھ کر اسکے تحت میں فنا ہو گئے یہی

اپنے آپ کو صفات قدم میں فنا کر کے صحاب مشاہدہ صفات بقا رہیں اور بدون ضرر فنا کے باقی ہیں کیونکہ اب بعد موع کے ہمیشہ صحاب  
موجود ہیں گئے۔ شاہ کرمانی نے لکھا کہ انجات تین طرح ہے علم ایس سے توبہ کے کیونکہ گناہوں کی طرف کثرت سے عود ہوتا ہے اور خوف  
استدراج کا پردہ میں یعنی شاید باوجود ان گناہوں کے انعام فقط استدراج ہوں کہ ناگمانی عذاب میں پکڑا جاوے اور سوم توقع  
عقوبت کی مروت، خوف کیونکہ وہاں عدل ہو اور عدل میں یہاں گناہ بہت ہیں استاد نے لکھا کہ انجات یہ ہو کہ ہمیشہ انگسار کے  
ساتھ دل کو اللہ تعالیٰ کی طرف مشغول ہو اور غیبتیں کے علامات میں سے یہ ہو کہ ہمیشہ پوشیدہ استعانت کے ساتھ احکام تقدیر کے  
نکت میں گھلتے رہتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے ازلی مقبول بندوں اور ازلی مطرودین فرق بیان فرمایا کہ فرق اول کو نسبت ولایت ہے  
اور دوم کو حجاب بقولہ مثل لفریقین کا لامعی آہ بیان اشارت سے ثابت ہو کہ باطنی حالت کے اعتبار سے جو حقیقت میں مشاہدہ و وصال  
میں پہنچا وہ محقق مانند سمیع و بصیر کے ہو اور جو حقیقت میں کچھ نہیں مگر ظاہر میں مکار ہے وہ اندھا و بہرا ہے۔ پھر سمیع کی کیفیت  
ہے کہ حق تعالیٰ سے اُس کے کلمات کو اسی کی قوت سے سنتا ہو اور انہیں کلمات سے اُس کو خواطر مل کوئی اور ہو جس شیطانی و نفسانی میں فرق  
معلوم ہوتا ہے اسی طرح جہاں حق تعالیٰ کو قوت حق سے دیکھتا ہے اور یہ کوئی گمراہت اپنی قوت سے نہیں ملتی ہے وہی پاک پروردگار سبحانہ  
اپنے کرم سے عارفوں کے دل اور مجھوں کی آنکھیں روشن کر دیتا جو اُن کو ادیبوں کے دلی خطرات اور غیب کے حقائق ظاہر ہو جاتے ہیں  
اور جو شخص مکار جاہل ہے وہ الہامی ہوا توف کو نہیں سنتا کیونکہ اس کو خاص سننا جو بقوت حق ہے حاصل نہیں ہوا اور اسپر بشری شہوت  
و عوارض غالب ہونے کی وجہ سے اس کو معرفت کے الؤاظر نہیں آتے۔ یہ صریح مثال دونوں کی فرما کر اہل عقل سے دونوں کے  
مساوات پوچھی بقولہ بل سیتوین یعنی ہرگز دونوں یکساں نہیں ہیں بعض نے کہا کہ بصیر وہ شخص ہو کہ تقدیر الہی میں چھپ چھپ سے مراد ہے  
اور جو اس کے نفع و ضرر کے لئے جاری ہو تمام اوقات میں اس کو دیکھے اور سمیع وہ شخص ہے جو خطاب کے تمام اقسام کو خواہ تادیب ہوں یا  
تقریب ہوں یا حث و مذہ ہوں تمام اوقات میں سنے پھر بعض مشائخ نے کہا کہ اندھا وہ شخص بھی ہے جو عبرت کی باتیں نہ دیکھے  
اور بہرہ وہ شخص بھی جو لطائف خطاب کے محروم ہو اور بصیر وہ شخص جو نظر حق سے اشیاء کو دیکھے تو کسی کا انکار نہ کرے اور کسی چیز سے  
تعب نہ کرے۔ حنفیہ نے کہا کہ اندھا وہی ہے جو حقائق اشیاء کو نہیں دیکھتا۔ اُسنادور نے کہا کہ اندھا وہ ہے جس کو ہدایت کی بینائی  
نہ ہو ایسے ہی بہرا جس کے دل کے کان بہرے ہوں پس نہ وہ انحال میں تقدیر کا جمید دیکھتا ہے اور نہ نور فراست سے مکاشفات غیب  
پاتا ہے اور فرمایا کہ بصیر وہ ہے جو افعال کو علم الیقین سے دیکھے اور صفات کو عین الیقین سے اور ذات کو حق الیقین سے پس جو چیزیں  
غائب ہیں اُن کو ایک قسم کا حضور ہے اور جو مستور ہیں ان میں کشف ہو۔ پھر جو شخص کہ صفت حق سے سنتا ہے اس کو ہوا جس  
نفسانی و وساوس شیطانی نہیں سنائی دیتے میں پس دو اعلیٰ علم سے شرعاً سنتا ہے اور خواطر تعریف سے براہ تقدیر سنتا ہے اور خواطر  
حق سے براہ اسرار سنتا ہے پس یہ جاہل و عارف کسی طرح مساوی نہیں ہو سکتے ہیں۔ پھر انذاع دلائل کے بعد بعض قصص و وقائع  
مہم سابقہ و اُن کے بد انجام کو شاہد یقینی بیان فرمایا بقولہ۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِهِ إِتِي كُمْ بِذِكْرٍ مُّبِينٍ ۝ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ طِرَاقِي

اور ہم نے بھیجا نوح کو اُسکی قوم کی طرف کہ میں تم کو ڈرستا ہوں کھو کر کہ نہ ہو جو سوائے اللہ کے نہیں

اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ اَلَيْمٍ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ

ڈرتا ہوں تم پر عذاب سے ایک دکھ دہلے دن کے پھر اسے سردار جو منکر ہے اسکی قوم کے ہم دیکھتے نہیں تجھ کو  
اَلَا بُشِّرَا امْتَلَنَا وَمَا نَرَاكَ اَتَّبِعَكَ اِلَّا الَّذِيْنَ هُمْ اَرْخِلُنَا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا تُرَايَا لَكُمْ  
مگر آدمی جیسے ہم اور دیکھتے نہیں کوئی تابع ہوا تیرا مگر جو ہم میں بیچ قوم میں اوپر کی عقل سے اور دیکھتے نہیں تم کو

عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَنْظُرُكُمْ كُنْزٍ بَيْنَ

اپنے اور کچھ بڑائی بلکہ ہم کو خیال ہو کہ تم چھوٹے ہو

وَلَقَدْ دَاوَدْنَا نَارَهُمْ وَوَلَّهُمْ مِطْلَقَهُمْ اَلَمْ نَسْأَلْكَ اَنْ تُولِجَ عَلِيْهِ السَّلَامُ اَوَّلَ رَسُوْلٍ هَبْنِ جَوْكَ فَرَبِّ بَسْتُوْنَ كِي طَرَفٍ يَحِيْجُ كَيْ بَعْدَ اَدَمَ  
علیہ السلام کے لوگوں کے گمراہ ہونے کے وقت۔ اے نوح! تو قوم بت پرست تھی اور بعد آدم کے دس قرن تک لوگ تو حید پر رہے  
پھر ان میں کفر پھیل گیا۔ اے نوح! کہہ دینا کہ میں نے بعض نے کہا کہ تقدیر کلام بانی کلم ہے پس ان مفتوحہ کی قرآن ابو عمرو ابن کثیر و کسائی  
پر جمع ہو اور باقی قرآن سے ہا کسر پڑھا تو قول مضر ہے یعنی قال انی۔ یا قائلانی۔ والمعنی اور قسم ہے کہ بیشک ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم  
پاس کہتا ہوں کہ میں تمہیں تمہارے لیے کھلا ڈر سنانے والا ہوں۔ اَنْ لَا تَقْبَلُوْا قَوْلَ الْاَلْبَنَةِ۔ ان مصدر یہ یا مفسرہ متعلق بارسلنا یا مذہبیر یا مہین  
ہے اور لانا یہ ہو سراج میں کہا کہ انی کلم اتخ سے یہ جملہ بدل ہو یعنی میں تمہیں ڈرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی کی عبادت مت  
کرو۔ یا مہین کا مفعول ہو۔ یعنی صاف بیان کرنے والا ہوں اس امر کو کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو بت ہو جو۔ علی ہذا مہین کہنی پتہ  
نہیں بلکہ افعال متعدی مبنی میں ہو۔ خالی اٹھانے پر اکتفا کیا اسلئے کہ نوح کی دعوت محض انداز تھی بشارت نہیں۔ یہ قول ضعیف ہے بعض نے کہا  
کہ بشارت ان میں کارگر نہیں ہوئی۔ مگر چھ کتاب ہے کہ قوم بد افعال میں مبتلا تھی اس سے باز رہے کا حکم دیا اور نہ ماننے کی صورت میں ڈر  
سنا یا۔ اے نوح! اَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ اَلَيْمٍ۔ ہمیشہ مجھے تم پر عذاب روز الیم کا خوف ہو۔ روز کو الیم کہنا باعتبار اس کے عذاب کے  
ہے اور مراد روز طوفان ہے یا روز قیامت اور ظاہر یہ ہے کہ قیامت مراد ہو یا مخالفت پر عذاب کا یقین کر کے فرمایا کہ ایک نہ ایک روز تم پر  
عذاب آئے گا اسلئے کہ غرق کی وجہ سے ہوئی ہے بان غفل ہو کہ پہلے سے قوم کا انجام معلوم ہو و اللہ اعلم فی السرائح۔ ابن عباس نقل  
نے فرمایا کہ حضرت نوح چالیس برس کی عمر ہوئے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس قوم کو راہ راست کی طرف بلایا۔ مقاتل نے کہا کہ  
سو برس کی عمر میں اور بعض نے کہا کہ پچاس برس اور بعض نے کہا کہ دو سو پچاس برس کی عمر ہوئے پر رسول ہوئے اور ساڑھے نو سو برس دعوت  
کی اور بنی طوفان کے ڈھائی سو برس زندہ رہے تو ان کی عمر ایک ہزار چار سو پچاس برس کی ہوئی اور نوح اسی عمر میں ہی ہوا ہذا جس نے کہا  
کہ کثرت گریہ کی وجہ سے نوح بالفتح سے ماخوذ ہو اسے سو کیا کہیوں کہ عربی اشتقاق میں ہو سکتا۔ اس سورہ میں سات فقہ ترتیب وار  
جس طرح زمانہ میں واقع فرمائے ہیں ذکر کئے اذ انجملہ پہلے ہی قصہ نوح ہے۔ الحاصل حضرت نوح نے قوم بت پرست سے کہا کہ اگر تم نے  
سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر کو پوجا تو مجھے تم پر عذاب الیم واقع ہونے کا خوف ہو لہذا تم باندہ ہو جس قسم کہتا ہے کہ جو کوئی مشرک مرے  
اپر عذاب آخرت یقینی ہے پس ظاہر کلام اسکو مشعر ہے کہ آنحضرت نے قوم کو دنیاوی عذاب کا خوف دلایا تو میں نے ان کے جواب  
میں صاف انکار کیا اور تین شہرہ پیش کئے چنانچہ ان کو یہاں فرمایا۔ بقرہ تعالیٰ فقال الملائکۃ لا رجعت الیہ ان جنودہا انکسرت  
وہا بہت منسرت حاصل ہے۔ اَلَّذِيْنَ كَفَرُوا اَبْجَدُ صِفَتِ الْمُنِ قَامِہ۔ بیان ملازمینی اسکی قوم کے اشراف نے جو کافر تھے۔ کہا۔





یہاں اپنا سفر شی بخجھے اور گمان کرتے کہ وہاں ہم کو نفع دینگے حالانکہ یہاں نہ منہ سے بولیں اور نہ ہاتھ ہلاویں اور نہ اشارے سے راہ بتاویں اور نہ اپنے اوپر سے ایک کھلی انک سکین ایسے ہی نصاریٰ نے حضرت مسیح کو اپنے تمام گناہوں کا چاہے کیسی ہی بدکرداری کریں کفار سمجھ لیا اور یہ خلاف عقل و تمام انبیاء سے مخالف ہوا اور جب ان لوگوں کو امر حق دیا جائے تاکہ دنیا سے فانی سے منہ موڑ کر عاقبت درست کریں تو دل سے عاقبت پر یقین نہیں کرتے اور پھر بھی حق بات میں مانند قوم نوح کے بالکل وہی شہسہ پیدا کرتے ہیں **حَسْبُ فِي الْعَالَمِينَ قَوْلَهُ تَزَكَّيْكَ** کہ ان کی دنیا میں جو قوفوں کی یہی عادت ہو جو اپنی فاسد رائے پر انبیاء کے حالات کو قیاس کرتے ہیں اور اگر کاش ایک ذرہ ان کے حالات سے مشاہدہ کیا ہوتا تو اسکے شوق و حسرت میں رحمانے دیکھیں شقاوت اذی نے ان کو ان بزرگوں کے انوار سے محروم کیا اور اپنے گمان و قیاس میں پڑے ٹوکریں کھایا کئے سپر ان کو شکل و صورت نظر پڑی اور اسے واضح دیکھنے سے اندر سے رہتے اور بسبب جہالت کے اولیاء آگے پر تیکر کرتے رہے۔ ابن ابراہیم نے کہا کہ جس نے انبیاء سے عاقبت کی اسکو فقط بشری صورت نظر پڑی اور جو اختصاص و فضائل ان کو عطا ہوئے ہیں مخالف کو نظر نہ آئے کیونکہ مخالف باطن میں اور ان کی ظاہری صورت کا باقی رہنا خلق پر حمت ہو کہ فیض پاویں اسی ظاہری شکل کو اپنی طرح کھانا پینا دیکھ کر ان کو اپنے مثل سمجھنے لگے اور یہ خیال کیا کہ وہ مشابہت میں حضرت حق عزوجل کے قرب میں ہیں اگر ان کے قرب و منزلت کو دیکھ پاتے تو ایسے جواب گونگے رہ جاتے اور ان کے عیش کی تنہا میں حسرت کیسا تھ جان دے دیتے و لیکن تقدیر العزیز تعلیم ہے کہ اسی عذاب میں خوشی ہیں پھر مجمل جواب فی جرح ذکر فرمایا۔

**قَالَ يَقُومُ آرَأَيْتُمْ أَنْ كُنْتُمْ عَلَى بَيْتِنَا مِّنْ رَبِّیْ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ**  
 بولا ہے قوم دیکھو تو اگر میں ہوں نظر آتی راہ پر اپنے رب کی اور آئے دی بکرو ہر اپنے پاس سے پھر وہ

**عَلَيْكُمْ أَنْزَلْنَاهُ فَاذْكُرُونَهُ**

تھادی آنکھ سے چھپا رکھی کیا ہم نکادیں ہم کو اور تم اس سے بیزار ہو

حضرت نوح نے فضائل نبوت کے موافق نہایت علم و لطافت سے بیوقوف قوم کو جواب دیا **قَالَ لَقَدْ مِی** کہ اس قوم آد آیت تم مجھے آگاہ کرو۔ **إِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ بَيْتِنَا مِّنْ رَبِّیْ** کہ اگر میں کھلی دلیل و مجرہ پر ہوں اپنے پروردگار کی طرف سے۔ **وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ** سچہ مٹے عیسیٰ اور وی اسے بکرو حمت یعنی نبوت اپنے پاس سے یعنی اپنے فضل سے تو بھی کیا مجھے جھوٹا کہو گے یعنی میں جھوٹا نہیں ہوں مجھے حق تعالیٰ نے فضل اپنے فضل سے بدون دعویٰ و استحقاق کے اپنی طرف سے مجھے و برہان دی اور اپنے پاس سے حمت و نبوت دی۔ **فَقِیْئَتٌ عَلَیْكُمْ** پس ہر ایک بینہ و حمت تم پر اندھرائی کہ تم اس کو نہیں دیکھتے و انکار کرتے ہو جس و جزہ و کسائی نے عیت ہضم اول و تشدید ثانی پڑھا یعنی یہ حمت تم پر اندھرائی کر دی گئی اور مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو اس کے فضائل و کمالات دیکھنے سے اندھا کر دیا۔ دلیل یہ کہ ہدایت و ضلالت کو اللہ تعالیٰ ہی پیدا کرتا ہے۔ **أَنْزَلْنَاهُ فَاذْكُرُونَهُ** کیا میں تم پر دم کرونگا **وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ** حالانکہ تم اس سے کہ راستہ کرتے ہو یعنی زبردستی میں تمہارے اوپر لازم نہیں کر سکتا ہوں۔ قنادہ نے کہا کہ واللہ اگر اللہ تعالیٰ کے نبی کو استطاعت ہوتی تو لازم فرماتا و لیکن اس کے امکان میں نہ عتامنہ علم رکھنا جسا ہوں کے جواب میں اخلاق انبیاء میں سے ہے اور قولہ فیست بنا بر قرارہ حفصہ و حمزہ کے دلیل ہے کہ ہدایت و ضلالت از جانب حق تعالیٰ ہے قولہ تعالیٰ





وسماع کلام و معرفت صفات و ذات کیلئے برگزیدہ کر دیا تھا پھر وسیل فرمائی بقولہ انہم ملا قوا رہم یعنی انکا مقبول کرنا یا مٹو کرنا میرے حوالہ نہیں ہے بلکہ جس پاک خالق جل جلالہ نے مجھے پیدا کر کے رسول بنانے کو چھنا اسی نے اپنے ان بندوں کو ولایت کیلئے مخصوص کیا اور اسکو اختیار ہے کہ اپنی رحمت سے جسکو چاہے سرفراز کرے اور تم لوگ اندھے جاہل ہو تم کو چاہیے کہ انکی نیکوئی کو مت دیکھو اور دنیا سے اعراض کر بیسے اُنکے پچھلے کثرون و زرد رنگ کو ملامت کرو کیونکہ ملکوت و جبروت میں بسیر کرنا تو ایسے ہی لوگ ہیں شیخ ابو حنیفہؒ نے اس بیت میں کہا کہ میں جن میں نہ موڑ دیکھا ایسے لوگوں سے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف منہ کیا کیونکہ جو کوئی خلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ دے اللہ تعالیٰ اسے سرفراز فرماتا ہے جس کوئی ایسے شخص سے منہ موڑے اُس نے اللہ تعالیٰ سے منہ موڑ لیا پس میں ایسا نہیں کروں گا پھر حضرت فہم علیہ السلام نے کافروں کے بھولے قول کا جواب فرمایا اَلَا تَعَالٰی۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيَ خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ

اور میں نہیں کہتا تم کو کہ میرے پاس ہیں خزانے اللہ کے اور نہ میں خبر رکھوں غیب کی اور نہ میں کہوں کہ فرشتہ ہوں اور نہ کہوں گا لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا مَّا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ

کہ جو تمہاری آنکھ میں حقیر ہیں نہ دے گا ان کو اللہ جہلائی اللہ ہنر مانے جو ان کے حق میں ہے

إِنِّي إِذًا مِنَ الظَّالِمِينَ

یہ کہوں تو میں بے انصاف ہوں۔

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِيَ خَزَائِنُ اللَّهِ۔ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں یعنی رزق کے خزانے یا اموال کے خزانے۔ یہ جواب کفار ہے کہ رسول ہوتا تو اللہ تعالیٰ کے خزانے رکھتا ہوتا۔ یعنی رسول کیلئے یہ شرط نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ جیسے میں تم سے مال نہیں مانگتا ویسے ہی یہ بھی نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں کا مالک ہوں بلکہ مجھے مال سے دینے یا لینے کی کچھ عرض متعلق نہیں ہے کیونکہ یہ اموال دنیاوی سب فانی ہیں ان کے حاصل ہونے سے کچھ آبرو نہیں اور نہ ہونے سے کچھ ذلت نہیں ہوا اور ان کی جستجو میں عمر برباد کرنا عذاب کی گرفتاری ہے۔ ہاں دارالآخرۃ کی نعمتیں البتہ باقی و دائم ہیں وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ اور یہ بھی نہیں کہتا کہ میں غیب جانتا ہوں۔ بلکہ میں نے وحی الہی پہنچنے پر تم سے ہی کہا تھا کہ انی نذیر مبین۔ میں کھلا ڈرسانے والا ہوں۔ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ۔ اور یہ بھی میں نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں تاکہ تم کہو تم کو تم کو اپنے شل آدمی دیکھتے ہیں بیشک آدمی ہوں اور آدمیت و نبوت دونوں جتنے ہوتے ہیں کوئی شک نہیں بلکہ تمہارے لئے جو اللہ تعالیٰ کا رسول ہو وہ آدمی ہونا چاہیے۔ اس کلام سے بعض نے استدلال کیا کہ آدمی سے فرشتہ افضل ہوتا ہے کیونکہ اپنے سے افضل کی اسطرح نفی کیا کرتے ہیں اور جواب دیا گیا کہ یہ استدلال نہیں صحیح ہے کیونکہ حضرت نوح نے کافروں کے جواب میں یہ کہا جو کہتے تھے کہ تم تو ہمارے سے آدمی ہو پس جواب دیا کہ میں اپنے کو فرشتہ کہتا تھا جو تم مجھ پر طعن کرتے ہو اور حق اس بحث میں یہ ہے کہ سرے سے ہم بحث ہی نہ کریں کیونکہ ہم کو طاعات الہی و عافیت کی راہ چلنے سے کام ہے اس بحث سے کیا کام کہ کون افضل ہے۔ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا۔ اور جن لوگوں کو تمہاری آنکھیں حقارت سے دیکھتی ہیں ان کے حق میں میں یہ نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کبھی اُنکو جہلائی و بہتری نہ دے گا کیونکہ نواب و وجہات کا مدار دل کے ایمان و سلامتی پر ہے مجھے ان کے دل کا حال

بولے اے نبی تو ہم سے جدا ہوا پھر بہت جھگڑا کیا اب یہ آج وہ دیتا ہے ہم کو اگر تو  
 قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ  
 کہانہ لادینا نہ اسکو اللہ ہی اگر چاہے گا اور نہ تم تمکا و نہ تمہاں گے اور نہ کام کر گے تم کو میری نصیحت جو میں چاہوں  
 أَن أَفْضَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝  
 تمکو نصیحت کروں اگر اللہ چاہتا ہو گا کہ تم کو بہراہ چلا دے وہی ہے رب تمہارا اور اسی کی طرف تم پر جاؤ گے

قَالُوا أَكُفْرًا قَوْمٌ نَسُوا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ۔ اے کفار تو نے ہم سے بدال کیا یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و نبوت و مواثبات کرنے میں غلبہ کا کلام لایا۔ فَاَكْثَرُتِ الْكَفَّارَاتُ۔ پس ہم سے بدال میں اکثر کیا یعنی طول کلام سے تو نے سب باتوں پر دلائل پیش کئے لیکن کافروں کے گمان سے یہ سب باہر تھا انکار کیا۔ فَأَتَيْنَاهُمُ بِالْعِلَادِنَا۔ سوئے آجو کہ تو ہم کو وعدہ دیتا ہے یعنی عذاب کے وعید دیتا ہو وہ عذاب کے آ۔ ہمارے بار تعدیہ جو۔ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ۔ اگر تو سچوں میں سے ہو جزا اس شرط کے محذوف ہو جس پر صلہ یا قبل دلالت کرتا ہے یعنی ان کنت صادقاً فاتنا بما تعدنا۔ یہ اس مذہب سمجھنے کے طور پر جو جزا کو شرط پر مقدم ہونا جائز نہیں کہتے ورنہ دوسرے مذہب پر جزا۔ مقدم ہو۔ حاصل آنکہ تیرا منافیہ ہم میں کچھ مؤثر نہیں اب اگر تو سچا ہے تو وہ عذاب جس سے ڈراتا ہے لا۔ قَالَ فِي السَّرَاجِ اس آیت میں دلیل ہے کہ دلائل کو صاف بیان کرنا اور کافروں کے شبہات دور کرنا یہ ابنیا علیہم السلام کا ہمیشہ ہوا و تقلید جماعت کرنا کافروں کا ہمیشہ ہے حضرت ذریعہ نے اُن کے جواب میں کہا۔ اِنَّمَا يَا بُنَيُّ كَذِبُ اللَّهِ اُسکو تو اللہ تعالیٰ ہی تمپر لاؤ گیٹا۔ اِنْ شَاءَ اَجِرُوهُ چاہے گا یعنی تم پر عذاب مجھ سے جلدی مانگے ہو تو مجھے کچھ اختیار نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ قادر خدا ہے اگر چاہے گا تو تمہاری موت سے پہلے ہی تم پر عذاب لاؤ گیٹا اور چاہے گا تاخیر فرماؤ گیٹا۔ وہ خدا رہی۔ وَمَا آتٰهُمْ بِمَعْجٰزٍ۔ اور تم لوگو اس عذاب سے بچنے والے نہیں ہو یا تم عذاب میں اللہ تعالیٰ کو عاجز نہیں کر سکتے کہ تم پر عذاب نہ کر سکے پھر حضرت یونس نے کلام کو قطعی طود ختم کر دیا

بقولہ وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ لَا تَحْكُمَ لَكُمْ۔ اور زمین نفع دیتی تھی کہ تم کو میری نصیحت اگر میں چاہوں کہ تم کو نصیحت دون۔ اِنْ كَانِ  
 اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ تَحْكُمُونَ۔ اگر اللہ تعالیٰ نے چاہا ہو گا کہ تم کو گمراہ کرے۔ تقدیر کلام یوں ہو ان کا ان اللہ پر یہ ان ایجوکیم فان اردت ان النصح  
 لکم فلا یفعلکم نصحی پس یہ مذہب عدم جواز تقدیم الجہان ان اردت انکم کی جزا بشکل جملہ اول محذوف ہو اور مذہب جواز تقدیم جملہ شرط و جزا  
 اول جزا شرط ثانی جزا اور یہ شرط میں حکم ثابت ہونے کیلئے یہ شرط ہو کہ ثانی قبل اول کے واقع ہو اور مفاد خلاف ایسی صورت میں ظاہر  
 ہوتا ہے کہ ایک مرد نے جو دوسے کا کہ تو طلاق ہو اگر تو گھر میں داخل ہوئی اگر تو نے رید سے بات کی پس اگر وہ داخل ہو کر بات کرے تو طلاق  
 نہ پڑے گی اور اگر بات کر کے داخل ہو تو طلاق ہو جائے گی۔ ہذا مذکورہ فی السراج اور تمام یہ بحث مستقیم کے وجہ عالمگیری سے تلاش کر کے  
 وثی السراج اس آیت میں دلیل ہو کہ اللہ تعالیٰ ابھی بندہ سے کفر کو ارادہ کرتا ہے پس جب اس نے ارادہ کیا تو بندہ سے ایمان کا صادر ہونا ممکن  
 نہیں ہے مسترحم کتاب ہے کہ ازلی اختیار ہی ہو چنانچہ اہل بین اگر اسکو کافر مقرر کیا تو وہ کبھی مومن نہیں رہے گا اگرچہ مثل بلعم یا عور کے درمیان  
 میں مانند ابلیس کے بظاہر کسی کرامت کو پہنچے۔ یا جملہ ارادہ الہی مقدم ہے اور وہ خالق پاک قادر قادر ہو چاہے کرے اسپر کسی کا  
 کچھ حق نہیں ہو اسید واسطہ حضرت نوح نے ان کافروں کو ان کے خالق عزوجل کے حوالہ کیا۔ بقولہ تعالیٰ۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ  
 دہی تھا را ربے اور کسی کی طرف تم لوٹاے جاؤ گے فِی الْعَصْرِ السَّارِقِ لَمْ يَلَيْقَ لَكُمْ نُصْحِي اِنْ اَرَدْتُمْ اَنْ تَكُنْ كَيَوْمَ كُنْتُمْ تُحْكُمُونَ  
 دینی حالانکہ اللہ تعالیٰ نے قبول نصیحت کی استعداد پر پیدا نہیں کیا اور یہ شقاوت انہی تھاے حق میں ہے اور نصیحت تو اسی کو کا کر رہی ہوتی  
 ہے جسکے دل میں اسکے رب کی طرف سے کوئی ایسی استعداد ہو جو اسکو معصیات سے بھڑکے درو کے اور نصیحت سننے پر آمادہ کرے  
 شیخ سعدون القصار نے کہا کہ نصیحت ایسے شخص کو مفید نہیں جو اپنے آپ کو نصیحت نہ کرے۔ پھر اس ذکر فقہ کے درمیان میں بطریق  
 جملہ مقررہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہتان کفار و فوج فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

أَمْ كَيْفَ تَقُولُونَ أَفْتَوَانَهُ طَقْلٌ إِنْ أَفْتَوَيْتَهُ فَعَلَيْ رَجُلٍ أَعْمَى وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْحِمُونَ ۝

کیا کہتے ہیں کہ بنا لایا قرآن کو تو کہہ اگر بنا لایا ہوں تو چھ پر ہے میرا گناہ اور میرا ذمہ نہیں جو تم گناہ کرتے ہو  
 مقاتل نے کہا کہ یہ کفار مکہ کا کلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بطریق جملہ مقررہ درمیان قصہ نوح میں ذکر فرمایا کہ  
 قول کو شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا اور راوی نے کہا کہ یہ بہت بعید ہے بلکہ یہ کلام مجملہ کلام نوح علیہ السلام کے ہو یعنی اُنکی قوم انکو  
 اس وحی میں مقرر بتلاتی تھی تو کہا کہ أَمْ كَيْفَ تَقُولُونَ أَفْتَوَانَهُ۔ بلکہ کہتے ہیں کہ اسنے افترار کر لیا یعنی اپنی طرف سے گڑھ لیا ہے۔  
 ضمیر افترار راجع بھانٹے جی ہے جو قوم کو ہونچانی تھی قُلْ إِنْ أَفْتَوَيْتَهُ فَعَلَيْ رَجُلٍ أَعْمَى تو کہہ دے کہ اگر میں نے اسکو گڑھ لیا تو  
 مجھ پر اسکا اجر ام ہے۔ اجماع کسی ممنوع بات میں پڑ جانا پس مضاف محذوف ہو یعنی گناہ اس اجماع کا وَاَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْحِمُونَ۔  
 اور میں بری ہوں اس چیز سے جسکا تم اجماع کرتے ہو۔ یعنی تمھارے اجماع کے شقاوت میں بری ہوں کہ ناحق تم مجھ پر افترار کرتے ہو۔  
 بعض نے لکھا کہ ان فرسیہ فعلی اجماعی۔ ایک محذوف جملہ پر دلالت کرتا ہو اسی سے وہ حذف کیا گیا یعنی وہ ان کنت صادقاً و کذبتمونی علیکم عقاب لکم  
 یعنی اور اگر میں سچا ہوں اور تمھیں نے مجھے جھوٹا بتلایا تو اس کا عذاب تم پر ہے۔ مسترحم کتاب ہے کہ قولہ وَاَنَا  
 بری اسی معنی پر دلالت کرتا ہے اور یہ حسن بیان طبع ہے۔ پھر اجماع قوم نوح علیہ السلام بیان  
 فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ۔









فی حدیث قدسی فاذا اجبتہ کنت سمعہ الذی سمع لی وبصرہ الذی تبصر لی الحدیث۔ نیز اس میں تقاضا جریان عہودیت اور شادہ ریت  
 ہے مانند قولہ علیہ السلام الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراہ الحدیث۔ نیز یہ معنی ہیں کہ کن فی عیون رعایتنا و حفظنا یعنی ہماری نظر رکھنا  
 و حفاظت میں ہو جا اور اپنے فعل کو مست دیکھنا اور نہ اس پر اعتماد کیجیو کیونکہ غیر کی طرف نظر کرنے والا مجھ سے خوب بہرہ جاتا ہے بعض نے  
 کہا یعنی تدبیر کو اپنے نفس سے ساقط کر دے اور جو کچھ کہنے والا اس کو ہمارے مشاہدہ میں پورا کر اور کسی مخلوق کو اپنے نفس کو مست  
 دیکھنا بعض نے کہا یعنی کشتی تیار کر دے لیکن اس پر اعتماد و مت کیجیو کیونکہ ہماری حفاظت و نگہداشت میں محفوظ رہی اور اگر کشتی پر اعتماد کرے  
 تو ہماری حفاظت سے ساقط ہو جائیگا قولہ ولا تتخا ظنی فی الذین ظلموا اللہ تعالیٰ نے آئین اپنے پیغمبر نور علیہ السلام کو ادب سکھایا اور اپنے  
 حکم قدیم سے آگاہ فرمایا کہ قوم سب غرق ہوگی اسکے حق میں سفارش کا راندہ ہوگی اور تبتلا دیا کہ تمہیں اول ان پر بددعا کر چکے ہو وہ  
 قبول ہوئی اور اب سفارشی دعا قبول نہ ہوگی کیونکہ دعائے اول تو موافق تقدیر واقع ہوئی اور بندہ عارف کی دعائیں قبول  
 ہونے میں ہی ہوتا ہے کہ وہ موافق تقدیر دعا کرتا ہو اور جو خلاف تقدیر ہو اسکی زبان سے نہیں نکلتی اور اگر نکلی تو قبول نہیں ہوتی ہے  
 اور فی النون رحمۃ اللہ کا قصہ نے سنا ہوگا کہ اپنے اہل بیت کو غرق کر دینا چاہتا تھا مگر ان کی دعا کی وجہ سے وہ غرق نہ ہو سکے  
 تیرے کسی بندے پر دمانہ کر دینا۔ آیت میں حضرت نوح کے قلب کی رقت ظاہر ہے کہ قوم سے اتنی ایذا و تکلیف اٹھائیکے بعد اسکے  
 حق میں بھلائی کے خواہاں تھے اور یہ بندہ کی ہی شان ہوتی ہے شیخ ذوالنون رحمہ نے فرمایا کہ اگر مجھے اذل میں کچھ عنایت  
 مل چکی ہو تو میں نے نجات پائی ورنہ ظالمی استجاب اللہ عودہ ہونے سے کچھ کام نہیں چلتا ہی قال۔

حَتَّىٰ إِذَا أَجَاءَ أَهْلُ نَارٍ فَاتُوا قَارِ الثُّنُورِ لَأَقْلُنَا حَمِلٌ فِيهِمَا مِنْ كُلِّ ذَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلُكَ

ہمان تک کہ جب ہو نجا حکم ہمارا اور جوشن را تنور نے کہا ہم نے لادے آئین ہر قسم سے جوڑا اور اپنے گھر کے لوگ

الْأَمِنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ

مگر جبریل پہلے بڑ چکی بات اور جو ایمان لایا ہو اور ایمان نہ لائے تھے اسکے ساتھ مگر قلیل۔

وَقَالَ أَرَأَيْتُمْ إِيَّاهُ اللَّهُ فَعْبُرَ بِهَا وَمِنْ سَنَاقِهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

اور کہا سواد ہو اسمیں اللہ کے نام سے اسکا ہنا اور ٹھہرا تحقیق میرا رب ہے بخشنے والا مہربان

حَتَّىٰ۔ ابتدائیہ ہو جو جملہ فہم پر داخل ہوا یا غائب ہے پس یعنی الفلک کی انتہا بیان کرتا ہے اور دو میان میں جو کلام ہو وہ

انکی ضمیر سے حال ہو کہ انی السراج و قیل درمیانی کلام مختصر ہے۔ اِذَا أَجَاءَ أَهْلُ نَارٍ۔ مراد امر سے مذات کے یا وقت اسکا اور یہ

ادامہ کا واحد نہیں ہے یعنی امر مقابلاً نہیں نہیں ہو بلکہ امور کا واحد ہے یعنی مجملہ امور کے یہ امر آیا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مقابلاً ہی کا لیا جائے

یعنی حکم اس قوم کے ہلاک کرنے کا۔ یا حکم حضرت نوح کو کشتی میں سوار ہو گیا۔ یعنی حتی کہ جب گیا ہمارا حکم۔ قَارِ الثُّنُورِ۔ اور اہل تنور۔

واضح ہو کہ تنور کی تفسیر میں اختلاف ہے لہذا پہلے ان اقوال کو بیان کرتا ہوں۔ اول انکہ تنور سے مراد زمین کا اوپری حصہ ہے اور اہل عرب نے

زمین کو تنور یا آئین سے بہتر مقام کو تنور پستے میں اور یہ قول بن عباس و دیگر مہذبہ ہی دابن عدنیہ سے روایت بھی کیا گیا کہ دوم تنور

وہ مقام ہے جہاں کشتی میں پانی بچتا ہو تا ہو جس جہری جسے مروی ہے سو قوم تنور کو قیل و قال ظہور و علی و ذالمنی یہ ہو سکتا ہے کہ نور کا

نور کا ہوا اور یہ قول علی بن ابی طالب کہم اللہ و جسے مروی ہے چنانچہ تنور مسجد کو فہم یہ بھی حضرت علیؑ و عباؑ سے مروی ہے اور عباؑ نے کہا



اَرْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ۚ قَالَ

سوار ہو ساتھ ہمارے اور مت نہ ساتھ منکرین کے کہ میں لگت ہوں گا کسی پہاڑ کو کہ بچائے گا مجھ کو پانی سے ۱۰  
 اَلْعَاصِفَةُ الْمَوْمِنُ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ الْاَمِنْ رَحِمَهُ وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ تَكَانٍ مِنَ الْمَغْرِبِ فَيُنِ ۝

کوئی بچاؤ الائن آج اللہ کے حکم سے مگر جس پر وہ رحم کرے اور بچ اپڑی دونوں میں ہوج سورہ گیا وہ ڈوبنے والوں میں  
 اور بھی ٹھہری ہے۔ داؤد علیہ السلام کو تو یہ جملہ حال ہی بائیں طور کہ کلام کی تقدیر یہ ہو۔ فرسوا سمن السفینہ وہی تجری بہم اے تجری وہم فیہا یعنی  
 جاری ہوئی کشتی درحالیہ کہ نوح مع اہل عیالی مؤمنین اتباع مؤمنین کے سمین تھے اور تحمل ہو کہ جملہ متانفہ ہو۔ فی ہوج جمع موحہ اور  
 موحہ اس پانی کو کہتے ہیں جو ہوا کے تھپڑ سے چڑھ کر اوپر اچھلے۔ کائنات جلی جلی پانی۔ المعنی اور وہ کشتی ان کو لئے چلتی تھی موحون میں

جو پہاڑوں کے مانند تھیں۔ ہر موحہ کو پانی سے اونچے ہونے میں پہاڑ سے تشبیہی جیسے وہ زمین سے اونچے ہوتے ہیں پس یہ بیان طوفان کے  
 ہونے کا ہو سکتا ہے کہ اسکی موحین بلند مانند پہاڑوں کے اٹھتی تھیں اور کشتی ان موحین میں بدون ہالے ڈولے کے موحون کو لئے چلتی تھی۔  
 اہل تواسخ نے کہا کہ پانی پہاڑوں سے چالیں گزرا دیا پندرہ گز اونچا ہوا حتیٰ کہ کل چیز غرق ہوئی اور ہر ان کے سامنے بندے ہر ملک کے  
 ڈوب گئے۔ اور یہ جو مشہور ہے کہ آسمان زمین کے پنج میں سب پانی بھر گیا اور کشتی اسکے اندر مانند بھلی کے پیرتی چلتی تھی تو سورج وغیرہ میں

لکھا ہے کہ یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ نوح مع اہل عیالی۔ اور پکارا نوح نے اپنے پیس کو۔ ذکات فی مَحْضُولِ۔ اور وہ تھا منزل میں منزل سم طرف  
 عزل ہو اسی جگہ کو کہتے ہیں جہان آدمی اپنی قوم و قرابتیوں کو چھوڑ کر یا کسی وجہ سے جدا ہو کر رہتا ہو جائے پس یہاں مراد یہ کہ دین الہی  
 سے الگ تھا یا کشتی سے علیحدہ تھا اور بعض نے کہا کہ حیووت نوح نے لوگوں کو حکم کیا کہ ہم اتنا بڑھ کر سوار ہو اسوقت ایسی جگہ الگ تھا کہ ہر کو  
 یہ خبر نہیں پہونچی اسلئے بعض نے کہا کہ نوح علیہ السلام کا یہ بچاؤ کشتی چلنے سے پہلے خالی تھوڑا بلنے کے وقت تھا حیووت لوگوں کو عرف کا یقین

نہیں ہوا تھا مگر کتبہ کہ یہ قول مستبعد ہو کہ اسنے ہارے بچاؤ حاصل ہو سکا جواب دیا اور درمیان میں سورج حائل ہو گئی پھر ظاہر ہو  
 کہ کشتی دلہنے قرابت دار مؤمنین سے علیحدہ ہو رہا تھا حیووت نوح علیہ السلام نے پکار کر کہا کہ یٰبَنِيَّ اذْكَبْ مَعَنَا۔ اے میرے چھوٹے پیس  
 تو ہمارے ساتھ سوار ہو۔ اذْكَبْ مَعَ الْكَافِرِينَ۔ اور کافروں کے ساتھ مت نہ رہ۔ یا بنی ثلثے یہ عرف نہیں کہ ان کی اولاد میں سے  
 سب سے چھوٹا تھا بلکہ پیارے اپنے فرزند کو نصیب نہ تصغیر یا دیکھا کرتے ہیں اور قولہ ہمارے ساتھ سوار ہو۔ اس سے یہ مراد ہو کہ تو مسلمان

ہو کر ہمارے ساتھ ہو چنانچہ توضیح کی کہ کافروں کے ساتھ مت ہو کیونکہ اسوقت تک عرف نہیں ہوا اور نہ عرف کا یقین رکھتا تھا پس  
 اسوقت مسلمان ہو جانا حالت اختیاری میں قرار دیا جاتا۔ ملا علی جبیلانی نے کہا کہ ظاہر معنی یہ ہیں کہ تو مسلمان ہو جانا کہ ہمارے ساتھ سوار  
 ہونے کا سختی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نوح کو کسی کافر کے سوا کہ نہ کیا حکم نہیں دیا تھا پھر واضح ہو کہ اس پس کا نام ایک قول میں کنعان تھا اور

دوسرے قول میں یام تھا پھر کیا گیا کہ یہ لوگ اسے اپنی مان کے کافر تھا اسلئے عرض کیا گیا کہ نوح حضرت نوح نے دعا فرمائی کہ رب تندر علی  
 الاض من الکافرین یا را۔ باوجود اسکے مستبعد ہو کہ کافر کو داد دیتے۔ یہ جواب دیا گیا کہ مراد کافر سے منافق ہو اسکے نفاق سے آنحضرت  
 نے اسکو یمن گمان کیا۔ اعتراض کیا جاتا ہے کہ اس صورت میں قولہ تعالیٰ والہک لاسن سبق کے وقت اسکو کیوں نہیں سوار کیا جواب  
 دیا گیا کہ اسی وقت اسکا نفاق ظاہر ہوا دنیہ دنیہ پھر یمن بھی خلاف کیا گیا کہ کیسا بڑیا تھا بعض نے کہا کہ نوح کی بی بی سے حرام دنیا  
 سے پیدا ہوا تھا و حقیقت اسکا بیٹا نہ تھا یہ قول مردود اور مخالفت نہیں ہو بقولہ و نادى نوح ابنه۔ وبقولہ ان ابنی من لہے۔ اور کہہ کر

جنبہ فاشہ ایسے پاک پیغمبر اولوالعزم کے ساتھ رہ سکتی تھی اور دلی کفر اور دیگر ہے۔ اگر کہا جادے کہ اس کافروں سے نکاح کیونکر صحیح ہوا۔ جواب دیا گیا کہ شاید اس وقت سراج ہوا اور صحیح جواب یہ ہے کہ یہ عورت واسکا بیٹا وہ دونوں منافق تھے جو کافروں کی سیاتھے۔ ہو گئے اور کشتی پر سوار نہ ہوئے بدین عدم کہ طوفان پہاڑوں تک نہیں پہنچے گا بعض نے کہا کہ اسی عورت کا بیٹا پہلے خاوند سے تھا اور قرۃ علی کرم اللہ وجہہ لہ اسکی مؤید ہے کہ انکھون نے قولہ و نادى نوح ابنا۔ پڑھا و لیکن صریح نص مذکور ہے مخالف ہے لہذا صحیح نہیں معلوم ہوا۔ اور ابن عباسؓ وغیرہ یہود نے فرمایا کہ درحقیقت وہ حضرت نوح کا چوتھا بیٹا تھا لیکن اسے کفر قبول کیا اور حضرت نوح کا اسکو پکارا ابوہر شفت پدري کے تھا پس اس حالت میں جبکہ کشتی روان تھی اور پانی چڑھتا آتا تھا اس سے کہا کہ اب بھی نفاق چھوڑ کر اسلام لاکر ہمارے ساتھ ہو جا اور آخر اللہ تعالیٰ سے درخواست کی کہ میرے اہل کو بچانے کا حکم ہے تو یہ لڑکا میرا بیٹا ہے اسکو بھی ایمان دیکر نجات دی جائے لیکن کمال شفقت سے تقدیر ازل سے نظر چوک گئی کہ وہ بھی استغاثے قولہ الا من سبق علیہ نقول میں داخل ہوا و وعدہ آئی حق ہر اس میں خلاف نہیں ہو سکتا اس واسطے اللہ تعالیٰ نے جاہل ہونے سے منع فرمایا یعنی جبکہ وہ ازل حکم میں کافر مطہر ہوا تو اب اسکے ایمان کی درخواست منصب نبوت کے لائق نہیں ہے اور یہی حکم ازل پر اور ہوا چنانچہ جب نوح نے اسکو پکارا کہ مومن ہو کر کشتی پر ہمارے ساتھ ہو جا تو اسے باوجود اس تلام طوفان کے قبول نہ کیا اور جواب دیا قال سادى بولا کہ عنقریب میں ٹھکانا لوں گا اسی قبیل کسی پہاڑ پر تھیں منى المناسیہ جو جھے پانی کے صدر سے بھاگتا رائے اندھی آنکھوں سے یہ طوفان بھی مثل پانی کی ہسیا کے گمان کیا۔ لہذا آنحضرت نے اسکو اس خیال محال سے پھیرا بقولہ قال نوح علیہ السلام فرمایا لا تھام کوئی بچا نیوالا نہیں الیوم۔ آج کے روز منى آخر اللہ حکم الہی سے یعنی حکم الہی کو آج کوئی پھیر نیوالا نہیں یا ام سے عذاب مراد ہے یعنی عذاب آج کوئی نہیں بچا سکتا کیونکہ حق تعالیٰ نے آج کے روز عذاب کو کافروں پر مسلط کیا کہ سب ہلاک ہو جائیں اور قلم تقدیر محکم جاری ہو چکا اب نہیں مٹ سکتا پس تو نے پہاڑ پر بچانے کا گمان و ڈرایا حالانکہ پہاڑ وغیرہ کوئی چیز بھی نہیں بچا سکتی۔ الا من زحید۔ اسے لکن من حملہ شد فموصوم منہ لیکن جسپر اللہ تعالیٰ ہی نے رحم کیا تو وہ البتہ بچے گا اور رحم اس پر ہے جو ایمان لایا لہذا مومن ہو کر کشتی میں داخل ہو۔ استنار اس صورت میں متقطع بعضی لکن ہر اسی کو زحاج نے بیان کیا اور سیفا قسی نے اسی کی تائید کی ہر اہل ہشتار متصل بھی ہو سکتا ہو جبکہ عام بمعنی موصوم ہوا نہ ما، دافق و عیشہ راضیہ کے یعنی لاموصوم الیوم من عذاب اللہ اس حملہ اللہ۔ یعنی آج عذاب الہی سے کوئی بچا ہوا نہیں ہو سکتا سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم کیا اسی کو ابن جریر و زحشری و قاضی بیضاوی نے اختیار کیا و حاصل کلام وہ ہر جو حکم نے فرمایا اسے لانا ج الا اہل السفینۃ کوئی نجات پائیوالا نہیں سوائے کشتی والوں کے۔ وَتَمَّالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُجُ۔ اور حائل ہو گئی موج دونوں کے بیچ میں یعنی امرا الہی سابق دانلی غالب کا ظہور ہوا کہ اسی درمیان میں ان دونوں کے بیچ میں موج کا پہاڑ اگیا اور کچھ فائدہ مترتب ہوا فکان من المغمض فاین۔ پس نہ عرف ہونے والوں میں سے تھا۔ یعنی علم الہی میں۔ یا کافروں میں ہو گیا اور ڈوبا جیسا کہ تقدیر میں تھا و فی العرش بیان اشارات قولہ تعالیٰ بسم اللہ مجرب ہوا و مرہما۔ مجربین کشتی روان ہر بحر القدم والا بدیہ سفینہ قلب عاروت ہر جو موافق ہوا کے عنایت کیساتھ بقوت روح ناطقہ جو قدرت ہانیہ کا مظہر ہو بکلمہ بسم اللہ مجرب ہوا۔ دریائے قلم صفت میں جاری اور بکلمہ مسالما۔ قلموس لذات میں راسی ہو۔ یہ کمال کرم ہے کہ اس سفینہ کو باوجود خدوت کے صفت میں جاری ہونے میں رکاوذ ذات میں نہ انہیں کیا و ہذا قولہ ان ربی لغفور رحیم کشتی کو بھر صفت میں روان ہو گیا

حق تعالیٰ انوار جمال مشاہدہ سے منبسط فرماتا ہے اور سطوات عظمت کے سکون سے ذات میں منتفض فرمانا ہو قال لست رحم منی قلب  
 ہمارے جو کشتی ہو اسکی ودانی یہ ہو کہ صفات کے مشاہدہ میں انوار جمال سے اسکو انبساط ہوتا ہو پس ہی انبساط اسکی ودانی ہو اور ذات  
 میں بوجہ طہور عظمت کے انقباض ہوتا ہو ٹھہرا ہو۔ قولہ لا عام الیوم الخ یعنی بحر قمریات کے تلاطم میں کوئی حافظ نہیں سوائے انوار  
 لطف کے لہذا جسے الطاف کی طرف التجا کی وہ قمریات سے بچ گیا۔ انطاکی نے کہا کہ کسی مخلوق کو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی اعتصام نہیں  
 ہے بعض نے کہا کہ جسکو توفیق ہے کہ اللہ کی رحمت کو مضبوط پکڑے اسی کو اس موج خیز طوفان سے نجات دیتا ہو۔ قصہ سب کا مریزا کہ

ہو گئے اور پانی کا جوش اتر اور کشتی ٹھہری جانچ بیان فرمایا بقولہ  
 وَقِيلَ يَا رَجُلُ اِذْ اَنْتَ اَقْبَلْتِیْ وَیَسَّاءُ اَقْبَلْتِیْ وَغِیْضَ الْمَاءِ وَفِیْیَ الْاَکْهَرُ وَاسْتَوَتْ  
 اور حکم آیا اے زمین نکل جا اپنا پانی اور اے آسمان ٹھہر جا اور سکھا دیا پانی اور ہو چکا کام اور کشتی ٹھہری

عَلَى الْجُودِیِّ وَقَبْلَ بُعْدِ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ۝

جودی پہاڑ پر اور کہم ہوا کہ دور ہوں قوم بے انصاف

وَقَبْلَ - یہ حکم طوفان پورا ہونے اور قوم کا فرسے ہلاک ہونے پر ہو اور کہا گیا کہ قبل یہاں دونوں مقام پر قدرت بخیزی کا تعلق ہے یعنی  
 پانی کا جانا رہتا اور قوم کا ہلاک ہو جانا جیسے قولہ تعالیٰ اَنْ اَقْبَلْتِیْ کہ کن فیکون - میں خاصۃ قول مراد نہیں بلکہ تعلق قدرت و وقوع  
 ادا رہتا ہو۔ علیٰ ہذا اس آیت میں استعارہ مکیبہ و تخفیلہ یا تمثیلیہ سے مراد ہے کہ خدائی حق نے غلبہ میں بسط سے مع الواسع بلاغت ذکر  
 کیا اور جن یہ ہو کہ ہر مقام پر ایسے قول میں حقیقی معنی مراد ہیں اور ضرورت تاویل کچھ نہیں ہو ان کیفیت صفات الہی عز سلطانہ وصل  
 برمانہ بالکل طوق بشری سے باہر ہو پس نہیں معلوم کہ کیونکر کہا گیا لیکن ہم ایمان لاتے ہیں کہ کہا گیا۔ یَا اَرْضُ اَبْلَعِیْ مَاءَیْہِ کہ اسے  
 زمین نکل سے اپنے پانی کو بلے پی لینا اور پانی زمین وغیرہ میں دھنس جانا اور اسی سے بالوہ وہ چہ چہ بین پانی جمع کرتے ہیں کہ درخش  
 ہو جائے و افعالہ مافی فیہ من الطعام یعنی طعام میں سے جو کچھ اُس کے منہ میں ہوتا وہ نکل گیا۔ پھر بیت میں زمین کیلئے بلع استعارہ کہ کوئلہ  
 یہ لفظ حیوان کیلئے ہو اسکو زمین کے چوس لینے میں استعارہ فرمایا بدین معنی کہ پھر دیا جاوے کہ زمین کا یہ چوستا دیا نہ تھا جیسا ازراہ عادت  
 دیکھا جاتا ہو کہ آہستہ آہستہ ہوتا ہے بلکہ کہان یہ طوفان پانی کا اور کہان حکم ہوتے ہی زمین نے خشک کر دیا گویا منہ کا نوالہ نکل گئی نہ حاجی  
 وغیرہ کہ بلع نشفت کی جیسے کپڑا پیٹنے کو چوس لیتا ہو اور علامہ مدق نے کہا کہ سہاکی نے جو بلع کو پانی زمین کے اندر ہو جانے کا استعارہ  
 قرار دیا کہ دلالت کرے کہ زمین کا یہ پانی چوس لینا مانند حیوان کے نکل لینے کے واقع ہوا تو اس کے نسبت نشفت الثوب استعارہ بہتر ہو کیونکہ  
 نشفت فعل زمین ہو اور غائر ہو جانا پانی کا کام ہو پس ظاہر ہوا کہ علامہ کو حقائق معانی پر خوب اطلاع تھی پھر ابن عباس و غیرہ سے  
 روایت کیا جاتا ہے کہ بلع لغت ہندی یا حبشی ہو لیکن اسکے ثبوت میں کلام ہے علاوہ برین لفظ بلع لغت عرب میں مع مشتقات کے  
 فصیح معروف ہو کہان کی ہندی اور کہان کی حبشی ظاہر یہ روایات ضعیف راویوں کا وہم ہو اور آیت کے معنی یہ ہیں کہ زمین کو حکم ہوا  
 کہ اپنا پانی چوس لے یعنی دریا و نہر وغیرہ کے سوائے جو پانی بطریق عذاب طوفان نکلا دیا ہو تاکہ کفار عرق ہو کر جہنم وصل ہوں اور  
 ہو گئے ایسا سکھو چوس لے۔ وَیَسَّاءُ اَقْبَلْتِیْ - اور اے آسمان روک لے۔ اقلارے اساک یقال قلع المسطر اذا انقطع یعنی آسمان  
 کو حکم ہوا کہ پانی برسانے سے روک کے اور مہاشی رحمہ اللہ نے لکھا کہ اے آسمان جو تو اُتار رہا ہو اسکو اوپر کی طرف جذب کرے بعض نے کہا



گزارش ہے۔ صادی و جیل نے لکھا کہ ایسے بناؤ فصحا کا قول ہو کہ قرآن مجید کی اس آیت میں خالی انیس الفاظ ہیں اور پندرہ اقسام  
علم بدیع موجود ہیں پھر معاصر موصوف نے لکھا کہ ایک جماعت ائمہ فہم اللہ نے جہاں تک مکان مشرب اس آیت کے علوم بیان کرنے  
میں خوب خوب لکھا۔ انھیں امامون میں سے شیخ امام ابو جہان محمد بن یوسف اندلسی نے کتاب نہر المادین اور سید امیر محمد بن اسماعیل  
بن اصرار نے رسالہ بشر المور و وفی تفسیر آیہ ہود میں پندرہ اقسام یہ لکھے ہیں۔ المناہب و المطالبات۔ المجاز۔ الاستعارہ۔ الاشارة  
التشبیہ والارادات۔ التعلیل۔ صحت التقسیم۔ الاجتراس۔ الایضاح۔ المسادات حسن النسق۔ الاستحجاز۔ التسمیم۔ التہذیب۔ حسن  
العبان۔ التکلیف۔ التنبیہ۔ المقابلة۔ الذم۔ الموصف۔ پھر امام سید امیر محمد نے ہر نوع کو سب سے بیان کیا اور پھر لکھا کہ یہ سب اقسام  
بدیع مجر جو مذکور ہوئے اس آیت کریمہ کی مثالی بلاغت پر نظر کرنے سے ظاہر ہوئے ہیں اور اگر فصاحت منویہ پر نظر کرو تو کیا پوچھا  
کہ معانی کیلئے نظم لطیف سدید مفعولہ سیر ہو نہ اسمین تفعیلہ فکر کے پاؤں پھیلان اور نہ التوا کر مفعولہ تھلے بلکہ معانی پر الفاظ سبقت  
کرتے ہیں اور معانی الفاظ پر پھر اگر فصاحت تفعیلہ پر نگاہ کرو تو سبحان اللہ تعالیٰ پاکیزہ مستعمل الفاظ پانی کے مانند روان و موتی کے مانند  
آبدار و شہد سے شیرین و شیم سے خوشگوار تر ہیں۔ قال المعاصر۔ بالجملة اسمین چار طور سے نظر ہے اول ازادہ علم البیان دوم ازہمت  
علم المعانی سوم دہام ازہمت فصاحت لفظی و منوی علامہ نسفی نے مدارک میں بعد ذکر بعض انواع ازہرجات کے فرمایا کہ بین سے  
اول المعنا و ازہود لغاری و مجوس وغیرہ جو نہ بان عرب میں مہارت رکھتے و علوم بدیع و بیان سے واقف ہیں ناچار متفق ہو گئے کہ بیشک  
کسی بشر کی طاقت نہیں کہ اس قدر کم الفاظ میں ایسی بلاغت و فصاحت لاسکے اور عجیب قدرت الہی اس کلام مجید میں ظاہر ہے کہ جہاں تک  
عالم اسمین فکر و تامل کرتا جائے عجیب عجیب لطائف نکلتے چلتے آتے ہیں کہ عالم باوجود تجر و ہر دان کے اسکے سامنے اپنے کو طفل کتب  
سے زیادہ نادان و کھیتا ہو اور خبردار ہو کہ کبھی تم یہ گمان مت کرنا کہ آیت کریمہ میں اسی قدر ہی جتنا بیان کیا گیا بلکہ جو اور اک مشرب  
سے باہر ہو غالباً وہ مذکور شدہ سے زائد ہو۔ قاضی بیضاوی نے کہا کہ یہ آیت کریمہ بلاغت کی انتہا ہے بڑھ گئی اسکے الفاظ عجیب غمیم  
ہیں و نظم نہایت خوب و کمال پر دلیل باوجود اعجاز کے جو مثل سے خالی ہو۔ محتاجی آتے لکھا کہ یہ آیت کریمہ عجیب بلاغت کو گھیرے  
ہوئے ہو کہ غایت تجسس کے دل اسکے لئے خوشی میں بقیہ کرنے لگتے ہیں اور کچھ اسکے نکات شرح مفتاح میں بیان ہیں۔ ابو السعود نے لکھا کہ  
سبحان اللہ تعالیٰ شانہ یہ آیت کریمہ اعجاز کے مراتب میں سے انتہا کو پہنچ گئی اور کمالات فن کی پیشانی کے بال اسکے قبضہ قدرت  
میں ہیں اور اسکی تفصیل میں ماہرین کا لبین نے کوشش کی اور میں قسم کھاتا ہوں کہ اسکے اوصاف کسی وصف کر نیوے کے حیطہ  
قدرت میں نہیں ہیں جہاں تک شبر کا امکان ہو بیان کرے وہ نہ فی الحقیقت اسکا وصف کرنا طاقت بشری سے باہر اور بالاتر ہو مترجم  
ضعیف کہتا ہے کہ میں نے ان کا لبین علماء متقنین متحیرین کے نکات کو بیان درج نہیں کیا کیلئے کہ یہ تفسیر جس سے حضرت لب العزۃ جلالتہ  
و عزہا نے اپنے فضل عظیم سے اہل عالم کو فیضیاب فرماوے بطریق سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ اجمعین زبان اردو میں عام  
کیلئے ہو جن کو ان نکات کے ادراک میں کمال وقت بلکہ امکان نہیں ہو لہذا یہ شہادات مذکورہ ان کے جو شری بیان کیلئے بھی گواہیاں ہیں  
ایقین کے مترتبہ پر ان کو علم اجمالی عطا فرمائی میں اور واضح ہو کہ اس نے ان میں بعضے احسن جاہل کندرہ نا تراش خیلو بلاغت عربیت و ادبی  
سن نہیں ہو نہ بان درازی کے ساتھ سوال کرتے ہیں کہ اسمین کوئی بلاغت بیان کرو اور ضرور اسکے مثل ہم لاسکتے ہیں پس قسم ہو اس پاک  
وحدہ لا شریک تعالیٰ شانہ کی کہ حکیم زبان عربیت کے بلاغات سے ذرہ برابر بھی مس ہو وہ ان محقون پر بسیار خستہ ہوتا ہو کہ یہ جاہل حکم گو ہوں گے

شال بنیاد چاہیے کہ حدوں سے بھی زیادہ ہو تو منہ میں مرد ماقول ہے حقون کی طرف لحاظ بھی نہیں کر سکتا ہی نہیں افسوس ہو کہ اہل اسلام ہمہ تن دنیاوی کارآمد بالفن کے سیکھنے میں ایسے سرگرم ہیں کہ گویا انکو عاقبت کا بالکل یقین نہیں ہو اور یہ دقت کے فریاد ہی وجہ ہو کہ ان علوم سے کچھ نصیب نہیں بلکہ ان حقون کی بات پر لحاظ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مترض صاحب تو عربی خوب جانتے ہیں لاجول لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم اے لوگو عاقبت کو دیکھو اثر انجام موت و فنا ہے دنیا کی تھوڑی تکلیف پر صبر کرو اور دنیا کے حاصل کرنے میں دل مت لگاؤ بلکہ آخرت کیلئے اگر تم کو ضروری کھانے پینے وغیرہ کی محتاج ہو تو اس نیت سے دنیا کی اتنی چیزیں حاصل ہو جائے گا ذریعہ بھکر شرعی ہا زربانون و کانون و نوکریوں کیلئے کوشش کرنا اسید ہو کہ مباح ہو لہذا عاقبت کیلئے علوم دین و عربیت میں کہاں حاصل کرو واللہ تعالیٰ ہوالوفی و ہوالذی یغنی البشار و حکیم باریدست فی العرش فی اللہ تعالیٰ و قیل یا ارض بلعی ما رک لا یہ جب پیٹھ قلوب بھر علوم غیب میں پیری اور عظمت کے گرداب میں ہو چنے تو عبرت القدم سے ڈوبنے کے قریب ہوئی پس سابقہ عنایت ازلیہ جسے آپ تک سلوات ربوبیت میں فنا ہو جانے سے محفوظ رہا ہے ارادت قدیمہ سے بچا دیا اور زبان فصاں نے آسمان کمال اللذات و ذمین صفات کو آواز دی کہ یا ارض بلعی الی آخرہ پس اس صفت اور اک عبودیت سے باہر ہوئے اور لطف سے اسکو مشاہدہ افعال و آیات کی طرف راجع فرمایا اور مسالک انزل اید اس طرح ناظر ہند کیا ہوئی چنانچہ آخر آیت کریمہ سی یہ اشارہ لیا گیا ہے پس احکام مآرک ذات و صفات اس پر جاری ہوئے اور سوائے ذات و صفات کے کچھ اس طرح کا لہ پاس ہوا وہ ذات و صفات میں عرق ہو گیا یعنی نفس اس کے ہوا جمل و شیطان واسکے و سادس اور عقول واس سے مراتب حتی کہ ہر دو جہان جملہ عوالم سیاس سے مستغرق ہوئے اور وہ ملکین کیساتھ جمادی طریقت و حقیقت پر تنگ ہو گئی چنانچہ منظر ایک بعد اسکو مواجہہ میں سکون ہوا اور قولہ تعالیٰ فکان قاب قوسین وادفی میں یہ اشارہ خوب ظاہر ہے پس نوالدوسے بحر ازل رخا میں عرق ہوئے سے جسکا خوف میدان ابد کے قسری طوفان سے تھا جو قنوم کبریا و عظمت سے اٹھا تھا بچ گیا کیونکہ حسن عنایت ازلی نے بعصمت و فنا اسکو قبول فرمایا لہذا آنحضرت علیہ السلام دعا فرماتے کہ اللهم انی اعوذ برضاک من خطاک اعوذ بعمادک من عقوبک اعوذ بک من منک الحدیث آنحضرت علیہ السلام مدارک صفات و مآرک ذات میں محتاط ازلیت میں شہادہ تھے پس نکتہ کے قمر سے خائف ہو کر کبھی صفت سے صفت کی طرف اور کبھی فعل سے فعل کی طرف اور کبھی ذات سے ذات کی طرف گریز فرمایا پس معنی یہ کہ میں پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان عنایت کیساتھ تیرے خشم غمخیز سے اپنے اور پاس بات میں کہ تیرے سوا اے کوئی اور نگہو پہچان لے اور تیرے پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان جمال کے ساتھ تیرے سلوات جلال سے تاکہ تیرے ساتھ تجھ میں فنا ہوں اور میں پناہ ڈھونڈتا ہوں تیرے رضوان بقا کے ساتھ صولت تجلیات قدم سے بھر حبب صفت میں دوران سے زوال کا خوف کیا تو وہ ان سے افعال کی طرف فرار فرمایا کہ دل کو راحت پہونچا دین جو عظمت الوہیت کا بار اٹھا چکا ہے لہذا فرمایا اعوذ بک من عقوبک یعنی ازلی عنایت دعوت کے معانات میں تیرے ابدی بھکر کی عقوبت سے پناہ لیتا ہوں بھر حبب راحت حاصل ہو گئی تو مکرر مشاہدہ ذات کی طرف رجوع لائے بقولہ اعوذ بک منک یعنی تیرے فردانیت کی پناہ میں آتا ہوں حلاوت جمال مشاہدہ سے جہان عاشق تیری وحدانیت میں ہو جانا ہوتا کہ تیری ہی بقا و وحدت کی پاکی بیان کرنے میں دعویٰ انانیت سے بچا رہے اور میں پناہ لیتا ہوں اس مقام کی پردگی و مکر سے حتی کہ میں نہوں اور تو ہی ہوا اور میں ناہود ہوں جیسے تو نہیں اور تو ہی ہو جیسے تھا بھر حبب اسد عبودیت و فانی اور مشاہدہ ربوبیت اذ افعال صفات میں باقی ہو کر استقامت کیساتھ انوار الوہیت و توحید انفرادی قدم میں الحدیث کے



موازی ہو کر حضرت حق عزوجل سے زبان ازلی پائی تو تعریف بیان فرمائی بقولہ لا احصی ثنای علیک۔ اپنے حدث و عبودیت کا اقرار باقی رکھا پھر قولہ انت کما اثنیت علی نفسک۔ یہاں نفس شہادہ عبودیت و تکلیف وجود اور قربت بعد اور تعارف علی سب درگاہ حضرت رب العزت سے بدر کیا اور اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کی بارگاہ میں تمام کمالات کو رجوع کیا غافلہ اب ہم ظاہری آیت کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام اذیت قوم سے ضیق انقباض میں تھے پس واصل بلا فرست اور بسط بلا قبض اور انس بلا وحشت کی خواہش کی لہذا حضرت پروردگار سبحانہ سے دعا کی کہ اس سے نجات فرمادے پس اول تعالیٰ نے قوم کو غرق کیا و لیکن شہرت سے اپنے پیسے حق میں مناجات کی تو موج آئی اور سب کو غرق کیا تاکہ پیغمبر کے دل میں ہوئے حق کے کچھ باقی نہ رہے۔ استاد ج نے کہا کہ سپر کائنات کے غرق ہونے سے ہی موج مٹھری پانی جذب و منقطع ہو گویا اسی کا غرق مقصود تھا۔ پھر حق تعالیٰ نے انبساط نور علیہ السلام سے آگاہ فرمایا۔ بقولہ قیامی و نادی نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي و قال و هذا الخوف

اور پکارا نوح نے اپنے رب کو بولا اے رب میرا بیٹا ہے میرے گھر والوں میں سے اور تیرا وعدہ ہے کہ میں اس سے بچوں گا۔

و انت احکم الحاکمین۔ قال یٰ نوح انه لیس من اهلک و الله عمل غیر

صالح فلا تسألن ما لیس لک بہ علم و انی اعطتک ان تکون من الجاهلین۔ قال

رب انی استعوذ بک ان اسئلک ما لیس لی بہ علم و الا تغضب لی و ترغمنی الکن من الخاسرین۔

اے رب میں پناہ لیتا ہوں تیری اس سے کہ بوجہوں تجھ سے جو معلوم نہ ہو سکوں اور اگر تو غضب فرما دے تو میں ہوں خرابی و اذیت میں

و نادى۔ اور پکارا یعنی دعا کی نوح و ربه فقال رب ان ابني من اهلي۔ یہاں کہ اے رب میرے گھر والوں میں سے ہے

بیٹا میرے اہل میں سے ہو و انت و هذا الخوف۔ اور بیشک تیرا وعدہ حق یعنی صدف ہو۔ گویا قولہ اهل فیما من کل زوجین آئینہ

و اہلک کی طرف التجار کی یعنی تو نے میرے اہل کو نجات کا حکم دیا ہو و انت احکم الحاکمین۔ اور تو احکم الحاکمین ہو یعنی سب عالموں

سے افضل ہو یا عدل علم میں سب سے بڑھ کر ہو اور اولی قول یہ کہ تو بڑے اتقان والا ہو کہ تیرے حکم میں کوئی نقص و خلل نہیں ہو سکتا کیونکہ تجھ

اس کا خوب علم ہو گا کہ اللہ تعالیٰ نے تو کو اہلک الامن حق علیہ القول میں اہل سوارلی کافروں کو استنار کر دیا تھا پھر نوح نے کہو نہ کہو



مومنین ہیں پس ایسے اہل سے تھا اگرچہ قراتی پسرتھا بیل کہ۔ **لَا تَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ**۔ اندوہ عمل غیر صالح۔ یہ بڑے نیکوئی کے عمل والا ہو  
 پس عمل مصدر کو مبدا لغتہ محمول کیا گیا وہ زیادہ کاری ہو اور حق یہ ہو کہ کافر آدمی اتنی کوئی نیکی نہیں لکھتا مگر باعتبار صحت کے بعض اسکے اعمال  
 اس قابل ہوتے ہیں کہ دنیاوی دولت اسکا عوض ہو اور نیکوئی و حقیقت وہ ہو جسکا بدلہ نعمت کاملہ آخرت ہو سکے بالجملہ بدکاری و کفر  
 کئی جہ سے اسکو بیل نہیں قرار دیا ورنہ صریح قولہ نادی نوح ابنہ۔ اور قولہ یا بنی۔ دلیل ہو کہ وہ بیٹا تھا اور حکمران مسعود بن جبیر و ضحاک و اکثر  
 مفسرین نے کہا کہ وہ نوح کا بیٹا اسکے نطفہ سے تھا اور یہی صحیح ہو اور ابن عباس سے روایت ہو کہ کسی بنی کی جو رونے زانا نہیں کیا بالجملہ  
 کلام کو حقیقی معنی سے عبادت کی طرف پھیرنا بلا ضرورت نہیں جائز ہو اور یمن شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ مومن سے کافر اور کافر سے مومن پیدا  
 فرماتا ہو چنانچہ آدم سے قابیل کو اور آزر سے ابرہیم علیہ السلام کو پیدا فرمایا۔ ایسے ہی کنعان کو پشت نوح سے پیدا کیا وہ قادر تھا رہے  
 جو چاہے جس طرح چاہے کرے۔ واضح ہو کہ قولہ انہ عمل۔ میں جمہور کی قرات عمل مصدر ہو اور انہ ضمیر میں دو قول میں ایک یہ کہ راجع  
 بجانب سپر ہو پس عمل اسکی خبر بطریق زید عدل ہو اور یہی راجع ہو اور صادی نے کہا کہ شیخ سیوطی نے اشارہ کیا کہ بیان مضاف محذوف  
 اور ضمیر راجع بجانب فتح ہو یعنی ان سوالک عمل غیر صالح لے غیر مقبول یعنی تیرا یہ سوال کرنا ایسا کام ہو جو مقبول نہیں ہو اور ابن عباس  
 سے جو تفسیر مروی ہو اسکی تائید کرتی ہے کہ کہا کہ معنی یہ ہیں کہ اسے نوح تیرا ہے یہ سوال کرنا عمل غیر صالح ہے مین پسند نہیں کرتا ہوں پھر  
 اس سوال سے منع فرمایا بقولہ۔ **فَلَا تَسْتَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ**۔ پس تجھ سے مت مانگ وہ چیز کہ جسکا تجکو علم نہیں ہو یعنی جب تجھے  
 نہیں معلوم کہ اسکا مانگنا ٹھیک ہو تو مانگنا چاہیے یا نہیں ٹھیک ہو کہ نہ کرنا چاہیے اور یہ حکم عام ہو ہر شخص جو اپنی درخواست کو مطابق شرع  
 نہ جانے وہ سوال نہ کرے بعض نے کہا کہ یہ معنی ہیں کہ اسے نوح تجکو نہیں معلوم کہ وہ اندلی کا فریبہ اور قولہ لاسن سن علیہ القول میں داخل ہو  
 اور بعض نے کہا کہ تجکو نہیں معلوم کہ وہ منافق ہو مومن نہیں ہو لیکن اول راجع و اوفق ہو۔ **إِنِّي آعِطْتُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُجْرِمِينَ**۔ اے  
 انا کہ میں ان تھو کہ من الذین یجہلون فیسلون بالاعلم ہم بہ۔ میں تجکو نصیحت کرتا یعنی منع کرتا ہوں اس امر سے کہ تو جاہلون میں سے  
 ہو جائے یعنی انکے مانند ہو جو جہالت کرتے ہیں لگتے ہیں ہر چیز جسکا انکو علم نہیں ہو۔ یہاں سے بھی کہا گیا کہ حضرت نوح کو اسکے قطع کافر  
 ہونے کا علم نہ تھا بلکہ ظاہری اقرار منافقانہ سے مشتبیہ تھے ورنہ معلوم ہے کہ شرک کافر کے واسطے مغفرت نہیں ہو یا جواز لی مطرود ہو  
 وہ حسب تقدیر کسی مومن نہ ہوگا کہ ختمی نے کہا کہ نوح کے سوال کو جہل سلے فرمایا کہ زندگی محبت میں انکو استنار قولہ لاسن سن  
 علیہ القول۔ یاد نہ رہا۔ ابن العزلی نے کہا کہ یہ نصیحت و منع غلط از جانب الہی تھا ایک فضل ہو جس سے نوح کو مقام ہالین  
 خارج اور بلند مرتبہ کر کے مقام علما، عالین پر پہنچایا جب نوح کو اپنا سوال غیر مطابق تقدیر و رضائے الہی وغیرہ موافق منصب  
 نبوت غلط معلوم ہوا تو فوراً مغفرت و رحمت کی درخواست کی بقولہ۔ **قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخْذُلُ بِلَدِّ**۔ نوح نے کہا کہ اے سب میرے  
 میں تیری پناہ میں آیا اور اتجا و عذر لایا میں **أَنْ أَشْكَكَ** اس امر سے کہ میں تجھ سے مانگوں **مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ**۔ اسی چیز جسکا تجکو علم  
 نہیں ہو خوفناک ہوئے کہ یہ سطل اس صورت میں تقدیر و علم الہی سے معارضہ ہو اگرچہ دعائیں کوئی گناہ نہیں ہو مگر زیادہ خوفناک ہو کر  
 التجا کی **وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي فَإِنَّ لِي ذَنْبًا عَظِيمًا**۔ **وَلَنْ لَا تَرْجُوْنِي** یقبول تو نبی بالرحمة الواسعة اور اگر تو نہ بخشے تجکو میرا یہ  
 گناہ جو میں نے اس طرح سوال کرنے سے کیا اور اگر تو نہ رحم فرمائے مجھ پر اپنی وسیع رحمت سے اس طرح کہ میری توبہ قبول کرے۔ **أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ**۔ تو میں خسارہ والوں میں سے ہو جاؤں۔ واضح ہو کہ یہ شان نبوت حق کہ خالی ایسی دعا سے اسقدر خوفناک کہ گروہ

اور نہایت کریمہ بین کوئی امر ایسا نہ کہ وہ نہیں کہ جو نوح سے گناہ و معصیت صادر ہوئے پر دلالت کرے سوائے اس بات کے کہ ایک ایسے  
 امر کی دعا مانگی جو علم الہی میں تقدیر سے موافق نہ تھا اور یہ کچھ معصیت نہیں ہو سترج میں ہو کہ نوح سے اجتہاد میں چوک ہوئی جیسے  
 آدم علیہ السلام سے درخت کا پھل کھانے میں چوک ہوئی وقال الشرح و فیہ نظر لان ما وقع من آدم علیہ السلام کان ہو اسنہ تصریح  
 قولہ تعالیٰ ففسخ لم نجد له عزما۔ واما نوح علیہ السلام فلم یشک من اولى العزم غیر انہ سأل ما لا علم له بہ من شقاوۃ ابنتہ بڑا واما استفاد  
 فشان الانبیاء کما قال تعالیٰ بل عباد مکررون لا یستقیون بالقول و بہم بامرہ یمیلون وقولہ تعالیٰ و بہم من خشیۃ ربہم یشفقون۔ اولاً تری الی  
 ما اجاب اللہ تعالیٰ چیث و غطر ذکرہ و لم یواخذہ بشیء واما ما وقع لآدم علیہ السلام بعد اکل الشجرۃ من بیو طین الخبت الی الارض فلیست بہتو بہ ایضاً  
 بل من قبل ما و دعه فشد تعالیٰ من خواص الاشیا پر کار اہل شیعاً قدر اللہ تعالیٰ من اثرہ ما وقع من فلیتامل و فی الامر اثنس قولہ  
 و نادى نوح ربہ انوہ یتھرب سہ شہرت بمقام امتحان الہی ہو کہ نوح کی شان سے تھا کہ اسرار کو اغیار کی طرف نظر سے پاک کھڑے ہو جو  
 وجود کو فلا کرین لہذا انین و غلیل کے امتحان میں غرق رہا کہ آگ میں ڈالے جانے کے وقت ملائکہ مقربین و غیر کسی سے مدد نہ چاہی اور  
 اپنے آپ کو تسلیم کر دیا اور صیغہ ہوا قولہ اذ قال لہ ربہ اسلم قال سلمت لربا لہا المین پس معارفہ قلب حول رفوت و نفس تمام عالم سے بیرون  
 ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چلے گئے اور نوح علیہ السلام نے غرق فرزند کی طرف التفات کر کے سوال کیا حالانکہ مقام توحید میں اور تسلیم و رضا  
 و شرط معرفت میں فرو نہ کا کیا ذکر ہو اور انبساط کیساتھ مناجات میں حکم کیا کہ میرا پسر میرے اہل میں سے ہو حالانکہ وہ اہل میں نہ تھا  
 اسبواسطہ یہ جواب پایا کہ انہ لیس من الہکسا و یہ بھی معلوم ہوا کہ نوح فرزند کی طرف نظر کرنے سے تقدیر سابق سے غافل ہوئے اور یہ  
 انبساط تھا جو کمال رحمت سے حضرت نوح کے اسرار پر وار ہو اور انبساط کہ مقام امتحان میں حکم سابق کے دیدار پر ہودہ مراد  
 ملنے سے دور رہتا ہو جہن میں کہ انہ کہ انبساط قدرت الہی قدرت و جہت مقام انبساط انہیں پر دور نہ ذکر دیا جاتا ہو پھر اللہ تعالیٰ  
 نوح علیہ السلام کو پہنچا دیا کہ جیسا طبیعت ظاہری ان کے اور شیئ کے درمیان مرتفع ہو و سی ہی ان کی روح و ہنس کی طرح میں طبیعت  
 مرتفع ہو کہ ان کے ازل میں ان کے بیٹے کو معرفت و محبت و تقویٰ کی طبیعت عطا تھیں ہوئی بقولہ انہ عمل غیر صالح۔ جو کچھ معرفت دی گئی  
 اسکی طبیعت تیرے پسر میں نہیں ہو وہ کسی طرح ہول نہیں ہو سکتا فلا تسکن بالیس تک بہ علم۔ ادب سکھایا کہ وہی دعا مانگو جو موافق تقدیر  
 ہو ورنہ جو شیت الہی سے ناموافق ہو وہی مراد نہیں ملتی ہو اور یہ جو فرمایا از عمل غیر صالح۔ اسکی معنی یہ ہیں کہ اسکی اعمال موافق سنت  
 نبی نہیں ہیں پھر و غطر فرمایا بقولہ انی اعطاک ان تکون من الجاہلین۔ جاہل اسکو کہتے ہیں جو تقدیر الہی کو بھولا اور اسکی لیاقت والوں کو  
 بخانا مراد یہ ہو کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو سوال کرنے میں خلاف ادب اہ چلے بلکہ ارادہ الہی سے موافق ہو نا و احب ہے ہمیں خواص  
 باوفین کو تہدید ہو کہ بارگاہ حق میں غیر کی طرف التفات کرنے سے اپنے خواہم کو صاف رکھیں تاکہ مقام احتشام میں مراد الہی کے لیے  
 تسلیم ہو سکے ہوئے ہوں قاسم چہ لہ نہ کہ انہ کہ انبساط و درج کی ہوتی ہو اہل قرابت اور اہل ملت پس پسر نوح کو اہل ملت ہونے سے  
 منفی کر دیا اور قرابتی ہونے سے نفی نہیں فرمائی ہے قولہ۔ انی اعطاک بعض نے کہا کہ مقصود یہ ہو کہ کیا تو نے نہ جانا کہ میں نے نیک بنموت و  
 بنموت کو ازل میں متہذکر دیا ہو پھر میرا حکم قضا و نہیں ہو سکتا اب میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو ان احکام کو بھولنے والا نہ ہو جو بعض  
 نے کہا کہ نوح نے مخصوص کر کے اپنے بیٹے کیلئے دعا فرمائی تو کو نہ عتاب کیا کہ میرے تمام بندوں کے درمیان سے خالی اپنے پسر کے لئے دعا فرمائی  
 جو نوح نے تصریح و عابری کے ساتھ بارگاہ کبرائی میں جو کچھ کیا بقولہ قال بلانی اعوذ بک ان اسئلک۔ ہمیں بیان ہو کہ جو مانگے اسکے جائز نہیں

وہی دعا مانگی جو علم الہی میں تقدیر سے موافق نہ تھا اور یہ کچھ معصیت نہیں ہو سترج میں ہو کہ نوح سے اجتہاد میں چوک ہوئی جیسے آدم علیہ السلام سے درخت کا پھل کھانے میں چوک ہوئی وقال الشرح و فیہ نظر لان ما وقع من آدم علیہ السلام کان ہو اسنہ تصریح قولہ تعالیٰ ففسخ لم نجد له عزما۔ واما نوح علیہ السلام فلم یشک من اولى العزم غیر انہ سأل ما لا علم له بہ من شقاوۃ ابنتہ بڑا واما استفاد فشان الانبیاء کما قال تعالیٰ بل عباد مکررون لا یستقیون بالقول و بہم بامرہ یمیلون وقولہ تعالیٰ و بہم من خشیۃ ربہم یشفقون۔ اولاً تری الی ما اجاب اللہ تعالیٰ چیث و غطر ذکرہ و لم یواخذہ بشیء واما ما وقع لآدم علیہ السلام بعد اکل الشجرۃ من بیو طین الخبت الی الارض فلیست بہتو بہ ایضاً بل من قبل ما و دعه فشد تعالیٰ من خواص الاشیا پر کار اہل شیعاً قدر اللہ تعالیٰ من اثرہ ما وقع من فلیتامل و فی الامر اثنس قولہ و نادى نوح ربہ انوہ یتھرب سہ شہرت بمقام امتحان الہی ہو کہ نوح کی شان سے تھا کہ اسرار کو اغیار کی طرف نظر سے پاک کھڑے ہو جو وجود کو فلا کرین لہذا انین و غلیل کے امتحان میں غرق رہا کہ آگ میں ڈالے جانے کے وقت ملائکہ مقربین و غیر کسی سے مدد نہ چاہی اور اپنے آپ کو تسلیم کر دیا اور صیغہ ہوا قولہ اذ قال لہ ربہ اسلم قال سلمت لربا لہا المین پس معارفہ قلب حول رفوت و نفس تمام عالم سے بیرون ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کی طرف چلے گئے اور نوح علیہ السلام نے غرق فرزند کی طرف التفات کر کے سوال کیا حالانکہ مقام توحید میں اور تسلیم و رضا و شرط معرفت میں فرو نہ کا کیا ذکر ہو اور انبساط کیساتھ مناجات میں حکم کیا کہ میرا پسر میرے اہل میں سے ہو حالانکہ وہ اہل میں نہ تھا اسبواسطہ یہ جواب پایا کہ انہ لیس من الہکسا و یہ بھی معلوم ہوا کہ نوح فرزند کی طرف نظر کرنے سے تقدیر سابق سے غافل ہوئے اور یہ انبساط تھا جو کمال رحمت سے حضرت نوح کے اسرار پر وار ہو اور انبساط کہ مقام امتحان میں حکم سابق کے دیدار پر ہودہ مراد ملنے سے دور رہتا ہو جہن میں کہ انہ کہ انبساط قدرت الہی قدرت و جہت مقام انبساط انہیں پر دور نہ ذکر دیا جاتا ہو پھر اللہ تعالیٰ نوح علیہ السلام کو پہنچا دیا کہ جیسا طبیعت ظاہری ان کے اور شیئ کے درمیان مرتفع ہو و سی ہی ان کی روح و ہنس کی طرح میں طبیعت مرتفع ہو کہ ان کے ازل میں ان کے بیٹے کو معرفت و محبت و تقویٰ کی طبیعت عطا تھیں ہوئی بقولہ انہ عمل غیر صالح۔ جو کچھ معرفت دی گئی اسکی طبیعت تیرے پسر میں نہیں ہو وہ کسی طرح ہول نہیں ہو سکتا فلا تسکن بالیس تک بہ علم۔ ادب سکھایا کہ وہی دعا مانگو جو موافق تقدیر ہو ورنہ جو شیت الہی سے ناموافق ہو وہی مراد نہیں ملتی ہو اور یہ جو فرمایا از عمل غیر صالح۔ اسکی معنی یہ ہیں کہ اسکی اعمال موافق سنت نبی نہیں ہیں پھر و غطر فرمایا بقولہ انی اعطاک ان تکون من الجاہلین۔ جاہل اسکو کہتے ہیں جو تقدیر الہی کو بھولا اور اسکی لیاقت والوں کو بخانا مراد یہ ہو کہ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو سوال کرنے میں خلاف ادب اہ چلے بلکہ ارادہ الہی سے موافق ہو نا و احب ہے ہمیں خواص باوفین کو تہدید ہو کہ بارگاہ حق میں غیر کی طرف التفات کرنے سے اپنے خواہم کو صاف رکھیں تاکہ مقام احتشام میں مراد الہی کے لیے تسلیم ہو سکے ہوئے ہوں قاسم چہ لہ نہ کہ انہ کہ انبساط و درج کی ہوتی ہو اہل قرابت اور اہل ملت پس پسر نوح کو اہل ملت ہونے سے منفی کر دیا اور قرابتی ہونے سے نفی نہیں فرمائی ہے قولہ۔ انی اعطاک بعض نے کہا کہ مقصود یہ ہو کہ کیا تو نے نہ جانا کہ میں نے نیک بنموت و بنموت کو ازل میں متہذکر دیا ہو پھر میرا حکم قضا و نہیں ہو سکتا اب میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو ان احکام کو بھولنے والا نہ ہو جو بعض نے کہا کہ نوح نے مخصوص کر کے اپنے بیٹے کیلئے دعا فرمائی تو کو نہ عتاب کیا کہ میرے تمام بندوں کے درمیان سے خالی اپنے پسر کے لئے دعا فرمائی جو نوح نے تصریح و عابری کے ساتھ بارگاہ کبرائی میں جو کچھ کیا بقولہ قال بلانی اعوذ بک ان اسئلک۔ ہمیں بیان ہو کہ جو مانگے اسکے جائز نہیں

اسکا سوال کر بیٹھنا خوب نہیں رہا اور جب آنحضرتؐ کو چو کرنا معلوم ہوا تو خضوع و خشوع سے ملتی ہوئے کہ اسے رب اگر یہ ترک ادب تو نہ بخشے اور  
مجھ پر رحم نہ فرماوے کہ عبودیت میں ربوبیت آسان کرے تو میں ایسے لوگوں میں سے ہوں اور ہنگامہ جنوں نے عبودیت میں حقائق سرفرازی کو گم کیا  
ابوسعید الخدریؓ کہتا ہے کہ نبی علیہ السلامؐ نے جو انبیاء اولوالعزمؑ میں سے تھے سارے نو سو برس شدتِ تعالیٰ کی بندگی میں نہایت کوشش و نصیحت کی  
اور طرح طرح کی ایذا میں اٹھائیں پھر اس کہنے پر کہ رب ان ابنی میں اہلی جیب عتاب کئے گئے تو خوفِ کبریاؑ نے ساری باتیں بھول گئے  
اور سال بھر اس ترکِ ادب سے روئے یہاں تک کہ کہا والا تنفرتی وترجی الخ پھر اس بات کہنے سے مدت تک آدم رہی پھر جب نبی علیہ السلامؐ نے  
کبریاؑ آتی کیلئے خشوع و خضوع کیا تو حق عزوجل نے اُن کو لباسِ انوار امن و عافیت پہنایا اور منسربایا۔  
قِيلَ يٰنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَیْكَ وَعَلٰی اٰمِرٍ مِّنْ مَّعٰنَا وَوَاٰمِرٍ مِّنْهُمْ لَمَّا

حکم ہوا اسے نون اتر سلاسی کے ساتھ ہادی طرف سے اور کتوں کیساتھ پھر اور کتے نر توں پر نیرے ساتھ والوں میں اور کتے نر توں کو ناپاؤہ دین گے پھر  
يَسْتَسْأَلُهُمْ مِّنْ عَذَابِ الْيَوْمِ ۚ تِلْكَ مِنْ اٰثْبَاءِ الْغَيْبِ لَوْ هَيَّاهُ إِلَيْكَ ۚ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا اَنْتَ  
ہوئے گی انکو ہادی طرف سے کلا کی مار یہ بھی خبرین میں غیب کی کہ ہم بھیجے ہیں تیری طرف ان کو جانتا نہ تھا تو  
وَلَا قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ هٰذَا ۚ فَاُصْبِرْ ۚ اِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِيْنَ ۝

اور نہ تیری قوم اس سے پہلے سولوٹھ سوارہ البتہ آخر کھیلے دھروالون کا

قَبْلِ نُوحٍ - کہا گیا اسے نوح یعنی حق تعالیٰ نے وحی فرمائی۔ اَهْبِطْ يَسْلُوْا مِمَّا - اتر کشتی سے یا جو دی پہاڑ سے جاری طرف سے سلامتی  
دامن کے ساتھ۔ کہا قال تعالیٰ سلام علی نوح فی العالمین۔ بعض تفاسیر میں مذکور ہے کہ غرق چونکہ تمام روئے زمین میں عام تھا تو کشتی  
سے اترنے میں گویا حضرت نوح کو خوف ہو گا کہ کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں ملے گی لہذا حق تعالیٰ نے سلامتی و عافیت کی بشارت دی  
اور فرمایا يَذْرَؤْكَتَ اور بہکون کے ساتھ یعنی امن و عافیت جہانی اور برکات انواع رزق وغیرہ سے عَلَيْكَ تَجَرُّدٌ - وَعَلَى اَهْلِكَ  
مَقْعَتٌ - اور استون پر تیرے ساتھ والوں سے۔ اگر کہا جائے کہ من معک من تبعک میں من تبعیضہ کیسے ساتھ والوں میں سے بعض اس میں برکت  
میں داخل ہو جو ابداً کیا تین طرح سے۔ اول آنکہ کشتی میں وحش و طیور بنی آدم سب تھے انہیں سے وحش و طیور وغیرہ اہم کو چھوڑ کر سلام کیساتھ  
بنی آدم کو کرم فرمایا۔ اور اطلاق است کا اقسام وحش و طیور وغیرہ پر قرآن و حدیث میں شائع ہو چھ بنی آدم کو بلفظ اہم تعبیر کرنا اسوجہ سے  
کہ بے جماعات متفرقہ تھے دوم آنکہ من معک انکی ہیئت کی اولاد سمیت مراد ہو اور شہور ہو کہ جو لوگ کشتی میں ان کے ساتھ تھے انکے اولاد  
میں ہی اور نوح انسانی اولاد نوح میں منحصر ہوئی اسی سے اُن کو آدم دوم و آدم صغیر کہتے ہیں اور وہ آدم سے ہزار برس بعد آٹھویں  
پشت بعد ہوئے ہیں پس مراد اس سے اولاد نوح کی تقسیم بجا نبی مومن و کافر سے و دران کے ساتھ دسے سب مومن تھے مومن ابو السعود  
نے کہا کہ من بیانہ ہو سکتا ہو بنی اُن اہم پر جو تیرے ساتھ ہیں اور جماعات متفرقہ ہونے سے اُن کو بلفظ اہم تعبیر فرمایا۔ واضح ہو کہ مشہور  
یہ ہو کہ دعوت نوح عام تھی تمام روئے زمین کے لوگوں کو ایمان لانے کا حکم تھا اسی اسلئے کفر و اصرار بے عام طوفان آیا و لیکن جب تمہیں نے  
سابین میں بعض مقام پر اشارہ کیا ہو کہ عموم دعوت کا کوئی ثبوت نہیں اور بعض محققین نے اسی کو صرح بیان کر کے صحیح قرار دیا ہو اور کلام  
اُنسی مانند قولہ و قد ارسلنا نوحا الی قومہ۔ شاید ہو کہ دعوت مخصوص بقول حق تعالیٰ لیکن قوم مذکور کو اس قدر ترقی ہوئی کہ روئے زمین کے پہاڑوں و  
ملکوں میں پھیل گئی لہذا طوفان محیط ہو گیا۔ و علیٰ ہذا ممکن ہو کہ بعض اقوام جن کی طرف اُنکی ہیئت نہیں تھی عام عذاب طوفان سے بچے ہوں

عائقة  
عبدال



انجام دینا و آخرت میں انھیں لوگوں کیلئے ہو جو اللہ تعالیٰ پر تقویٰ کرتے ہیں چنانچہ انجام کار حضرت نوح و مومنین کو سلامتی و برکات حاصل ہو مین و کفار عذاب دنیا و آخرت میں دائمی گرفتار ہوئے ایمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی اور خوشخبری ہو کہ انجام کو فتح و ظفر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے ہو فی العرش فی الہ تعالیٰ قبل یا نوح اہبط بسلام الخ۔ اشارہ ہو کہ اہبط بسلام یعنی بیہودہ صاف سلام ہو یعنی باری صفات و خلق سے متصف ہو کہ کشتی حقیقت سے سلامت نازل ہو کہ پھر اسکے بدتر سے واسطے سوائے سلامتی کے یہ نہ ہو گا کہ سلوات عظمت میں فنا ہو جاوے کیونکہ ہمارے وصل کی برکت سے تجھے اور تیری برکت سے تیری ساتھی قوم کو عذاب فراق سے نجات ہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کشف انبار الغیب کے تشریف فرمائی بقولہ تلک من انبار الغیب الخ کشف انبار کے دومرتبہ ہیں۔ اول ارواح کیلئے اشباح سے پہلے دیوان غیب میں کشف ہو کہ نور غیب سے اسرار مکتوم کو یہ ارواح دیکھتے ہیں دوم اشباح میں ارواح کے ہو جانے بعد انکشاف ہو پس سکودیکھنا و سنانا اس چیز کا حاصل ہوتا ہو جو اشباح میں آنے سے پہلے ارواح نے غیب میں دیکھا تھا پس بکا شفقہ تجدید عہد ہو اور مشاہدہ تذکیر عہد ہو اور یہ جو فرمایا ماکنت تعلمہا یعنی مجھ کو روح سے پہلے نہ جانتا تھا اور رہا بعد وجود روح کے جو ہوا اور ہونے والا تھا سب تعلیم الہی جان بیا اور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی ہو کہ اول العزم انبیاء کی اقتدار میں اہل شقاوت سے ایذا برداشت کریں کما قال تعالیٰ فاصبر ان العاقبة لہ الخ یعنی تقویٰ کے میدان میں جو طوائف ہلا و حقائق وجود عظمت و کبریا کا ظہور ہو اسکی برداشت میں صابر رہو اور محبت بلند رکھو اور کسی غیر کی طرف نظر و التفات مت کر و کیونکہ جہنم نے میرے سوائے سب سے انقطاع کیا انجام کار انکو میرا وصال و دیدار جمال ہو۔ شیخ جنیدؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی و رسول کی واسطے ایک طرف غیب کو کشف فرمایا اور ہمارے پیغمبر حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے انبار الغیب کو کشف فرمایا اور یہ انتہا کشف ہو چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غیب سے وہ امور کشف ہوئے کہ مخلوق میں سے کسی پر کشف ہونا روا نہیں ہو اور یہ سوچ سے کہ آپ کو امانت عظمیٰ بدرجہ کمال حاصل تھی کیونکہ اسرار کا انکشاف انھیں لوگوں کو ہوتا ہو جو میں میں پس جتنا زیادہ ان میں ہوتا تھا زیادہ کشف پاویگا نصرا دی نے کہا کہ عاقبت کی نجات اسکو ملیگی جو ازل میں زیور تقویٰ سے آراستہ ہوا ہو پھر حق تعالیٰ عزوجل نے اپنے رسول ہود علیہ السلام کا دکانی قوم کی ضلالت و عذاب کا حال بیان فرمایا۔ بقولہ تعالیٰ

وَالِی عَادِ اِذَا هُمْ هُوًّا اِطْعَمُوْا اَقْلَامًا لِّیَقُوْمُوْا عِبَادُ وَاللّٰهُ مَا لَکُمْ مِّنَ الْاِلٰہِ غٰیظًا اِنَّ اَنْتُمْ

اَلْاٰمُفْتَرُوْنَ ۝ لِّیَقُوْمُوْا ۝ اَسْأَلُکُمْ عَلَیْہِ اَجْرًا اِنْ اَجْرِی الْاَعْلٰی الَّذِیْ فَطَرَنِیْ

اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝ وَلِیَقُوْمُوْا اِسْتَعْفِیْوْا اَدِیْکُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا اِلَیْہِ یُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَیْکُمْ مِّدْرَارًا

وَنَزَّلْنَا مَیْمَنًا مِّنْ سَمٰوٰتِنَا فَاِذَا ہُمْ بِسَحَابٍ مِّنْ اَسْفَلِیْنَ اَنْزَلْنَا عَلَیْہِ زُلْفًا فَاِذَا ہُمْ بِسَحَابٍ مِّنْ اَسْفَلِیْنَ

یہ قصہ شہادت قوم عاد و اسکی ہلاکت کا ہو اور عاد نام ایک شخص کا ہو اس کے نام سے اس قبیلہ کا نام ہو گیا جیسے تیم و بکر و غیرہ قبائل عرب کا نام ہو اور کہتے ہیں کہ عاد کا نام دو قوم کا ہو اول بی عاد جو اولاد سام بن نوح سے بت پرست تھے ثانی طور ہود علیہ السلام مبعوث

ہوئے اور نہایت قوی ہر بٹیل ڈول کے مقرر رہے اور دوم عاد جنہیں شہاد مطرود اور لقمان مقبول وغیرہ تھے جنہیں صالح علیہ السلام  
 مبعوث ہوئے پھر نوح علیہ السلام اور ہود علیہ السلام کے درمیان آٹھ سو برس کا فرق تھا اور ہود چار سو چوبیس سو برس زندہ رہے فرمایا اللہ تعالیٰ  
 نے قرآنی حادیہ وارسلنا الی قوم عاد۔ اھاھم لے فی النسب لانی الدین ھوذا۔ اور بھیجا ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی کو یعنی ان کے نبی ابراہیم  
 بھائی کو نہ دینی بھائی کو اور وہ ہود علیہ السلام ہیں۔ قَالَ یٰقَوْمِ ھو ھو نے کہا کہ اے میری قوم۔ اَعْبُدُوا اللہَ۔ بندگی کرو اللہ تعالیٰ  
 کی یعنی اللہ تعالیٰ کو وہ لاشریک مانکر اسی کی عبادت کرو اور بت وغیرہ سے شریک مت کرو۔ مَا لَکُمْ فِی الدِّینِ عِوَدًا۔ نہیں تمہارا کوئی  
 معبود سوائے اس کے یعنی وہ حقیقت سوائے اللہ تعالیٰ کے تمہارا کوئی معبود نہیں ہے مگر تم نے اپنے گمان پر بتوں وغیرہ کو شریک و معبودات بنالیا  
 ہیں۔ اِنْ اَنْتُمْ لَا مُنْکَرُونَ۔ نہیں ہو تم مگر انکار کرنا ہو اے نبی شریک و معبودات بنانے میں اور اس کہنے میں کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے  
 پرمان ہمارے سفارشی دستخ حبادت ہیں تم اللہ تعالیٰ پر اقرار و ہتان دروغ باندھتے ہو۔ بالجملہ میں نے جو وحی سے تم کو نصیحت کی وہی  
 حق و تمہارے واسطے بہتر ہے۔ یٰقَوْمِ کَلَّا اَسْتَشْکَکُمْ فِی دِیْنِکُمْ اَمْ لَیْسَ بِدِیْنِکُمْ اَعْلٰی و اس تبلیغ و نصیح خالص پر آجئے۔ کچھ اجرت۔ بلکہ بعض  
 خاص سے اللہ تعالیٰ کی واسطے تم کو سمجھاتا اور راہ راست بتلاتا ہوں تو ایسی بے غرض نصیحت ضرور سچ و صحیح و ضرور ماننے کیلئے لائق ہو۔ اِنْ اَبْجَحِی  
 اِلَّا عَلٰی الَّذِیْ فَطَرْنِیْ۔ نہیں میری مزدوری و اجرت مگر اسی پر جس نے مجھے پیدا کیا۔ نبی جس نے فضل سے مجھے پیدا کیا اسی سے مجھے  
 ثواب کی امید ہو اور تم لوگوں سے میں کچھ نہیں چاہتا ہوں اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۔ بھلا تم کو سمجھ نہیں ہو کہ تم کچھ تو صاف نصیحت نیک ہو کیونکہ  
 ابھی بات جو کوئی سمجھتا ہو کسی طرح کی طمع نہیں رکھتا وہ کیوں جھوٹ بات کہے گا تو عقل والے کو صاف ظاہر ہو گیا کہ یہ شخص بیشک  
 رسول صادق ہو نہ مکار کاذب۔ پھر قوم کے دون پر جو تارکی جہانی تھی جسے انکی عقل مٹائی اسکو دور کرنے کیواسطے توبہ و استغفار کی طرف ارشاد  
 کیا یٰقَوْمِ اِنَّا کُنَّا نَعْلَمُ اَنْتُمْ کُنْتُمْ لَکُمْ اَلْوٰی اَلَّذِیْنَ لَیْسَ فِیْہُمْ مَّا کُنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اِنِّیْ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ۔ اے قوم تم مانگو و معبود اپنے پروردگار سے پھر کسی طرف رجوع لاؤ یعنی اگلے  
 گناہوں اور انکی سیاہی دور ہونے کی درخواست کرو واسطے کہ تم کو طاعات اتنی کی تو فیق دیدی جائے پھر کسی طرف صفائی دل سے  
 رجوع لاؤ چونکہ انکو مناسع دنیا کی طرف رغبت زیادہ تھی اور طاعات سے بیان بھی بھلائی ملتی ہو تو رغبت دلائی کہ تمہاری اس طاعت  
 و طاعات کا نتیجہ یہ ہوگا کہ یُؤْتِیْہُمُ السَّمٰوٰتُ عَلٰی کُمْ مِدَادًا۔ یہ جواب میرا ہو کہ تم اپنے رب سے استغفار و توبہ کر دوہ اس سال فرما گیا  
 تم پر یہ یعنی صحاب کو مدد یعنی کثرت سے درود والا یعنی ہے درپے کثرت سے برسنے والا پانی تم پر برسا دیا۔ واضح ہو کہ قوم ہود کھیتی و باغون کی  
 کثرت تھی اور زمین شام کے درمیان تھی جنحاک نے کہا کہ تین برس پہلے زمین برسا جس سے فط ہو گیا پس ہود نے انکو استغفار و توبہ کی  
 نصیحت کی یعنی ایمان و طاعت کی مگر وہ اور زیادہ سرکش ہوئے اگر کہا جائے کہ ہمارا مؤنث ہو تو مدارۃ بتائیت چاہیے جواب یہ کہ مدار  
 ہینفہ ہالہم جو جمین تذکرۃ بتائیت یکسان ہو بدون تار کے یا ساس سے مراد سحاب مطر ہو جو مذکر ہو۔ وَیَبِزْکُمْ فُتًّیْ اِلٰی قُوَّتِکُمْ۔ اور  
 بڑھا دینا تمہاری قوت پر قوت۔ یہ لوگ بڑے قوی تھے تو زیادہ قوت کا وعدہ دیا۔ یا مراد یہ کہ فراخی پر فراخی یا عزت پر عزت بڑھائے گا  
 حکمران سے روایت ہو کہ مراد اولاد پر اولاد ہو کہ تین برس سے انکی عورتیں بائچہ ہو گئی تھیں انکے اولاد نہیں ہوتی تھی۔ بالجملہ انکو اپنے پروردگار  
 کی بندگی و طاعت پر دین و دنیا کی بہتری کا وعدہ فرمایا اور نگاری سے منع فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ وَکَلَّا تَتَوَلَّوْا بَیِّنٰتٍ۔ اور نہ مت مٹو  
 اس حال میں کہ تم مجرم ہو یعنی گنہگار ہوئے کہ میری نصیحت سے نہ ہوڑو ایسا مت کرو۔ فِی الْعَرٰسِ فِیْ اَشَادٰتٍ قَوْلِہٖ وَہِیْمِ  
 استغفر و اریکم الٰہیہ یعنی استغفار کرو اپنے پروردگار کو چھوڑ کر غیر کی طرف نظر نہ رکھنے سے اور جمع ہوا کسی طرف اپنے نفوس کو چھوڑ کر افراتہ اپنی



یوں ہے اسے یہود تو ہم پاس کچھ سند سے نہیں آیا اور ہم نہیں جھوڑ سکتے اپنے ٹھاکروں کو تیرے کے سے اور ہم نہیں تجھ کو مانتے والے  
 اِنْ نَقُولُ اِلَّا غَيْرُكَ لَبِئْسَ الْيَقِيْنُ اَلَيْسَ لَكَ بِهٰذَا الْبَيِّنٰتِ اَنْ اَنْتَ رَاٰی اَشْهَدُ اَللّٰهُ وَاشْهَدُ اَنَّ

کہ میں بیزار ہوں اُن سے جنکو شریک کرتے ہو اُنکے سوائے سو بدی کرو میرے حق میں سب ملکر پھر جگو فرصت نہ دو میں نے پھر دسہ کیا

عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

ہر اگر تم پھر جاؤ گے تو میں پہنچا چکا جو میرے ساتھ بیٹھا تھا تم کو اور قائم مقام تھا جسے کہ گھبرا گیا میرا رب کوئی اور لوگ

وَلَا تَذُرُونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ

لئے ہوئے یا تو نہیں لایا کوئی کھلی جہت ہے اس لئے اس امر کی وضع دلیل نہیں لایا کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہو اسی کی عبادت فرض اور بتوں وغیرہ کا ترک فرض ہو۔ تمام مجازات سے منہ موڑ لیا اور خالی حضرت ہو دکا زبانی دعویٰ فرار دیا **مَا نَعْبُدُ إِلَّاكَ يَا حَقِيقَتَا**

اور ہم نہیں ہیں ترک کر دیا ہے اپنے اللہ معبودوں بنوں کو عَنِ قَوْلِیْ تیری بات کے سبب یا تیری بات سے وَمَا مِنْ لَّکَ بِمُؤْمِنِیْنَ اور ہم نہیں ہیں ایمان لائے تھے پر یعنی تیری تصدیق بھی نہیں کریں گے اِنْ تَقُولُ اِلَّا اَعْتَرَاکَ یَقَالَ عَرَاهُ اللّٰہُ وَاَعْتَرَاهُ اِذَا اَلَمْ یَہْدِ

یہی اصابہ رحم کچھ اور نہیں کہتے مگر یہی کہ چونچا یا بچکو لَبَّسُ الْهَيْئَةِ ہمارے بعض معبودوں نے۔ یَسْئَلُونَ جُرَائی یعنی جنوں کو عینی ہم کو  
یہی یقین ہو کہ تو نے جو ہمارے آئہ کو برا کہا تو ان میں سے کسی نے بچکو جنوں کو دیا جو جس سے تو خلاف عقل باتیں کرتا ہو جو ہمارے نزدیک غیر محبت ہیں اے

قدوم ہوا لاکہ قوم بود کے احق تو بالکل عقل کے دشمن تھے جو بتوں کی عنون کرنیوالا اور نفع و ضرر دینے والا خیال کرتے تھے اسلئے حضرت بود نے جواب ایسا دیا کہ

[illegible]



شک کرتے ہو اللہ تعالیٰ کے ساتھ سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ اگر مٹا میں مامد رہے ہو تو یہ معنی کہ تھامے شرک کر نیسے اللہ تعالیٰ کیساتھ  
 عقوبت کی گئی ہے سو تم کو فریب کر دیر سے ساتھ میرے قتل کرنے و بڑائی پہونچانے پر تم دتھامے آئے سب کے سب۔ تم  
 کا شیطاں ورنہ۔ پھر تم مجھے کچھ ملت مت دو بلکہ فوراً اگر گور و جو تھامے خیال میں آئے یہ صاف مجھ سے کہ تم کو یا تھامے آئے کہ کچھ قدرت  
 نہیں ہو۔ اے تو کلت علی اللہ ربی و ربکم۔ میں نے بھروسہ کیا اللہ تعالیٰ قادر قاہر ذوالجلال پر جو میرا رب تمہارا رب ہو۔ اسی کے  
 بھروسے پر میں نے یہ دعویٰ کیا ہو ورنہ مجھ میں بھی کوئی قدرت نہیں ہو کیونکہ اسنے فرمایا ہے کہ من یتوکل علی اللہ فوجہ۔ اسلئے کہ ہر چیز میں  
 قبضہ قدرت میں ہو لہذا فرمایا مائیں کہ آیت ہے من زائد ہر ضل استغراق نفی نہیں کوئی دابہ نہ کہ الھو الخذلان کما صیتہا مگر مری  
 رب قاہر ہوئے ہو انکی پیشانی کو یعنی ہر دابہ کی پیشانی اسکے قبضہ قدرت میں ذیل ہو کسی کو طاقت نہیں کہ اسکے حکم سے سرتابی  
 کر سکے پھر تھامے یا تھامے معبودوں یا تمام عالم کی کیا طانت ہو کہ اسکے بندہ مطیع کو بدو ان کی شیت کے ستادین۔ ان ربی علی  
 جہا اطمینان تھامے بیشک میرا رب مرا مستقیم ہو یعنی حق عادل ہو جو ہر صراط پر ہدایت فرمائی ہو بدل و انصاف ہو اور اس چیز سے مراد  
 ہوگا جسکے لئے اسکو پیدا کیا اسد واسطے تم ایمان سے انکار کر تے ہو اور صاف کہتے ہو کہ ہم بھی ایمان نہیں لادیں گے۔ جان تو لیا۔ پس اگر تم  
 انراض کر دینی ایمان سے منہ موڑے پڑے ہو اور کبھی نہ مانو گے تو مجھے تھامے ایسے رہنے پر اپنے حق میں کچھ ڈر نہیں۔ فقد انکفکم  
 قناؤس لک یہ الیکم کیونکہ بیشک میں نے تم کو پہونچا دیا وہ پیغام آئی جسکے ساتھ میں تمہارے پاس بھیجا گیا تھا اور یہی پھر تمہارے  
 اب تم نے جو اصرار کیا ہو تو حجت آئیمہ تمام ہو جسکے بعد کیا لہذا عذابا کے ساتھ جاؤ گے۔ و کینفخ لک من قبیح ما نکفکم۔ اور میرا رب  
 لاویگا بجائے تمہارے کسی دوسری قوم کو جو تھامے دیار و اموال کے مالک ہو گئے اور خبردار ہو کہ تم کچھ نہیں کر سکتے ہو و لا تھم  
 بشیثا۔ اور تم اسکا کچھ نہیں بگاڑو گے بلکہ انہی دنیا اور آخرت خراب کر کے دائمی عذاب ٹھانو گے اور اگر عذاب آیا تو بیشک تم ہی لائق  
 ہو ران ربی علی کل شئی عظیم۔ میرا رب ہر چیز پر عظیم ہو۔ وہی قہر ہے میں ہو ہر چیز اسکے حفظ و علم میں ہو جو ہر لائق ہو اسکو وہی  
 پہونچا ہو۔ فی العر اس قولہ قال انی اشہد اللہ و اشہد انک من جلال ازل میں نے دبا ہوا ہوں وہی میرا مشہد و سہود ہو پس میں  
 اسکے سوائے ہر ایسی چیز سے بری ہوں جو اسکے سوائے تھامے ہو اور اپنی قوت و طاقت سے بھی اور تمہاری طرف نظر کرنے سے بھی بری ہوں  
 تم اسکی بادشاہت میں ایک ذرہ قدرت نہیں رکھتے ہو اور اگر تم کو کچھ دعویٰ ہو تو ہر حیل سے تمہارا اپنا کر پھیلاؤ دیکھو کہ کچھ بھی کر سکتے ہو اور  
 مجھے تو اپنی نبوت و رسالت میں اپنے رب پر وثوق ہو کہ میں اسکی طرف سے معجزات پر ہوں اور وہ پاک تعالیٰ ہر بندہ صادق کیلئے اپنا  
 فضل فرماتا ہو اسد واسطے کہا۔ انی تو کلت علی اللہ ربی و ربکم۔ میری پرورش اور مشاہدہ و لطائف و صل سے فرماتا ہو اور تمہاری  
 پرورش تھامے ایجاد کرنے و ظاہری غذاؤں سے فرماتا ہو۔ پھر وصف کیا کہ میرا رب ذوالجلال قادر ہر ذرہ پر عظیم ہو بقولہ ماسخ ابہ الا  
 ہو آفد بنا ہیتہا بد القدم سے ہر مخلوق کا نا صیر ہو کر اسکو حیرت کیساتھ عدم سے وجود میں لایا اور پھر قدرت قہاری سے ہر چیز کو وجود  
 سے عدم میں لیا تھامے اور ہر چیز کو اسکی دیانت کے موافق غذا و ظاہری سے یا نجلی افعال و آیات و صفات و ذات سے غذا دیتا ہو پس  
 اول کو غذا نجلی ذات اور قلوب کو مشاہدہ صفات اور عقول کو مشاہدہ انوار افعال آیات ہو و نفوس کو عنصریات غلیظہ سے غذا ہو۔ ان ربی  
 علی صراط مستقیم یعنی اہ ربوبیت پر جسکی مبادی صحارای ازل و ابد ہیں اور مجھے آسان طریقہ پر کہ طریقہ علم ذات و صفات ہو اور وہی  
 طریقہ مستقیم ہو روان کرتا ہو کیونکہ مجھے احوال میں قلوب دلیا پر نجلی فرماتا ہو اور وہی آئی راہ سے چلتے ہیں۔ علی صراط مستقیم دی بادی مستقیم

ہے کیونکہ حوادث و کائنات کی کجی و تعمیر سے پاک ہو۔ واسطی نے قول فکیدونی جمیعاً میں کہا کہ ہود علیہ السلام پر اس وقت میں نہ صلت قربت غالب تھی اور بہت غیب مقام ہو کیونکہ وہ محل حضور و مجلس قربت ہے۔ اس واسطے یا لکل اس شادہ وحدت میں کسی غیر کی پروا نہ فرمائی اور قصہ لوط علیہ السلام میں ہوں ان کی حکم قوہ اور اوی الی رکن شدید۔ یہ نطق لوط علیہ السلام نطق طبعی تھا انھوں نے اس وقت میں اپنا حال و وقت دان سے اشتغال نہ کیا قال المترجم حدیث میں آنحضرت صلعم نے فرمایا ہو رحمہ اللہ لوطا الحدیث فلیتامل بعض مشائخ نے کہا کہ جبندہ قبضہ حق و سرادق عزت و ہیبت میں ہوا اسکو کسی طاقت ہو کہ ایذا پہنچا سکے بلکہ کید اسی کو پہنچتا ہو جو خفاقت کے راستہ پر چلتا ہو بعض مشائخ نے کہا کہ قولہ ما من دابة یصلح لک لیا قوت و قدرت ہو سکتی ہو جبکہ تیری ہستی و بقا قبضہ قدرت حضرت ذوالجلال میں ہو بعض کا قول ہو کہ جسے انکا مانی میں ہوں تو اسے قبضہ قدرت حق سے نازعت کی۔ بالجملة جب ہود علیہ السلام سے کافروں نے اصراری انکار کیا تو انھوں نے جان لیا کہ یہ سب ہلاک ہوں گے چنانچہ ان کے جواب میں اشارہ کیا اور وہی واقعہ ہوا بقولہ تعالیٰ۔

وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجِّنَا لَهُم مِّنْ

عَذَابِ غَلِيظٍ وَتِلْكَ عَادٌ إِتَّخَذُوا آلِ إِبْرٰهٖمَ عَصَوٰةً رُّسُلًا

وَإِتَّبَعُوا أَمْرًا كُلًّا بَعْدَ غَلٰیظٍ وَأَتَّبَعُوا فِي هٰذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَیَوْمَ

الْقِیٰمَةِ طٰلَا اِنَّ عَادَ الْكٰفِرُ اَرَبَهُمْ اَلَا بُدَّ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ

وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا قَوْمِ هُوْدٍ اَرَبَهُمْ اَلَا بُدَّ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ

وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا قَوْمِ هُوْدٍ اَرَبَهُمْ اَلَا بُدَّ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ

وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا قَوْمِ هُوْدٍ اَرَبَهُمْ اَلَا بُدَّ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ

وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا قَوْمِ هُوْدٍ اَرَبَهُمْ اَلَا بُدَّ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ

وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا قَوْمِ هُوْدٍ اَرَبَهُمْ اَلَا بُدَّ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ

وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجِّنَا هُوْدًا قَوْمِ هُوْدٍ اَرَبَهُمْ اَلَا بُدَّ الْعَادِ قَوْمِ هُوْدٍ

اور خود کی طرف بھیجا اُنکا بھائی صالح بولا اے قوم ہندگی کرو اللہ کی کوئی ماکہ نہیں تھا اس کے سولے اُس نے بنایا تم کو  
 مِنْ اَلْاَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيْهَا فَاسْتَغْفِرُوْا لَهُ تَلُوْا اِلَيْهِ طَرَانِ رَبِّيْ قَرِيْبٌ  
 زمین سے اور بسایا تم کو اُس میں سو بھنواؤ اُس سے اور اُس کی طرف آؤ خلیق میرا رب ہند دیکھ ہے  
 قَرِيْبٌ ۝ قَالُوْا اِيْضًا قَدْ كُنْتَ فِیْنا مَوْجُوْا اَقْبِلْ هٰذَا اَتْتَهُنَا اَنْ تَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ  
 قریب کر لیا اے صالح تم پر ہم کو امید تھی اس سے پہلے تو یکویش کرتا ہو کہ پوجین جن کو پوجتے رہے  
 اَبَاؤُنَا وَاِنَّا لَفِیْ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُوْنَ اِلَيْهِ مُرِيْبٍ

ہمارے باپ دادا اور ہم کو تو شہرہ ہو آسمین میں طرف تو بلانا ہی ایسا کہ دل نہیں ٹھہرتا

ما دانیہ ہی قوم صالح ہو جس کا نام شود ہی اور حجر میں جو شام و مدینہ منورہ کے درمیان ہو ہا کرتے تھے کہا قال الشیخ المحلی فی سورة النجم اور قرار نے شود کی قرآءت میں اختلاف کیا پس بعض مقام پر ثود کو قبیلہ کا نام قرار دیکر غیر منصرف اور بعض مقام پر گروہ و قوم کے معنی میں منصرف پڑھا۔ پھر حضرت ہود اور حضرت صالح کے درمیان سوہر میں کا زمانہ گذر اٹھا اور صالح ۴ دو سو اسی برس زندہ رہا اور انکی قوم میں عذاب ہلاک ہوئی چنانچہ یہاں سے زیادہ تفصیل اسکی سورہ اعراف میں گذری ہو بیان فرمایا۔ ذرا ہی ثمود اور عجمیہا ہم نے شود کی طرف آنکھ اٹھا کر اٹکے بھائی کو جو نسبتی رشتہ سے انکا بھائی تھا اور وہ صالح علیہ السلام تھے۔ قال یقوہ العبداء والذہ

مَا لَكُمْ مِّنَ الْیٰسْرِ فِیْ شَیْءٍ۔ کہا کہ اے قوم تو عید کرو اللہ تعالیٰ کی اسکے سوائے تمہارا کوئی آگہ نہیں ہو کہہو کہ اسکے سوائے کوئی تمہارا خالق و مالک و منعم و سب کمال و قدرت والا نہیں ہو۔ هُوَ الَّذِیْ کَفَّ عَنِ الْاَشْرَیْ۔ اسی نے تم کو پیدا کیا زمین سے کیونکہ آدم علیہ السلام کا جہم

زمین سے بنایا پھر آدم سے سب آدمی پیدا ہوئے۔ **وَاسْتَعْمَرُوا فِيهَا** اے اعمکم فی الارض اور کر دیا تم کو اس زمین کے آباد کرنے اور بننے والے۔ **فِيهَا** کہہ کر تم کو دراز عمر دی زمین میں چنانچہ تین سو برس سے ہزار تک جیتے تھے بعض نے کہا کہ استعمر کم یعنی تم کو زمین میں عمارتیں بنانے و درخت لگانے سے عمارت کا حکم دیا۔ حاصل آنکہ تم کو پیدا کرنے زمین دینے والا ہی ہر کائنات خالق و موجد اس سے مغفرت مانگو کیونکہ حالت سے تم نے خالق کو چھوڑ کر بتوں و چیزوں کی عبادت کی اور یہ جائز نہ تھا لہذا اس سے درخواست کرو کہ اے رب ہمارے جو کچھ ہم نے جمالت کی کہ غیر کو پوجا اسکو تو اپنے کرم سے معاف کر دے تاکہ تم پاک ہو جاؤ۔ **لَقَدْ تَوَلَّوْا الْيَدِیْہِ**۔ پھر تم اسکی طرف رجوع لاؤ تاکہ تم کو کمالات انسانی و نعمت دنیا و آخرت کی پاکیزہ زندگی ملے۔ **اِنَّ رَبِّیْ قَرِیْبٌ مُّجِیْبٌ**۔ بیشک میرا رب قریب مجیب ہے یعنی استغفار و توبہ و دعا کا قبول کرنے والا اور جلد قبول کرنے والا ہے یا علم اسکا قریب محیط ہو سب کی دعا سنتا ہے اور بڑا قبول کرنے والا ہے۔ **قَالَ** یا اھلایم۔ قوم واسے بولے کہ اے صالح **قَدْ كُنْتَ فِتْنًا مِّنْ جُحُودٍ**۔ تو تھا ہم میں اُمید لگا گیا یعنی ہم تیری نیکی و سچائی و دعویٰ دیکھ کر اُمید لگائے تھے کہ دنیا حاصل کرنے اور بتوں کی باری بنانے میں تجھ سے قوت و مدد و پاویں گے یعنی دنیا حاصل ہونے میں ہم کو تجھ سے مدد کی اُمید تھی کیونکہ صالح علیہ السلام اسی قوم میں سے ضعیفوں کی خبر گیری کرنے والے و فقیروں کی حاجتیں داکر نیوالے تھے لہذا ان لوگوں نے کہا کہ تو ہم میں اُمید کیا گیا تھا **قَالَ** اے اس سے پہلے یعنی نبوت کا دعویٰ کرنے اور فقط ایک اللہ تعالیٰ و وحدہ لا شریک کی عبادت کا حکم کرنے سے پہلے ہم کو تجھ سے صلہ رحمی تو ہم کی اُمید تھی جب حضرت صالح نے ان کے بتوں کی مذمت فرمائی تاکہ کھلم کھلا بت پرستی چھوڑ دیں تو انھوں نے نہ مانا اور ان سے اُمید توڑ دی اور تعلیم تو حید و بتوں کے ترک سے انکار کیا بقولہ۔ **اَتَنْهَانَا اَنْ نَّعْبُدَ مَا يَكْفُرُ الْاَبَاؤُنَا**۔ بھلا تو ہم کو منع کرتا ہے اس بات سے کہ ہم وہی پوجیں جو ہمارے باپ دادے پوجتے تھے یعنی جو کچھ دے کرتے آئے انھیں کی تقلید کرنے میں ہمارا اطمینان ہے **وَاَنْتَ نَبِیٌّ شَدِیْقٌ مِّمَّا تَدْعُنَا اِلَیْہِمْ**۔ اور ہم تو بڑے شک میں پڑے اس چیز سے جسکی طرف تو ہم کو بلاتا ہے مرتب اور اب یریب ایسا کام کرنا جو یریب کو پیدا کر دے یعنی جس سے اطمینان نہیں بلکہ اضطراب ہو کفار و مشرکوں کو حضرت صالح کا توحید سکھانا ایسا کام معلوم ہوتا تھا جو ان کو شک میں ڈالے باوجودیکہ توحید کھلی ظاہر ہے اور شک بھی ایسا کہ جو یریب ہو یعنی اضطراب دے اطمینان میں ڈالنے والا ہو اور باپ دادے کی تقلید پرست پرستی کرنے میں بڑا اطمینان تھا حالانکہ شرک بہت ظاہر ہدی ہے یہی حال تمام دنیا چاہنے والوں کا ہے جنکو ہدایت نصیب نہیں ہوتی اگرچہ اپنے نزدیک سے لوگ بڑے عقیل بنیں پھر حضرت صالح کا جواب فرمایا۔ **قَالَ لَیْقَوْمًا اَرَءَیْتُمْ اِنْ کُنْتُمْ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ وَ اَتَنِیْ مِنْہُ رَحْمَةٌ فَمَنْ یَنْصُرُنِیْ مِنَ اللّٰہِ**۔ یو اے قوم بھلا دیکھو تو اگر مجھ کو سوجھ بول گئی اپنے رب سے اور اسے مجھ کو دی ہر اپنی طرف سے پھر کون میری مدد کرے اگرچہ میں

**اِنْ عَصِیْتُمْ عَنْ مَّا تَزِیْدُوْنِیْ غَیْرَ تَخْصِیْمٍ**

اگر اسکی بجھکی کروں سو تم کچھ نہیں بڑھاتے میرا سوائے نقصان کے

**قَالَ لَیْقَوْمًا اَرَءَیْتُمْ**۔ ابن عطیہ نے فرمایا کہ رویت سے بیان رویت قلبی مراد ہے جو متعدی بد و مفعول ہوتی ہے مانند رویت زیداً فاضلاً یعنی میں نے زید کو فاضل دیکھا پس بیان اس کے جملہ شرط و جزا بجائے اس کے دو مفعول کے ہے۔ شیخ وغیرہ نے فرمایا کہ انا یتیم یعنی خبر دینی ہے یعنی متفہم معنی اخبار ہے ورنہ جملہ شرطیہ قائم مقام دو مفعول نہیں ہوتا ہے۔ یعنی حضرت صالح نے کہا کہ اے قوم مجھے آگاہ کرو کہ **اِنْ کُنْتُمْ عَلٰی بَیِّنَةٍ مِّنْ رَبِّیْ**۔ اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے بینہ پر ہوں یعنی روشن و ارفع حجت لایا ہوں۔ **وَ اَتَنِیْ مِنْہُ رَحْمَةٌ**۔

اور اس نے دی ہو مجھے اپنی طرف سے رحمت یعنی نبوت۔ کافروں کے شک و دود کرنے کا جواب دیا کہ تمہیں ایسی صورت میں بھی شک ہو گا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جبرائیل و نبوت حاصل ہو اگر کہا جائے کہ حرف ان کثرت مستعمل بمقام شک ہوتا ہو تو جواب یہ ہو کہ بیشک حضرت صالح کو یہ باتین بالیقین حاصل تھیں مگر بحرف شک بیان کرنا دو وجہ سے ہو یا تو کافروں کی رسی ڈھیل کرنے کے طور پر تھا کما قال الخفاہی اور یا اس لیے کہ قوم کی حالت پر اعتبار کیا کیونکہ انھوں نے اپنا شک صاف بیان کر دیا تھا۔ **فَمَنْ يَدْعُنِي مِنَ اللَّهِ بِعَمَلٍ كُنْ مَدْرُكًا** بچاؤ لگا مجھے اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے مجھے کوئی بچانے والا نہیں۔ **إِنِّي عَصَيْتُهُ** اگر میں اسکی نافرمانی کر دوں یعنی اس طرح کہ مثلاً اسکا پیغام اسکی مخلوق کو نہ پہنچاؤں اور تھا را ساتھ دون بیصر فی استعمال اپنے معنی کے لازم میں یعنی منع کے معنی میں مستعمل ہوا لہذا حرف من سے متعدی ہوا۔ ان عصیتہ۔ اگر میں نے اسکی نافرمانی کی یعنی اللہ تعالیٰ عزوجل کا پیغام تو حید تم کو پہنچانے اور اشرار کو منع کرنے ہیں۔ الحاصل اگر تم کو تو حید پہنچانے اور اشرار سے منع کرنے کا کام جسکے واسطے میں بھیجا گیا ہوں نہ کروں تو مجھے عذاب الہی سے کون بچاؤ لگا۔ **فَمَا تَزِيدُ إِلَّا دُخَانًا** سو تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے ہو اپنے قول سے غبارِ تھیں۔ سوائے تخییر کے یعنی نافرمانی سکھلاتے ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی نعمت قبولیت جو محکو حاصل ہو رہے اور میں سخت خسارہ اٹھاؤں۔ فی اسراج اور شیخ حسن بن الفضل نے کہا کہ حضرت صالح علیہ السلام کچھ بھی خسارہ میں نہ تھے جو یہ معنی ٹھیک ہوں کہ خسارہ کے سوائے نہیں بڑھاتے ہو بلکہ بیان تو فقط یہ معنی ہیں کہ تم مجھے کچھ نہیں بڑھاتے سوائے اسکے کہ میں تم کو کون کیم سخت خسارہ میں ہو۔ **المترجم** تو حید یہ کہ تخییر یا تفصیل سے معنی نسبت باختار کے مصدر محروف ہوا ہے **انسبکم الی الخسار** یعنی سوائے اس بات کے کہ میں تمہیں خسار کی جانب نسبت دوں اور بیباوی وغیرہ نے دونوں معنی ذکر کئے کیونکہ شیخ کا اعتراض ساقط ہو اور معنی یہ ہیں کہ تم اپنی حکمتی باتوں سے مجھے کچھ فائدہ نہیں دیتے سوائے اسکے کہ اگر قانون تو مجھے خسارت پہنچے اگرچہ ابھی تک تفصیل الہی تعالیٰ انمت ہو فاعدا کا۔ امر معروف اور نہی منکر عموماً انبیاء علیہم السلام پر جن کے لئے بھیجے گئے تھے فرض تھا خواہ مائین یا نامائین اور اب مومنین پر اس تفصیل کے ساتھ ہو جو فساد ہی ہند یہ میں نہ کوئی اور اصح یہ ہو کہ جو مومنین و ارث انبیاء یعنی علماء میں ان پر بھی مطلقاً واجب ہو بدیل قولہ تعالیٰ یا مردن بالعرف و دیون عن النکر الا انہ یبقا شافقین کے جو اسکے برعکس ہیں غیر ازینکہ ان میں سے جو باقہ زبان سے منع نہ کر سکے اسکا دلی انکار بوجہ عدم مجتہد کے گویا وہاں موجود نہ ہو سکے شل ہے علی الجار فی الامادیث المرفوعة و قد مر البحث فی مواضع مما سبق فتذکر جو کہ قوم نے حضرت صلح علیہ السلام سے ایک پارے سے اونٹنی مجتہد مانگی تھی جو آخر باعث ہلاک قوم ہوئی اشارہ فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

**وَلَيَقُومَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا**

اور اسے قوم نے اونٹنی ہوا اللہ کی قسم کہ ثانی سوچو لو اسکو کھاتی پھرے اللہ کی زمین میں اور نہ چھو اسکو **لَيَسْأَلَنَّ عِزِّيَا هَذِهِ كَعَذَابٍ قَرِيبٍ فَتَعْرِضُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ**

بڑی طرح تو بکڑے گا تم کو عذاب نزدیک کا پھر اے ایک پاؤں کاٹے تب کہا برت لو اپنے گھروں میں **ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَلِكَ وَعْدٌ غَيْرُ مَكْدُوبٍ فَلَمَّا حَبَسَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا**

تین دن یہ وعدہ سچے ہو چکا نہ ہو گا پھر جب پہنچا حکم ہمارا بچا دیا ہم نے

صَلِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمٍ مَّسَدٍ إِنَّ

صالح کو اور جو یقین لائے اُسکے ساتھ اپنی ہر کوئی اور اُس دن کی رسوائی سے تحقیق  
رَبِّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ وَنَاصِبُوا

تیرا رب وہی ہے زور آور و درست اور پکڑا اُن ظالموں کو چنگھاڑنے ہر صبح کو رہ گئے  
فِي دِيَارِهِمْ جَحِيمِينَ ۝ كَانَ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ۝ أَكَلَانِ ثَمَرًا كَفَرُوا

اپنے گھروں میں اندھے پرستے پیسے بھی رہے نہ تھے اُس دن سن لو نمود منکر ہوئے  
رَبَّهُمْ أَكَلَا بَعْدَ التَّمُودَ ۝

اپنے رہے سن لو پھٹکار پے نمود کو

۱۰ یَقُولُ مِهْ ذِي نَاقَةٍ ۖ لَكَمَّ آيَةٌ ۚ نَّصَبَ آيَةً بِنَا بِرَحَالِيَّتٍ وَعَاطِلٍ مِّنْهُ إِشَارَةٌ ۚ وَكَانَ أَسْكَالًا ۚ وَبِسَبَبِ نَكْرِهِ هُوَ نَكْرُهُ ۚ

ہے کہذا قال البیضا دی روح والکواشی والعکبری۔ اور بعض نے اُس کے ذوالحال ہونے سے انکار کیا اور واحدی نے اشارت کرنے کہا کہ  
آیہ معنی واٹھ ہو کر ذوالحال ہو سکتی ہو اور بعض نے کہا کہ اولی یہ کہ لکم میں معنی اشارہ نے عمل کیا اور آیہ اسکی ضمیر ستر سے حال

ہوا پس ہر دو حال متداخل ہوئے تفصیل اس ناکہ کے نکلنے اور اسکے قد و قامت و معلف و سکن و شرب و غیرہ حالات کی  
سورہ اعراف میں مذکور ہو چکی ہے۔ قَدْ زُوْهُنَا تَا ۚ کُلُّ قَوْمٍ آدَ ضِی اللہ بنم تامل بجواب ذروا صیغہ امر ہو ارض اللہ باعتبار

حقیقت کے ہو کیونکہ کل مخلوقات اتنی ہر طرح اسی کی ہے اور مخلوق کو اسکے حکم کے موافق ان اشیاء سے انتفاع کی اجازت ہو  
اور اصل یہ ٹھہری کہ جن اشیاء کی ممانعت نہیں فرمائی خواہ صریح یا بقاعدہ شرعی تو وہ مباح ہیں اسی سے نبا کو پینا و

کھانا مباح کہا جاتا ہے کیونکہ کہت پر دلیل قائم نہیں ہوتی بخلاف فیون بھنگ کے غیرہ کے المعنی اور کہا کہ اسے قوم یہ ناکہ لہذا  
ہے در حالیکہ تھامے لئے وہ ایک نشانی ہو سوا سکو چھوڑو کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرے اور پانی پئے سکتے ہیں کہ نہایت دراز

قد و جسم سے لگے جانور اسکی صورت دیکھ کر بھاگتے اور ایک نامے سے تالاب پر جا کر سب پانی پی جاتی کہ پھر بغیر دوسرے روز  
سو تون سے پانی جمع ہوئے اُن لوگوں کو پانی نہ ملتا لیکن سب کو اسکا دودھ کافی ہوتا غرض کہ ایک روز پانی اُسکا اور

دوسرے روز لوگوں کا تھا اور ناکہ کے روز دودھ پاتے ہیں واسطے بلطف لکم فرمایا یعنی اگرچہ یہ ناکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہو کہ بطریق معجزہ اسکا  
ظہور ہوا مگر نفع اسکا تھا ہے لئے اور نشانی بھی تھا ہے لئے ہو اسکا اللہ تعالیٰ کی زمین میں چرنے پھرنے دور و کلا قسقی ہا اسی سے۔ اور

ایسا مت کر کہ اسکو کوئی بُرائی چھو جاوے۔ عمانت میں ان کو بہت احتیاط سکھائی کہ اس سے ایذا کا برتاؤ کرنا تو دور سکو  
بُرائی چھونے نہ پاوے اور یہ حضرت صالح کا لطف تھا کیونکہ معجزہ مانگنے والی قوم کو اگر معجزہ دیا گیا پھر ایمان نہ لائے تو ضرور

ہلاک ہوتے ہیں ایسا واسطے جب کفار قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وسعت مکہ اور سونا ہو جانا کوہ صفا کا مانگا اور حق عزوجل  
لے آگاہ فرمایا کہ پھر اگر نہ ایمان لائے تو عذاب و ننگا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت کو کام فرما کر معجزہ مذکور نہ لیا ایسے ہی حضرت

صالح نے جانا کہ یہ لوگ شیطانی و سواس سے باوجود اس نفع کے اسکے ساتھ بری چاہتے ہیں جس سے ضرور عذاب آوے گا لہذا انکو  
باحتیاط منع فرمایا اور صاف کہدیا قَبَا ۚ خُذْ كَذَابًا ۚ قَبِيْرٌ مِّنْ قَوْمٍ مِّنْ قَبْلِكَ ۚ قَبِيْرٌ مِّنْ قَوْمٍ مِّنْ قَبْلِكَ ۚ قَبِيْرٌ مِّنْ قَوْمٍ مِّنْ قَبْلِكَ ۚ

ج

تو نزدیک عذاب میں پکڑے جاؤ گے باوجود اس تصریح کے جلدی کا زمانہ نہیں بتلایا اور وہ تین روز مہلت کے تھے۔ عذاب قریب باعتبار ظاہر کے فرمایا کیونکہ عذاب آخرت کو وہ دور سمجھتے تھے حالانکہ حکم قولہ تعالیٰ و تراہ قریباً۔ وہ بھی نزدیک ہر خصوص حکم حدیث صحیح من بات فقد قامت قیامت۔ جو مراد اسکی قیامت اگلی پس مراد یہ کہ ہلاک ناقہ سے عذاب تک یرینوگی چونکہ اس قوم غلو نے انکو ہر بات میں جھٹلایا اور بالکل شیطانی وساوس شہوات کو قبول کیا۔ فقہ و دہتا۔ پس ناقہ کو عفر کیا۔ روایت میں ہے کہ سب شقی وہ تھا جس نے ناقہ صالح کو عفر کیا کہتے ہیں کہ ایک کینگاہ سے تیرا اور ایک ہی تیر سے گزری۔ دوسرے سے دو گز تلوار سے کوئچین کاٹیں پھر بھون نے اسکی گوشت کے حصے لگائے اور اسکا بچہ بھی اسکے برابر تھا وہ بچا کا اور ہاڑ پر جا کر اسے تین بار آواز سے اپنی مان کو پکارا اور ہاڑ شقی ہوا وہ اس میں رہا گیا جب حضرت کو خبر ہوئی تو آئے اور ناقہ کو دیکھ کر روئے اور قوم شقی نے مضحکہ کیا کہ ہم نے تو مارا اب کہاں ہے وہ عذاب۔ فقال قمتون فی ذلک ثلاثۃ آیات۔ تو فرمایا کہ اب زندگی کر لو اپنے گھر میں تین روز۔ کہتے ہیں کہ چار شنبہ و پنجشنبہ و جمعہ۔ تین روز تھے اور مراد اپنے گھر سے خواہ وہ سب ہی ہوں بہت تھے یا مراد دنیا کا گھر ہو۔ ذلک و عذاب مکتوب۔ یہ وعدہ غیر مکتوب فیہ یعنی اس وعدہ میں کچھ جھوٹ نہیں رہا جیسے اور وعدہ میں بھی دروغ نہیں اور میں نے عذاب قریب کہا تھا سو تین روز بعد آویگا۔ اول روز تھا اسے مخدوہ و دوسرے روز سرور و سحر تیسرے روز سیاہ اور چوتھے روز عذاب ہوگا۔ علمائے کما کہ تین دن کی مہلت پھر رحمت تھی کہ اب تو یہ کہ میں گران بد بختوں نے نہ مانا آخر جب ہرے اسی طرح بنے پیلے ہوئے تو موت کا یقین کر کے رات بھر دوڑاؤ کفن پہنے بیٹھے رہے۔ کہتے ہیں کہ ترکے سے تاخیر ہوئی بہانہ کہ سورج نکل آیا اور پھر یہ لوگ خوش ہوئے اور سمجھے کہ شاید کچھ نہیں ہوگا کہ ناگاہ عذاب الصیحة آگیا ولیکن اہل میان بجائے گئے چنانچہ فرمایا۔ فلما جاء آھونان الجحیم اھتالیا۔ پھر جب آیا ہمارا امر یعنی عذاب تو ہم نے نجات دیدی صالح کو۔ و الذین امنوا امعوا۔ اور ان بندوں کو جو صالح کے ساتھ ہمیں ایمان لائے تھے۔ یومئذ مینا۔ یہ نجات ہم نے اپنی رحمت بفضل سے انکو دیدی ورنہ انکا کچھ حق ہمپر واجب لازم نہ تھا کہ ہم اسپر مجبور ہوں۔ و من خزی یومئذ۔ اور ہم نے ان سب کو نجات دی اس دن کی خوارگی ذلت و یا قیامت کی خوارگی و بھی (ان سبک لھو القویٰ العین یومئذ) بیشک تیرا پروردگار وہی قوی عزیز ہوتی کہ کافر کو کچھ بھی قوت نہ تھی کہ اپنے اوپر سے عذاب ہٹا دین یا صالح کو بھی آزاد ہو بخدا دین اور کثرت آواز سے مومنوں کو کچھ بھی صدمہ نہوا۔ و اتخذ الذین ظلموا۔ اور پکڑ لیا ان لوگوں کو جنھوں نے اپنی جانوں پر خود کفر کر کے اور ناقہ قتل کر کے ظلم کیا تھا۔ الصیحة۔ سخت کرحت مہیب آواز نے۔ کہتے ہیں کہ سورج نکلنے جب پھر دل خوشی میں اترائے گئے ناگاہ حضرت جبریل نے سخت کرحت مہیب آواز دی کہ کافروں کے دل پارہ پارہ پھٹ گئے اور سب گھٹنوں کے بل مرے رہ گئے چنانچہ فرمایا فاضعی فی ديارہم من قوم غنی یا لکمان و لی المکان اذا سکن ہا۔ گویا وہ ان گھروں میں کبھی نہ بستی تھے یعنی وہ خواہشیں اوسیدین عمارات و اسباب سب چھوڑ کر بالکل نابود ہو گئے گویا کبھی بیان انکا وجود ہی نہ تھا۔ آلا ان تمیذ کفر و اذ بھو۔ آگاہ ہو کہ بیشک ثمود یعنی قوم صالح نے اپنے پروردگار سے کفر کیا یعنی جس بزرگی و عظمت کی صفات سے پیغمبر نے بتلایا اس طرح نہ مانے اور خلاف حکم اعمال کئے آخر عذاب کفر میں پڑے۔ آلا بعد الذین کفروا۔ خیر دار ہو کہ ثمود کیلئے رحمت آئی سو دوری ہی پھر حضرت ابراہیم کا حال ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ



وَقَدْ جَاءَتْ رُسُلَنَا بِرَاهِيْمَ بِالْبَشْعَى قَالُوا اسْلَمَا ط قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ

اور آچکے میں ہمارے بھی ابراہیم پاس خوشخبری بکریاے سلام وہ بولا سلام ہے پھر دیو کی کہنے آ گیا  
بِعَجَلٍ حَنِيدٍ فَلَمَّا رَا الْيَدِيْمُكَ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ نَكَ هُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً

ایک بچہ ڈرتلا ہوا پھر جب دیکھا ان کے ہاتھ نہیں آتے کھانے پر اوپری بھلا اور دل میں ان سے ڈرا  
قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَيْحَكَ فَتَشْتَبِهَا

وہ بے مت ڈر ہم بھیجے آئے ہیں طرف قوم لوط کے اور اُسکی عورت کھڑی تھی تب وہ ہنس پڑی پھر ہم نے خوشخبری دی اُنکو  
بِاسْمِ اللَّهِ وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ قَالَتْ يُوْثِقَانِي الْعِلْدَانُ وَأَنَا بَعْدُ زَوْجَةً لِّأَخِي سَيِّئَاتٍ

اسم کی اور اسحق کے بچے یعقوب کی بولی اسے خرابی کیا میں جنوں کی اور میں بوڑھیا ہوں اور یہ خاوند میرے بڑا  
إِنَّ هَذَا لَأَشَقُّ مِنْ قَبْلِكَ قَالُوا أَأَلْعَبُ بِكُمْ مِنْ أَفْوَاهٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ قُوَّةٌ يَبْلُغُ عَلَيْكُمْ

یہ تو ایک عجیب پر ہے وہ بولے کیا تم بکرتی ہو اس کے حکم سے اشد کی ہرچہ اور برکتیں تم پر  
أَهْلَ الْبَيْتِ طَارَتْ مِنْكُمْ جِبِلَّةٌ مَعِيْلَةٌ

اسے گھر والا وہ بہت سارا بڑا بیٹوں والا

قَالَ لَمَسْرُجٍ حَضَرَتْ اِبْرَاهِيْمَ مَا قَدْ اِسْتَمْتَقَلَطَ لِيْهِ مِنْ اِسْتِغْنَاءٍ بَلْ كُنْتُ قَوْمًا مِّنْ اَلْغَايِبِ اِنْ كُنْتُمْ اِلَّا اَسْمَاءُ  
سے ہاتھ دار اسکا اپنے ہم الی قوم وغیرہ اسلوسیہ نہیں فرمایا اور ابراہیم خلیل اللہ اور لوط سے دو فرما چھ سوچا لیس برس بعد ملک

بابل میں رہا نہ بڑا بڑا ہو رہا اور بلاد فلسطین شام میں سکونت اختیار کی اور ایک سو پچتر برس زندہ رہا اور ان کے بیٹے اسحق  
اکبر سوسی برس اور یعقوب ایک سو پچتر برس چھ اور لوط علیہ السلام بھی پچتر برس اور ابراہیم علیہ السلام اور ان کے بچے تھے اور قوم لوط

کی بستی ان لواحی شام میں تھیں پھر جب اشد تعالیٰ نے قوم لوط پر عذاب بھیجا تو ملا کہ حضرت ابراہیم کے پاس جوتے دبے اور تاشیتے ہوئے تھے  
لیکن چونکہ وہ بھوت لڑکوں کی صورت میں تھے حضرت ابراہیم نے انکو دھان بھرا عطا کر کے کہا کہ جبرائیل میکائیل اسرائیل تھے جنکا کہہ لیا

کہ تو تھے ساری سنے کا کہ کیا یہ تھے مقاتل نے کہا بارہ تھے اور محمد بن کعب الفزلی نے کہا کہ جبرائیل کے ساتھ آٹھ تھے قال لَمَسْرُجٍ اِنْ كُنْتُمْ اِلَّا اَسْمَاءُ  
کی تحقیق مشکل ہو اور کوئی ضرورت داعی نہیں ہاں تاہر وہ ہر کہ تین سے کم نہ ہوں بوجہ اسکے کہ سنا جائے ہوئی تو کہ تعالیٰ وَقَدْ جَاءَتْ

رُسُلَنَا بِالْبَشْعَى قَالُوا اسْلَمَا ط قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ رُسُلُنَا بِالْبَشْعَى قَالُوا اسْلَمَا ط قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ  
وہ سنا کے یوں نے کہا کہ لقاہم ایک دفعہ کیلئے اور قد واسطے توقع سے کہ چونکہ انبیاء کے قصص میں ایک بعد دوسرے کے سننے کی توقع ہوتی

ہوتی اور اصل یہ کہ تھے نہیں ہے اور اصل بے شک میں اصل ہو اور جب ضمیر کی طرف مضاف ہو تو سکون میں ہی مانڈ تفل کے جائز ہوتا ہے  
اور یہ لفظ جمع ہو کہ تین عدد ہونا چاہیے ہیواسطے عطا راہین عباس نے کہتے ہیں کہ تفسیر فرمائی اور اس بات پر اجماع ہو کہ انہیں جبرائیل

جبرائیل میکائیل اسرائیل اور ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تھے ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تھے ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تھے ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تھے  
سے ساتھ ہم نے قوم لوط پر عذاب کیلئے چاہا تھا وہ چلے حضرت ابراہیم پاس بشارت بکریاے سلام وہ بولا سلام ہے پھر دیو کی کہنے آ گیا

ہمیشہ ملا متی ہے حالانکہ ملا کہ نے سلام منسوب کیا تھا جس کا جملہ فعلیہ تھا اور علماء نے کہا کہ فعلیہ میں ہنسی نہیں ہوتی ہر لہذا حضرت ابراہیم کا جواب  
 ان کے سلام سے آں ہوا اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہو کہ اذ اخیتم تجیہ فخیوا احسن ہما اور تو دہا جب تک تو خیر یعنی سلام کیا جائے تو اس سے اچھا جواب د  
 یا وہی جواب میں کہ دو مسئلہ آداب سلام میں مذکور ہو کہ چھوٹا بڑے کو اور کھڑا بیٹھے کو اور راہ چلتا اور آئیو لابیٹھے کو اور سوار پیادہ کو سلام کرنا  
 اور پورا سلام یہ ہو اللہ علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعض روایت میں منفرستہ زیادہ ہو تو جب کسی بزرگ کو سلام کرے تو چاہئے کہ فقط السلام علیکم کہے  
 تاکہ وہ جواب میں بڑھائے اور صحیح حدیث میں ہو کہ ایک صحابی نے اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ چھایا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آگاہ فرمایا کہ اس نے ذریعہ بیان  
 بڑھائیں ہی طرح ہر لفظ پر دس فرمائیں اور آخر میں جسے پورا سلام کیا اسکو فقط وعلیکم کہا اور فرمایا کہ تم نے میرے بڑھائے کو کچھ باقی نہیں چھوڑا۔ اب  
 سمجھو کہ ملا کہ نے شاید حضرت ابراہیم کے جواب کی تفسیر کی کہ اپنی زبان سے اچھی دعا دین اور دوست کو مقام پر ہو قال سلام قوم منکرون۔ ابراہیم نے  
 اچھا جواب دیا حالانکہ ان لوگوں کو انجان بتایا لہذا حدیث میں عمدہ شکی یہ بتلائی کہ سلام کر کے ہر آدمی پر خواہ جان پہچان ہو یا انجان ہو۔ واضح ہو کہ سلام  
 اکثر اربعہ کی قرات ہو اور یہی ہمارے یہاں معروف ہے اور جزو دسواں نے سلم پڑھا اور یہی قرآن متواتر ہے اور آج کے کما کہ دونوں قرات میں  
 کچھ فرق نہیں جیسے حلال کی جگہ حلال و حرام کی جگہ حرم و بعض نے کہا کہ سلم یعنی صلح ہو مسئلہ اگر کوئی نماز میں السلام علیکم ورحمۃ اللہ کی جگہ سلام علیکم کہے تو  
 مکروہ ہو اور شافعیہ میں سے امام نووی نے اسی پر جزم کیا اور جو یہ ہو کہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ سنت متنبہ ہے اس میں تفسیر نہیں ہو سکتا۔ فائدہ  
 یہاں ثابت ہو کہ ملا کہ بھوت آدمی متشکل ہو سکتے ہیں درمیان میں کہ نبی دو کی کسی چیز کو نہ پہچانے چنانچہ ابراہیم کی عادت تھی کہ بغیر مہمان کے نہ انہیں  
 کھاتے تھے جب ملا کہ خوبصورت آدمی کی شکل میں آئے تو انکو مہمان سمجھے اور خوش ہو کر ضیافت کا جلد سامان لیا چنانچہ حق تعالیٰ نے بیان فرمایا۔  
 فما لک ان سجنا یجی علیک حدیبی یا یمنی نفی تبث دیر کرنا۔ ان معنی حتی عمل گو سالہ رضید ہونا ہو اور بعض نے کہا کہ تم سمجھو کہ پر بغیر آگ کے  
 آدھ کپڑا اور بعض نے کہا کہ حلیہ موٹا زہ۔ کما کہ کہ ہونا ہو چکنا کی ٹپکتا لائے تھے المعنی پھر کچھ دیر نہیں لگائی تھی کہ ہونا پھر موٹا زہ لے آئے  
 قنادہ نے کہا کہ اکثر ان کے پاس ہی گائیں تھیں اور روایت ہو کہ پندرہ روز انتظار کے بعد ان کو یہ مہمان ملے تھے تو خوشی خوشی لائے کہ آج لے لے  
 ساتھ اچھی طرح کھاؤ پکھاؤ اگر یہ فرشتے بھلا کیا کھاتے تھیں ہاتھ نہ ہاتھ نہ ڈالا۔ فلک آ آکے یہ دیکھو ملا کہ علیہ السلام کیسے کھاتا تھا۔ سو جب ابراہیم نے  
 ان کے ہاتھوں کو دیکھا کہ اس غرض مزہ غذا تک نہیں پہنچتے تو ان سے استنکار کیا۔ واذ جنتی منہ خیفۃ۔ اور ان کی طرف سے اپنے دل میں کچھ خوف  
 لائے یعنی خیال کیا کہ دیکھئے اللہ تعالیٰ نے کیا محنت نازل فرمائی ہو۔ قنادہ نے کہا کہ یہ سوچو کہ تھاکا اس مانہ کا دستور تھا کہ جب مہمان نالایع تک  
 نہ کھاتا تو یہ دلیل تھی کہ وہ بھلائی نہیں بلکہ کوئی برائی لایا ہو۔ یہ دوران ہندون کی طرف سے نہ تھا کیونکہ کمال تھیں سے وہ مرد بادشاہ سے نہیں  
 ڈرے تو ان چند آدمی سے کیا ڈرتے جبکہ یاقین جانتے تھے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی میں کچھ قدرت نہیں ہو بلکہ امتحان الہی تعالیٰ کا خوف ہوتا  
 ہے جب ملا کہ نے انکو دیکھا کہ کچھ خائف ہیں یا کہ دیا کہ انانکم وعلون ہم تم سے ڈرتے ہیں جیسا کہ سورہ حجرات میں ہو قالوا لا تخف۔ یوے  
 کہ کچھ خوف مت کر۔ روایت ہو کہ جبریل نے اپنے ساتھیوں کو ابراہیم کا ہر کام میں اللہ تعالیٰ کے بے خلوص ظاہر کرنے کو کہا کہ ہلوگ بغیر وہاں  
 نہیں کھاتے تو فرمایا کہ اس کے دام تم دیدو گے بے کو نہ فرمایا کہ اول اسم اللہ الرحمن الرحیم کہو یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر کھانا شروع کرو اور فارغ ہو کر اللہ  
 یعنی نہ کرو اور اسکی قوت سے طاعت و عبادت کرنا کوئی گناہ نہ کرنا۔ تو جبریل نے ساتھیوں سے کہا کہ دیکھو اسی سے اللہ تعالیٰ نے اسکو خلیل  
 بنایا ہو پھر صاف ظاہر کر دیا۔ انا آذسلنا الی قحی لکھلک کہ ہم ملا کہ میں قوم لوط کی طرف عذاب لیکر بھیجے گئے ہیں اس واسطے ہم نہیں کھاتے  
 ہیں کیونکہ ہم حقیقت میں آدمی نہیں ہیں۔ واذھو امۃ قاصۃ لکھلک اور ابراہیم کی جو روایت حضرت سارہ علیہا السلام کھڑی تھی یعنی

۱۱



فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ

پھر جب گناہ اور آئی اسکو خوشخبری گناہ سے قوم کو ملے سخن میں ابراہیم  
لَحْلِيمًا أَوْ آتَاهُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ هَٰذَا جَاءَ أَهْلُ رِيَّاسَ  
خمن والا نرم دل ہو جو سے پہلے والا ہے ابراہیم سے خیال وہ تو آجکا حکم سے رہا کا

وَلَا تَهْمَانِ تِهْمَانِي هَٰذَا أَبِي لَا تَسْمَعُوا لِمَا يَدْعُوا فِي هَٰذَا

اور ان پر اتنا ہو عذاب ہو پھر انہیں جانا

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ  
خوف یعنی ہولناکی کی طرف سے پیدا ہو گیا تھا۔ وہ جاکہ تہ البشوی۔ اور اسکو خوشخبری ملی اپنی اسخان و یعقوب پیدا ہونے کی یا ملائکہ کی  
تسلیم کی کہ تم کو خوف مت کر۔ یہ جاکہ کنانی قوی ہو گیا۔ لگا ہم سے ٹھکرانے در بارہ قوم کو اس کے خاندان کا جملہ یاد دانا۔ ہزار اہل ہونیکن ہر بیت  
میں تسلیم ہو چکا کہ اسکا جو نسب الہی ہوتا ہے وہ مضارع تو مفسرین نے کہا کہ بیان تقدیر عبارت قولہ اخذ جادنا یعنی شریعت کی جگہ لیا تھا اور یہ  
قول ضرار کا ہوا اور بخشش کسی سے کہا کہ اسکی جگہ مضارع کو لیا گیا ہے مضارع کی جگہ ماہی کر دیا جاتا ہے اور بلاغت یہ کہ مضارع سے ہی  
حالت کا تصور آ گیا جو اس وقت افس ہوئی اگر کہا جاسے کہ بجا و ناسا فعل جہاں سے نہ جہاں کرنا نہیں کی شان نہیں ہر اسکا جواب دیا کہ مضارع عرب  
ایسے مقام پر جہاں کے لفظ سے مراد ہے کہ بہت اچھی طرح سفارش کی باتیں کرنا جیسے حدیث شفاعت میں جو مومن کا اللہ تعالیٰ عزوجل  
سے جہاں کرنا کہ نہ ہو کہ اسقدر جہاں کرین گئے جو کسی نہیں ہوا یعنی اپنے پروردگار کے دربار میں گناہوں کی کچھ نہایت عاجزی و  
نفسرت سے خارج و مبرا اٹھ کیسا کہ سفارش ہو گئے پھر اسے ہو کہ تو نے جادنا یعنی بجا دل سلنا یعنی ہمارے فرشتوں سے بہت گفتگو کرے گی۔  
ایسا ہی مفسرین نے کہا ہے چنانچہ روایت ہے کہ جب ملائکہ نے کہا انا ملکوا اہل نذہ القریۃ ہم اس ملک طوالتوں کو ملا کہ کہیں اسے میں جیسا کہ دوسری  
آیت میں ہے کہ ابراہیم نے اُسے کہا کہ جہاں کرنا میں چاہتا ہوں تو کیا تم انکو مار ڈالو گے وہ بولے کہ نہیں پھر کہا کہ اگر چاہیں ہوں تو  
وہ بولے کہ نہیں پھر کہا میں ہوں تو وہ بولے تو بھی نہیں یہاں تک کہ میں نے اپنے سے جواب میں بولے کہ نہیں پھر کہا کہ اگر ایک ہو تو بولے کہ تو بھی نہیں  
تو کہا کہ پھر میں تو لو ط علیہ السلام موجود ہو تو اسکا علم میں فیما بینہ الہ الا امر الہ یعنی بولے کہ جو میں نے میں ہوں اسکو جانتے ہیں  
ہم اسکو اور اس کے نوکران کو نجات دینے کے سوا اسے اسکی کافر ہو سکے۔ اور ابن عباس سے روایت ہے کہ ملائکہ نے ابراہیم سے کہا کہ اگر اس میں پانچ  
مسلمان ہناری ہوتے تو سب پرست عذاب و دوزخ کر دیا جاتا ہوتا اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتی مگر واسطہ ملائکہ کے کہ وہ واسطہ تھے  
بہر حال خواہ موافق ہوئے کہ بجا دنا یعنی بجا دل سلنا لیا جاسے یا نہیں بھلا دیا اسلانی ہم سے درخواست کرنے کا کوئی دیا جاسے جہاں  
کے دہی میں ہیں جو تشریح میں نے اوپر ذکر کیا اور جو مفسرین نے بجا دل سلنا کی ہر روایت کو پیش کی اس کے علاوہ خود آیت میں دلیل موجود ہے  
یعنی قولہ ابراہیم اعرض عن ہذا کہ قد جاء امریک کہ اس کی طرف سے صاف ہے کہ اسکا معلوم ہوا کہ قوم کو اس کے بارہ میں حضرت ابراہیم کا  
کلام ملائکہ سے تھا لیکن یہ کہ ملائکہ ہزارت خیر و مقصود نہ تھے بلکہ اس سے غرض یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ اس کا قبول فرمائے اور مومن کی وجہ سے  
کافران سے عذاب دور فرمائے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی تعریف فرمائی اِنَّ اِبْرٰهٖمَ کَانَ حَسْبًا لِّمَنۡ یُّشِکُّ لَہٗ اِیْمًا مِّنۡدَہٗ یُطِیْعُہٗ بِمَعْنٰی کِسْطًا  
پر جلدی عقوبت نہیں چاہتا اور یہ حضرت عزوجل کی صفت کا ملکہ معلوم کا لفظ تھا۔ آقا کے بہت نرم دل مہربان تھے شریف اپنی ہر دو کار

کی جانب بندگی و طاعت سے رجوع لانے والا ہے۔ آواز کے معنی میں کہا گیا کہ آواز داوہ سے اپنے دودھ سون کے گناہوں پر تاسف ہو۔  
 قتادہ نے فرمایا کہ منیب وہ نیک بندہ جو اخلاص سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے۔ اس میں اشارہ ہے کہ ابراہیم جاسل الحاج پر آمادہ ہو کے  
 اسکا باعث یہ صفات حمیدہ تھیں کہ دل کے بہت نرم اور بندوں پر ترس کھانے والے مہربان تھے لہذا چاہا کہ عذاب میں تاخیر کی جائے شاید  
 دوسے لوگ ایمان لے آویں اور اس گناہ سے توبہ کر لیں کیونکہ عذاب سے ہلاک ہونے میں بھرا میدان کو نہوگی اور ہمیشہ سی سختی میں پڑے رہیں گے  
 لیکن آخر کار ملائکہ نے انکو حکم قضا و قدر سے آگاہ کر دیا بقولہ۔ **يَا بَرُّ هَيْبُكَ آخِرُ حُضْنٍ هَذَا**۔ اسے ابراہیم تم اس بہت سفارش الحاج  
 سے درگزر کرو۔ **إِنَّهُ قَدْ جَاءَ آخِرُ بَرِّكَ** ج۔ بیشک آگیا حکم تیرے پروردگار کا یعنی اللہ تعالیٰ جو سب بندوں کے حال سے آگاہ ہو اس نے  
 جو کچھ اہل میں ان کے لئے مقدر کیا تھا وہ حکم آگیا اسی اسطے حدیث میں و بعض آیات میں صریح ہے کہ جب عذاب آجانا ہو تو پھر مرتفع نہیں ہوتا  
**وَرَأَيْتُمْ أَتَيْتُكُمْ عَذَابَ غَبُورٍ** د۔ و۔ اور بیشک ان لوگوں پر آویگا ایسا عذاب جو کسی طرح رند نہ ہوگا یعنی یہ قوم انہی کا فریاد کی سطح  
 توبہ کی طرف رجوع نہ کریں گے ہم آپکو حکم لوح محفوظ بتلائے دیتے ہیں کہ ان پر ضرور عذاب آویگا چنانچہ آخر ہی واقع ہوا اور ہر چند یہ غیر عاجز و عاجز  
 سے فمائش کی گران بدعتوں نے کسی طرح نہ مانا اور پیغمبر کو تنگ کیا جیسا کہ عنقریب یہ حال آگے معلوم ہوگا اب کچھ اشارات عرائس سننا چاہیے اور  
 غور سے سمجھنا چاہیے **فَالتَّسْمِيَةِ** چونکہ اشارات لطیف ہیں لہذا مترجم انکی فمائش کیلئے بقدر فہم کے توضیح کر چکا۔ **قَالَ فِي الْعَرِشِ قَوْلُ تَعَالَى**  
**وَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَىٰ فَرِشْتُونَ** نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم غلیل کو دوام وصال اور کشف جمال بلا حجاب عتاب کی  
 بشارت دی اور یہ کہ غلت ابراہیمی کسی فعل حادث کا نتیجہ نہیں بلکہ ازلی قبولیت کا ظہور ہے۔ **قَالَ التَّسْمِيَةِ** حبیب کو حبیب بشارت ہی مقدم ہے  
 جسکے لئے شدت محبت ہے لہذا بشارت مذکورہ بدین معنی متضمن ہے۔ فافہم اور یہ بشارت دی کہ نبوت تمہاری اولاد میں باقی رہیگی اقول ہوا اسطے  
 کہ خالی فرزند ہونا آخرت میں سے نہیں اور نہ اہل آخرت کیلئے موجب سرور ہے جب تک کہ وہ صالح نہ ہو فافہم اور یہ بشارت دی کہ اللہ تعالیٰ  
 اپنے محبوب غلیل بندوں کا مشتاق ہے اور یہ بشارت دی کہ تمام مخلوقات میں سے برگزیدہ آپکی اولاد میں سے تشریف لائیکا اور وہ حضرت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور اولاد کی بشارت بدین معنی یہ بشارت ہے کہ شریعت ابراہیمی معنی اصل حقیقت کا فیضان ہمیشہ باقی رہیگا چنانچہ تاقیامت  
 یہی واقع ہوا اور فرشتوں کا سلام کرنا اخبار ہے کہ یہ فرشتے لیاقت رکھتے ہیں کہ غلیل کی طرف ایچی ہوں اور اظہار ہے کہ باہم کوئی فکرت یعنی انجان پن میں  
 ہے اور عارضہ فطرت اہل ہونیکے ساتھ عہد ازل کی شناخت ہے اور فرشتوں کا سلام معروض بہ سلام حبیب کے اور غلیل کا سلام اظہار اکرام حنیف ہے  
 اور فرشتوں کا سلام غلیل کے سلام سے موافق ہونا علامت ہے کہ غلیل نے انکے اسرار کو چاہا یعنی یہاں مقام کرامت اور عیوب کے سلامت ہے  
 اور دیکھو کہ حبیب کا سلام حبیب کو کیسا خوشگوار اور پیغام کیسا مزہ دار اور بشارت کیسی پاکیزہ ہے اگرچہ پہلا سطرہ موسیٰ کا سلام علی سلمیٰ ان شرط و ادب ہے  
 سلام علی ارض قدیم بہا العہد سلام علی جاراتہا جو ارباب سلام حنین میں اتق شقہ الصدہ سلام علیہا دایما متوازا بہ سلام علی ارض الہیہ لہا قصہ  
 اذ ازلت سلمیٰ بو افقادہ دلال و سلسال مسکانہ و ردہ سے منزل سلمیٰ کہ بادشہ مردم از من صد سلام ہے پر صدائے ساربانان بنی بانیگ  
 جس نے بعضے اکابر نے کہا کہ سلمیٰ نے ابراہیم کو بشارت دی کہ نسبت غلت اسی تھی ہوئی ہے کہ کبھی منقطع نہ ہوگی بعض نے کہا کہ فرشتوں نے  
 اصل بشارت دی تھی کہ آپکی پشت سے حضرت حبیب اعظم ہمہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہونگے جو خاتم النبیین ہیں اور لو ار الحمد اعظمین  
 کے ہاتھ میں ہوگا بعض نے کہا کہ حبیب کی طرف ایچی آیا تو یہی بشارت ہے اور رب پیغام ہو چکا یا تو خوشی پوری کر دی اور جب سلام پہنچا  
 تو سبحان اللہ و جہد دیکھ کیسے ذکر کیا کہ قانوا سلاما پس غلیل نے کہا سلام اور مراد پوری ہو گئی۔ ابن عطار نے کہا کہ قانوا سلاما۔ اشارہ ہے

۱۔ سلام پہنچانے والا  
 ۲۔ سلام پہنچانے والا  
 ۳۔ سلام پہنچانے والا  
 ۴۔ سلام پہنچانے والا  
 ۵۔ سلام پہنچانے والا  
 ۶۔ سلام پہنچانے والا  
 ۷۔ سلام پہنچانے والا  
 ۸۔ سلام پہنچانے والا  
 ۹۔ سلام پہنچانے والا  
 ۱۰۔ سلام پہنچانے والا

کہ ترخلت تکوین سلامت جو عین کبھی اغزش نہوگی قال سلام یعنی مجھ پر سلامتی از جانب سلام جو یعنی از جانب حق عزوجل۔ قولہ غائبان جابر علیہ  
 السلام اخبار و اسرار میں اخبار یہ کہ جو انور کیساتھ اپنے ہمالوں کیلئے اکرام کیا اقول فی الحدیث صحیح من کان یؤمن بالشر والیوم الآخر فلیکرم ضیفہ شخص  
 اللہ تعالیٰ در روز آخرت پر ایمان لایا وہ ضرور ہوگا اپنے ہمان کا اکرام کرے۔ اسرار یہ کہ قلب مدبور حواشی حشر حق اقدس کو سلطان جہوت انوار  
 ملکوت دہن جمال و جلال کے سامنے قربان کر دیا اور یہ سب نتیجہ محبت و عشق حقیقت تھا کہ نسیم وصال سے تسلی کی جائے اور اس طرح قیامین الہام  
 معاوضہ دیتے تھے تاکہ شان حال معلوم ہو اگرچہ خلقت سخاوت و کرم تھی بعض نے کہا کہ ہمانداری کے آداب میں سے یہ کہ پہلے چھی طرح اُتارے پھر طعام کی  
 دعوت کرے پھر باتیں کرے چنانچہ خلیل نے پہلے طعام کا بندوبست کیا پھر باتیں کرنا جسکو پسند ہو۔ قولہ لہارای (یہ ایم لافضل الیہ بحکم) یہ انکار  
 اس بات پر تھا کہ انھوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ اس میں ایک عجیب شاہ ہو یعنی بیان پھر ازج کرنا کا یا مدین بلکہ خود کو بچ کرنا چاہیے تو ہمارے  
 انجیل کو ذبح کر دیا کیونکہ یہ فدیہ نقصانے عشق ہو البتہ اس بوشہری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرستے جو کوئی ہمارے جھوٹے میں آیا اور غشی  
 سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو ما حاضر ہو اس پر ہمارے ساتھ شریک ہوا تو اسے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عبد اللہ نے کہا کہ جسے نفیرون غلاموں  
 کے کھانے سے انکار کیا اسے اپنا غزوہ ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین ہائے ٹکڑے بچا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین  
 گھوڑے پر سوار اس آہستہ آہستہ درویشوں نے صبرائے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ کھلا کر کھائے اور ان کے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یارب مجھے متکرون  
 میں نہ کھنا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب تم میری دعوت قبول کرو چنانچہ وقت مقررہ پر وہ آئے اور ان کے ساتھ ہمانداری کا برتاؤ کیا تو وہ دامن منہم  
 خیفہ۔ ان سے خوف اسوجہ سے نہ تھا کہ ہم کو ان کے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا مذاق ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول  
 شیخ کی مراد یہ ہے کہ اگر ہم نے انکو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال خوبصورت متشکل ہوئے ہیں مگر  
 ان کے اخلاق سے انکار کیا جبکہ انھوں نے کھانے پر ہاتھ ڈالا اور آٹا غصبا آئی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات ایلی  
 کچھ خوفناک بات لاتا ہے۔ لعلک عصیان دست بعالم سلام علی الدارین ان کنت راضیا اور نیز یہ خوف بوجہ حضرت لوط و ان کے اہل بیت  
 کے پیدا ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے مجاہد ٹھار دیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ و برکاتہ  
 علیکم اہل البیت۔ یہ برکت و برکت ان کیوں پر انوار شاہد آئی تھی اور نیز ہوت و رسالت و خلافت تھی حتیٰ کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام  
 اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی خصوصیت سے مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ حجت تو محبت ہے اور برکات معرفت و توحید ہے بعض نے کہا کہ  
 اہل البیت کی برکتیں دعائے خلیل و دعائے ملائکہ سے ہیں اور آنحضرت مسلم نے تمام ناز و نین اسکا حکم دیا چنانچہ دود شریف میں ہو گیا بابرکت  
 علی ابراہیم و علی آل ابراہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ انہ محمد مجید محمد تو اپنی حمد قدیم سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور  
 دوسری حق محمد ہے۔ محمد عظیم الشان ہے نہ کوئی نعم ہے کہ اس تک سانی پادے اند نہ کوئی عقل ہے کہ ادر اک کرے پھر جب برکات الہی واصل  
 ہوئیں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکلا حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انسا طین حاضر ہوا  
 کہ قال تعالیٰ فلما ذہب عن ابراہیم الریح وجاءتہ البشری بجا دنانی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی عیست کا  
 مزہ آیا اور غلت کا انسا ط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور اسی حالت میں جو امور ان سے برداشت  
 ہوتے ہیں وہ البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں و لیکن خلیل کا انسا ط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر رحمت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا بجا دنانی قوم لوط  
 پس قوم لوط کیلئے تاخیر عذاب مانگے اور لوط و ان کے لوگوں کیلئے رحمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و ممانعت و موت و علم پر اسیر ہوئے

قولہ غائبان جابر علیہ السلام اخبار و اسرار میں اخبار یہ کہ جو انور کیساتھ اپنے ہمالوں کیلئے اکرام کیا اقول فی الحدیث صحیح من کان یؤمن بالشر والیوم الآخر فلیکرم ضیفہ شخص اللہ تعالیٰ در روز آخرت پر ایمان لایا وہ ضرور ہوگا اپنے ہمان کا اکرام کرے۔ اسرار یہ کہ قلب مدبور حواشی حشر حق اقدس کو سلطان جہوت انوار ملکوت دہن جمال و جلال کے سامنے قربان کر دیا اور یہ سب نتیجہ محبت و عشق حقیقت تھا کہ نسیم وصال سے تسلی کی جائے اور اس طرح قیامین الہام معاوضہ دیتے تھے تاکہ شان حال معلوم ہو اگرچہ خلقت سخاوت و کرم تھی بعض نے کہا کہ ہمانداری کے آداب میں سے یہ کہ پہلے چھی طرح اُتارے پھر طعام کی دعوت کرے پھر باتیں کرے چنانچہ خلیل نے پہلے طعام کا بندوبست کیا پھر باتیں کرنا جسکو پسند ہو۔ قولہ لہارای (یہ ایم لافضل الیہ بحکم) یہ انکار اس بات پر تھا کہ انھوں نے خلق کو ترک کیا حالانکہ اس میں ایک عجیب شاہ ہو یعنی بیان پھر ازج کرنا کا یا مدین بلکہ خود کو بچ کرنا چاہیے تو ہمارے انجیل کو ذبح کر دیا کیونکہ یہ فدیہ نقصانے عشق ہو البتہ اس بوشہری سے حکایت کی جاتی ہے کہ وہ فرستے جو کوئی ہمارے جھوٹے میں آیا اور غشی سے ہمارے ٹکڑے روٹی یا جو ما حاضر ہو اس پر ہمارے ساتھ شریک ہوا تو اسے ہم پر سخت ظلم کیا۔ ابن جعفر بن عبد اللہ نے کہا کہ جسے نفیرون غلاموں کے کھانے سے انکار کیا اسے اپنا غزوہ ظاہر کیا۔ اقول مروی ہے کہ چند راہ نشین ہائے ٹکڑے بچا کر کھانے بیٹھے کہ اتنے میں حضرت امام زین العابدین گھوڑے پر سوار اس آہستہ آہستہ درویشوں نے صبرائے طعام دی اپنے فرمایا کہ ہاں یہ کھلا کر کھائے اور ان کے ساتھ کھایا اور فرمایا کہ یارب مجھے متکرون میں نہ کھنا پھر ان لوگوں سے کہا کہ اب تم میری دعوت قبول کرو چنانچہ وقت مقررہ پر وہ آئے اور ان کے ساتھ ہمانداری کا برتاؤ کیا تو وہ دامن منہم خیفہ۔ ان سے خوف اسوجہ سے نہ تھا کہ ہم کو ان کے حال سے آگاہی نہ تھی بلکہ ان کے آثار سے قوم لوط کا مذاق ظاہر ہوا اور یہ خوف کا مقام ہے اقول شیخ کی مراد یہ ہے کہ اگر ہم نے انکو اہل الخیر و صلاح میں سے پہچان لیا تھا اگرچہ یہ امر مخفی ہو کہ فرشتے بصورت اطفال خوبصورت متشکل ہوئے ہیں مگر ان کے اخلاق سے انکار کیا جبکہ انھوں نے کھانے پر ہاتھ ڈالا اور آٹا غصبا آئی نمایاں ہوئے تو ان کو خوف ہوا کیونکہ بسا اوقات ایلی کچھ خوفناک بات لاتا ہے۔ لعلک عصیان دست بعالم سلام علی الدارین ان کنت راضیا اور نیز یہ خوف بوجہ حضرت لوط و ان کے اہل بیت کے پیدا ہوا قولہ قالوا لا تخف انا ارسلنا الی قوم لوط فرشتوں نے مجاہد ٹھار دیا اور صاف عذاب کا حکم ظاہر کر دیا۔ قولہ حمۃ اللہ و برکاتہ علیکم اہل البیت۔ یہ برکت و برکت ان کیوں پر انوار شاہد آئی تھی اور نیز ہوت و رسالت و خلافت تھی حتیٰ کہ آخر قیامت تک باقی رہی اور تمام اولاد میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی خصوصیت سے مقبول سے مانگا بعض نے کہا کہ حجت تو محبت ہے اور برکات معرفت و توحید ہے بعض نے کہا کہ اہل البیت کی برکتیں دعائے خلیل و دعائے ملائکہ سے ہیں اور آنحضرت مسلم نے تمام ناز و نین اسکا حکم دیا چنانچہ دود شریف میں ہو گیا بابرکت علی ابراہیم و علی آل ابراہیم یعنی خود اہل بیت و اولاد میں سے تھے۔ انہ محمد مجید محمد تو اپنی حمد قدیم سے ہو چنانچہ خود اپنی تعریف فرمائی ہے اور دوسری حق محمد ہے۔ محمد عظیم الشان ہے نہ کوئی نعم ہے کہ اس تک سانی پادے اند نہ کوئی عقل ہے کہ ادر اک کرے پھر جب برکات الہی واصل ہوئیں اور کاشفہ کے دروازے کھلے اور فیض بشارت حاصل ہوا تو انکا قلب غبار امتحان سے نکلا حضرت الرحمن کے ساتھ مقام انسا طین حاضر ہوا کہ قال تعالیٰ فلما ذہب عن ابراہیم الریح وجاءتہ البشری بجا دنانی قوم لوط۔ دوری کا خوف گیا اور نزدیکی کی خوشخبری ملی عیست کا مزہ آیا اور غلت کا انسا ط ہوا تو اس مقام کے موافق برخلاف انقباض کے حالت طاری ہوئی اور اسی حالت میں جو امور ان سے برداشت ہوتے ہیں وہ البیت و جلال سے جائز نہیں ہیں و لیکن خلیل کا انسا ط یہی ہوتا ہے کہ مخلوق پر رحمت و شفقت ہو چنانچہ فرمایا بجا دنانی قوم لوط پس قوم لوط کیلئے تاخیر عذاب مانگے اور لوط و ان کے لوگوں کیلئے رحمت و نجات چاہتے تھے اور یہی سخاوت و ممانعت و موت و علم پر اسیر ہوئے



وصف فرمایا بقولہ ان ابراہیم علیہ السلام طبعاً ناسو جہ سے کہ اپنی قوم پر بددعا نہیں کرتے بلکہ کہنے لگتے تھے نبی فائدہ منی ومن عصائی فانک عفو رحیم یعنی جو میری پیروی کرے وہ مجھ میں سے ہے اور جو میری نافرمانی کرے تو تو عفو رحیم ہے اور تارادہ یہ تھا کہ غیر سے آنکھ پھیر کر وہ تبارک تعالیٰ کی طرف کشادہ دیکھتے تھے اور یہی حال عاشقوں کا ہوتا ہے اور مذہب میں معنی کہ سب سے منہ موڑ کر تبارک و تعالیٰ کی طرف اوج ہوئے چنانچہ آیت میں مذکور ہے انی ہی مما تشکون انی و جہت و جہی اللہ فی السماوات والارض لا یتد اور ابراہیم علیہ السلام کا مجاہدہ بوجہ جہالت کے نہ تھا بلکہ سبب کیلئے انبساط کے تھا پس کیا شفقت سے لوگوں پر کہ ہم چاہا کیونکہ اپنے آپ کو ان کی انتخاب کی وجہ سے اسی سفارش کے لائق دیکھا اور حق تعالیٰ کو اپنے نیک و نیکو کا ایسا معاملہ پسند ہوئی اور یہی انہما اسری انی لایت رجلا فی الحفرة بیتہم فقلت لہم سئل من ہذا قال غوک موسیٰ علیہ السلام بتد علی ربہ تعالیٰ تعلت و ہل لہ ذلک فقال یسر نہ ففتحل عنہ۔ اور قصہ موسیٰ علیہ السلام میں انبساط مذکور ہے بقولہ ان ہی الا فتشک۔ واضح رہے کہ انبساط نہیں ہوا ہے مگر انسی شخص سے جو معرفت میں ایسے رتبہ پر ہو بعض مشائخ نے اس مقام کی تفسیر میں کہا کہ قولہ فلما ذهب عن ابراہیم الردع الخ یعنی فرشتوں کے کھانسنے سے پرہیز کرنے کے سبب جو انکو بھوک پیدا ہو گئی تھی جاتی تھی اور جان گئے کہ یہ ملائکہ ہیں اور ان کو بشارت پہونچی مینی اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام ہو نچا تو خلق پر ہے انتہا شفقت کی طرف متوجہ ہو کر قوم لوط پر کار کی طرف سے مجاہدہ کرنے لگے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے دل میں رحمت کو سیدھا کر دیا تھا اسلئے چاہتے تھے کہ یہ لوگ مہلت دیئے جائیں شاید ایمان لائیں اور لوط مع اہل میان ہوتے ہوئے کیونکہ اہل کفر پر عذاب نازل ہو گا اور کیونکہ ان کے ساتھ اہل ایمان ہلاک کئے جائیں گے اور بیشک اللہ تعالیٰ نے اس کلام پاک سے بندوں پر ظاہر کر دیا کہ ابراہیم خلیل اللہ نے باوجود مرتبہ خلعت درجہ نبوت عظمیٰ کے عیب صنع الکی سے ملائکہ کو پہلے پہل نہیں پہچانا اور انکو مہمان سمجھے اور یہی ظہر ہے کیونکہ کلام الہی صریح ہے کہ اول من انکو نہیں پہچانا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر حضرت لوط علیہ السلام کی دل شکنی اور غوک کا دیباہی حال بیان فرمایا جیسا ابتداء میں حضرت ابراہیم کا نہ ہونے سے ہوا تھا۔ بقولہ تقاسلے ولما جاء ثر رسلنا لوطا سیمیم و صافات بہم و دعوا قال ہذا الیوم عصیبت

اور جب پہونچے ہمارے بھیجے لوط پاس خفا ہوا انکے آنے سے اور گنگیا جی میں وہ بولا آج دن بڑا سخت ہے و جاء لا قومہ یہرعون الیہ و من قبل کالوا یعلمون السیات ط قال یقوا ہوں کا

اور آن اس پاس قوم اسکی دوڑتی ہے اختیار اور آگے سے کر رہے تھے بڑے کام بولا اسے قوم بنی ہن اطہرکم فانقوا اللہ ولا تخزوں فی ضیفی ط اکیس منکم رجل و شیشہ

میری بیباں حاضرین یہ پاک ہیں تمھارے واسطے سو ڈر و تم اللہ سے اور تم سو ڈر و بھوکو میرے مکانوں میں کیا تم میں ایک مرد بھی نہیں نیک راہ

قالوا لقد علمت ما لنا فی بناتک من حی و انک لتعلم ما نریہ

ہوے تو نہ جان چکا ہے ہم کو تیری بیٹیوں سے دعویٰ نہیں اور بھوکو تو معلوم ہے جو ہم چاہتے ہیں

ولما جاء ثر رسلنا لوطا۔ اور جب پہونچے ہمارے بھیجے ہوئے لوط پاس یعنی جو ملائکہ حضرت ابراہیم پاس مہمان تھے بشارت دیکر آگاہ کر کے نکلے اور لوط علیہ السلام کی طرف چلا اور درمیان میں چار فرسخ کا فاصلہ تھا سدی نے کہا کہ دوپہر کے وقت نہر سدوم پر پہونچے وہاں لوط کی بیٹی پانی بھرتی تھی اس سے ہوئے کہ اسے لڑکی بیان کوئی ٹھکانا مسافرین کیلئے ہی کہنے دیکھا کہ چند لڑکی نہایت خوبصورت خوش پوشک خوشبو سے موطر اس گاؤں میں مہمانی چاہتے ہیں تو ان سے کہی کہ تمہیں ٹھہرے رہو میں آتی ہوں یہ لکھو فوراً لکھو پہونچی اور بات کہہ کر لڑکیوں کے شہر کے دروازہ پر پہون میں نے ان سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھے آپ انکی خبر لیجئے ورنہ آپکی قوم انکو نباہ کر لگی حضرت لوط روانہ ہوئے اور



بوشیدہ انکولائے گرنہایت پریشان دل تنگ تھے اور ہوقت کوئی واقف نہ ہوا صرف انکی جو روکا گاہ ہوئی اور اُسے قوم سے کہرا اور قتادہ نے  
 لے لیا کہ حضرت لوط اپنے کھیت میں تھے وہاں اگر ان لوگوں نے ممانی چاہی تو حضرت لوط نے شرم سے انکار نہ کیا اور ساتھ لیکر خوفناک و سنگ چلے  
 اور آپ انکے آگے ہو گئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے تَجِدُہُمْ اِنْ یَسْئَلُکَ عَنْہُمْ سَبَبَ عُنْکَ ہو گئے۔ وَضَاقَ ذُرُوعًا وَبَدًا  
 تنگ ہوئے وَقَالَ ہٰذَا اِیُّوہُ عَصِیْبٌ۔ اور دل میں کہا کہ یہ دن سخت ہے حضرت ابن عباسؓ وغیرہ نے کہا کہ یوم عصب یعنی آسین  
 سخت بلا گھیرے ہوئے ہے جیسے سر کے گرد عصا یعنی پیڑی باندھے ہوئے ہو چکے آگے اُسے کہتے چلے کہ اے لوگو تم اس قصبہ کی بدکاری سے واقف  
 ہو انھوں نے کہا کہ کیا ہو فرمایا کہ اے لوگو وہ اندر میں نہیں جاتا کہ روئے زمین پر اس سے بڑھکر کوئی گائون والے ضیث ہوں اور مطلب  
 یہ تھا کہ یہ ممان یہاں سے چلے جاویں رند انکی طرف سے مجھے اس قوم بدکار سے مقابلہ پیش آو گیا اور یہ امر ان پر بہت گران تھا پھر کچھ دھڑکے  
 اُسے یہی کہہ لیا اسی طرح چار و نہ اُسے کہا۔ قتادہ نے کہا کہ ان ملائکہ کو حکم تھا کہ اس قوم کو ہلاک کرنا جب تک کہ نہ پائے بغیر چار و نہ انکی بدکاری  
 کی گواہی نہ دے گئے لوگ نہیں گئے یہاں تک کہ حسب اتفاق انکو خفیہ گھر تک لائے گئے انکی جو روئے آخر وقت جا کر قوم سے ان لوگوں کے  
 حسن و حال کی بکھارت بیان کی وَتَبَآءُہُ قَوْمٌ یَّہْکُذِبُوْنَ اَیُّہُ۔ اور لوط کی قوم انکی طرف دھوٹی ہوئی اتراتی آئی۔ وَہِیْ قَبْلِہَا کَاؤُلَا  
 الْعَمَلِۃِ النَّسِیَاتِ۔ اور اس سے پہلے قوم والے بدکاری کیا کرتے تھے یعنی اس قوم کی طینت و عادت بدکاری ہو گئی تھی حتیٰ کہ اسی حال پر عذاب  
 میں گرفتار ہوئے قَالَ اِنَّہٗوَہُ لَآءِیُّہُ بَلَّتِیْ ہُنَّ اَطْعَمُوْکُمْ لوط نے فرمایا کہ اے قوم یہ میری بیٹیاں ہی تھائے لے زیادہ پاکیزہ ہیں یعنی  
 لڑکیوں سے یہ زیادہ پاکیزہ ہیں لہذا تم لوگ لڑکیوں سے اغلام و بدکاری جو محض پمیدی ہی چھوڑو اور عورتوں سے جوڑا اختیار کرو۔  
 فَاتَّقُوا اللّٰہَ وَآلَہُ خُشُوْۃً فِیْ صُیُفِیْ پس اللہ تعالیٰ خالق و مالک ڈر و اور لا تحزونی اور مجھے مت رسوا کر میرے ممانوں کے بارہ میں یعنی  
 لڑکے میرے ممان ہیں تم ان کی طرف بدکاری کے لیے ہاتھ مت بڑھاؤ کہ اس میں میری سخت رسوائی ہو اور دوسری آیت میں قوم کا جہاد  
 یوں مذکور ہے اَوَّلَمْ نُنْکِحْہُمْ لَعَالِیْنِ یعنی کیا ہم نے تمکو عالمین سے نہیں منع کر دیا تھا یعنی پہلے ہم نے تمکو منع کر دیا تھا کہ تم کبھی مردوں کو  
 اپنا ممان نہ کرنا۔ یہاں نا واقف آدمی کو ایک شہر پہنچا ہوا وہ یہ کہ لوط علیہ السلام نے لڑکیوں کو اطہر فرمایا اور اُسکے معنی زیادہ پاک کے ہیں جو  
 کسی دوسری چیز سے بڑھکر سو تو شہر ہوتا ہے کہ لڑکیوں سے اغلام پاک ہے۔ لڑکیوں سے جماع کرنا زیادہ بڑھکر پاک ہے حالانکہ بالیقین احادیث  
 و آیات سے معلوم ہو کہ اغلام کرنا بالکل خبیث و ناپاک ہے اس شہر کو جو عربی زبان سے واقف ہو جلدی حل کر لیتا ہے اس طرح کہ یہ کلام بطریق  
 مقابلہ کے ہوا اور سمجھانے کا یہی طریقہ عمدہ ہے اور ظاہر ہے کہ دے لوگ اس فعل کو پاک سمجھتے تھے تو سمجھا یا کہ اے لوگو تم اپنی جمالت سے کچھ ہی سمجھو  
 اتنا تو یقینی ہے کہ لڑکیوں میں خوب پاکیزگی ہے تو اسی کو کیوں نہیں لیتے اور نظیر اسکی قولہ تعالیٰ اِذْ لَکُمْ خِیْرَامْ شَجَرۃُ الزَّوْجِیِّ بھلا یہ میوے خوش مزہ  
 بہت اچھے ہیں یا تھوڑا درخت۔ حالانکہ تھوہر کے درخت میں تو کچھ بھی اچھا ہی نہیں ہے اور نظیر اسکی حدیث میں قصہ احد میں ہے کہ ابوشیان  
 نے اپنے بہل بت کی بزرگی بیان کی اور کہا اعل بہل یعنی او بہل بڑا ہو فو پس حضرت نے جواب میں کہلایا کہ اللہ اعلیٰ و اجل یعنی اللہ  
 بہت بزرگ ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے سامنے بت کی کچھ بھی بزرگی نہیں ہے اور اسکے نظائر زبان عرب میں بہت ہیں فائدہ کہ حضرت لوط  
 نے فرمایا کہ ہولار بناتی۔ یہ میری بیٹیاں۔ تو کیا حقیقت میں اپنی بیٹیوں کو فرمایا تھا یا قوم کی عورتوں کو کہا تھا اور دوسری بات یہ ہے کہ  
 بیٹیوں کو ان کا فروں کو کیونکر دینا چاہا تو جانا چاہیے کہ ابتدائے میں جو روایت سدی ہے وہی ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت  
 لوط کی بیٹیاں تھیں اور انھوں نے اپنی ہی بیٹیوں کی طرف اشارہ کیا اور یہ ارشاد تھا یعنی ان کو بدکاری سے موڑ کر نیکو کاری کی طرف

قَالَ كَوْنَتَ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ لَوْ مَنَعَنِي كَمَا كَشَجَعْتَنِي مَقَابِلَهُ مِنْ قُوَّةٍ هُوَ تُو خُودَتُمْ كُو دُو دُو كَرْتَا - اَوَاوِي رَإِي دُرُئِي شَدِيدِي - يَا  
جَلَلَتِيَا كُنْ شَدِيدَ كَيْطٍ مَعْنِي كَنْبَرُهَا كَأَنَّكَ مَدَدَ قَمَدٍ كُو دُو دُو كَرْتَا كَهْ قَمِيرُ مَهَانُونِ بِرِزْيَاوَنِي كَرِيكَ مَعْنِي فَعِصِيَّتُ نَهْ كَرِيكَ هَاسَتِي - اَوَاوِي هُو كَهْ

جب لوٹ کر جانے کو چڑھ کر آیا ہر جا کر قوم کو اکا گاہ کر دیا اور دے دوڑتے آئے تو لوٹنے دروازہ بند کر لیا اور خود دروازہ کے باہر  
انکو بھانے اور مائلوں تک پہنچنے سے روکتے تھے یہاں تک کہ مے لوگ نہ مانے اور هجوم کیا یہاں تک کہ اور طرف دیواروں پر چڑھ کر مکان میں  
دخل ہوئے گئے تو حضرت لوٹ کر مضطرب ہو کر کہنے لگے کہ کاش مجھے بذات واحد یہ قوت ہوتی کہ تم کو دوڑ کر سکتا یا میرے کنبہ کے لوگ ایک جماعت  
با قوت ہوتے کہ تم کو دوڑ کر تار اور یہ قوم انکے نالے دار نہ تھی کیونکہ لوٹ پہلے عراق میں حضرت ابراہیم اپنے چچا کے ساتھ تھے جب ہاں سے شام  
میں آئے تو اللہ تعالیٰ نے انکو موقوفات میں پیغمبر کیا اور یہ چند بستیاں تھیں جنہیں بڑی ہستی سندھم تھی اور آبادی سب چار لاکھ کے قریب  
تھی لہذا لوٹنے تنائی کہ ہوقت میرے کنبہ واسے با قوت و شوکت ہوتے تو تم مجھے یہ ظلم نہ کر سکتے۔ ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ لوٹ کے بعد اللہ تعالیٰ  
نے عربی بھیجا وہ اپنے کنبہ کے با قوت گردہ میں سے بھیجا سعدی نے کہا کہ قولہ الیٰ رکن شدید یعنی زبردست لشکر کو اس سے میں تم سے قتال کرتا اور  
حدیث صحیح میں ہے رحم اللہ لوٹا دنی ردا یہ یعفر اللہ لوٹا ان کا نیا دی الیٰ رکن شدید یعنی اللہ تعالیٰ لوٹا ہر قوم کے یا لوٹ کو بخشدے کہ وہ رکن شدید  
کی طرف جگہ لیتے تھے۔ امام نوویؒ نے کہا کہ رکن شدید سے مراد اللہ تعالیٰ عزوجل ہے کیونکہ وہی سب کن سے اقویٰ ہے ویسک فیسیول اصح  
پھر جب قوم کا ظلم یہاں تک پہنچا اور حضرت جبریلؑ نے ہلاک قسم کی اجازت جناب باری تعالیٰ سے مانگی تو اجازت ملی اور جبریلؑ نے حضرت  
لوٹ کو اس سختی میں دکھایا۔ قَالُوا يَا لَوُطَ اِنَّ رُسُلًا رَّسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فَيُخَالِفُونَ عَنْ اَمْرِ رَبِّكَ وَيَأْتِيَنَّكَ الْمُتَلَفِفُونَ حَتَّىٰ يُدْخِلَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الْفِتْنَةِ وَلَيُخْلِقَنَّ لِلْمُؤْمِنِينَ هَلَاكًا عَظِيمًا  
ہیں۔ کیٰ یصلوا الٰہیؑ یہ لوگ تجھے کوئی بڑی نہیں پہنچا سکتے ہیں پھر جبریلؑ نے انکو اس قوم کا ظلم تبہ کار کے معنون پر ایک طیارہ چار  
جس سے اندھا لگے جیسا کہ دوسرے مقام پر آیت میں ہے فَلَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ عَنِ اِيْمَانِهِمْ اَنْكِي بِنِيّٰى بَٰرِئِىْ كَمَا يَنْتَهِ عَنِ اِيْمَانِهِمْ سَوْفَ نَسْتَفِىْهُمُ ثُمَّ نَبْعَثُ فِيْ اُمَمٍ  
بَعْدِكَ لَوْ كُنْتَ فَاهِمًا لِّمَا نُبْعَثُ مِنْ بَعْدِكَ لَوْ كُنْتَ فَاهِمًا لِّمَا نُبْعَثُ مِنْ بَعْدِكَ لَوْ كُنْتَ فَاهِمًا لِّمَا نُبْعَثُ مِنْ بَعْدِكَ لَوْ كُنْتَ فَاهِمًا لِّمَا نُبْعَثُ مِنْ بَعْدِكَ  
کے ساتھ روانہ ہو سو کہ یَلْقَیْهِمْ مِّنْكُمْ اَخْدًا ثُمَّ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ  
اور پڑھا پس احد سے بدل ہو اور یہی یہ ہیں کہ تم میں سے کوئی مکر نہیں دیکھے گا سو اسے تیری جہر و سکے کہ وہ نافرمانی کر کے دیکھے گی اور ہلاک  
ہوگی چنانچہ روایت ہے کہ وہ ساتھ گئی تھی پھر جب نالہ و فریاد آواز میں ہتیاک سنیں تو مکر دیکھنے لگی اور بولی کہ ہائے سیری قوم میں اس پر  
بھی ایک پتھر گرا جس سے ہلاک ہو گئی اور باقیوں نے بھیب تار پڑھا اور یہ اہل سے استشارہ کر لینی تو اپنے سہیل بل کو سوائے جہر و سکے ساتھ  
لیکر روانہ ہو۔ واضح ہو کہ یہ ممکن ہے کہ لوٹ نے عورت کو ساتھ نہ لیا ہو مگر وہ خود ساتھ ہو گئی ہو۔ اِنَّهُ مُصِیْبٌ جَاهِلٌ اَهْلًا تَجْمَعُ۔ یہ شبہ  
اس عورت کو دہری عذاب پہنچا گا جو اس قوم کو پہنچنے والا ہے۔ یہ حال لشکر لوٹ کا اضطراب ہے ہوا اور وہ ہے کہ پھر انکو ابھی ہلاک کر دو  
تو جبریلؑ نے کہا اِنَّ مَوْعِدَکُمْ مِّنْکُمْ اَنۡتُمْ اَلۡتَمَسْتُمُ النَّارَ فَاۡتٰکُمُ النَّارُ فَاۡتٰکُمُ النَّارُ فَاۡتٰکُمُ النَّارُ فَاۡتٰکُمُ النَّارُ فَاۡتٰکُمُ النَّارُ فَاۡتٰکُمُ النَّارُ فَاۡتٰکُمُ النَّارُ  
ابن کثیرؒ نے لکھا کہ لوٹ نے اُسے کہا تھا کہ ان کو ابھی ہلاک کر دو تو انھوں نے یہ جملہ انکی عورتوں کی کیلئے کہا تھا اور لکھا کہ عمرؓ نے قادیہ سے  
انھوں نے حذیفہؓ رضی اللہ عنہ سے یہ قصہ اس طرح نقل کیا کہ ابراہیم علیہ السلام قوم لوٹ سے پاس آئے اور کہنے لگے کہ لوگو میں تم کو بد اعمالی سے  
باز رہنے کی نصیحت کرتا ہوں کہ تم اپنی جانیں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے بچو کہ تم نے انھوں نے کچھ نہ مانا یہاں تک کہ تاخیر کی مدت  
پوری گذری اور عذاب کا وقت پہنچا اور ملا کہ لوگوں کی صورت میں لوٹ سے پاس پہنچے وہ اپنے کنبہ میں تھے پس ملا کہ نے کہا کہ اس  
رات ہم تھکے مائل ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جبریلؑ کو مامور کر دیا تھا کہ اس قوم کو عذاب نہ کرنا یہاں تک کہ لوٹا نہیں تین مرتبہ گواہی دے  
جب انکو لیکر گھر چلے تو انکو اپنی قوم کی بد اعمالی جو مردوں کے ساتھ کیا کرتے تھے یاد آئی اور کچھ دور چکر مائلوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا

کہ تم کو معلوم ہو کہ اس شہر والے کیا حرکت کرتے ہیں مجھے تو روئے زمین پر ان سے زیادہ بدکار کوئی نہیں معلوم ہے بھلا میں تم کو کیونکر ایسی قوم میں  
 لیجائوں جو تمام مخلوق سے بدکردار ہو یہ سنکر جبریلؑ نے ملائکہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم یاد رکھو یہ دو مرتبہ گواہی ہو گئی پھر جب دروازہ  
 تک پہنچے تو ان سے شرم کھا کر اور اپنے شفقت کر کے روئے گئے اور کہا کہ اسے عزیز و میری قوم تمام مخلوق سے بڑھکر بدکردار ہو تم کو  
 نہیں معلوم ہو کہ یہ لوگ کیا بدعمل کرتے ہیں میں تو روئے زمین پر اس سے بدتر کوئی شہر والے نہیں جانتا ہوں پس جبریلؑ نے کہا کہ دیکھو  
 یاد رکھو یہ تیسری بار سنیں اس قوم کی بدکرداری پر گواہی دی اب تو عذاب ضرور ثابت ہو گیا پھر جب گھر میں داخل ہوئے تو نازل  
 بڑھیا نے اوپر چڑھکر اپنے کپڑے سے بعضے لوگوں کو اشارہ کیا دظاہر عادت کے موافق مہالوں کے خرچہ سے ناگواری ہوئی، اسکے اشارہ پر  
 فاسق لوگ خوش خوش دوڑنے آئے اور بڑھیا نے باہر نکلکر ان کے دریافت کرنے پر کہا کہ آج لوط مہمان لایا ہے میں نے ایسے خوبصورت  
 نہیں دیکھے اور نہ ایسے معطر دیکھے میں آئے یہ سنتے ہی وہ لوگ دروازہ کی طرف دوڑے پس حضرت لوطؑ نے نکلکر دروازہ کھولا اور باہر کھڑے  
 ہو کر انکو اللہ تعالیٰ کی قسمیں دلائیں کہ مجھے مت رسوا کرو بھلا دنیا کسی بیچارہ کے مہالوں سے ایسا معاملہ کوئی کرتا ہے اور دیکھو یہ میری بیلیاں  
 یعنی اس قوم کی عورتیں تھلے لے پائیزہ تہ میں انھوں نے اپنی عاجزی پر کچھ خیال نہ کیا اور چاہا کہ زبردستی گھر میں گھسکر مہالوں کو بکریاں وین اسوت  
 حضرت لوطؑ نے اپنی عاجزی و بکیسی پر انھوں کو کیا جبریلؑ نے یہ حال دیکھکر درگاہ الہی میں عذاب کیسے کی اجازت چاہی اور کھڑے ہو کر لوطؑ سے  
 کہا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے بھیجے فرشتے ہیں اور آسمانی اپنی صورت جو بہت خوشنما ہے پیغمبر کی نظروں میں ظاہر فرمائی اور ان فاسقوں کے ٹھہر مارا جس  
 انکی آنکھیں چند میاں گئیں کہ انکو گھر کی راہ نہیں سوچتی تھی اور کہتے بھلے گئے کہ لوطؑ کے مہمان تو جا دو گھر میں پھر ملائکہ نے لوطؑ سے کہا تم اپنے لوگوں  
 کو لیکر رات رہے نکل جاؤ اور ہم کو اور ان کو چھوڑ دو یہ تجھے کچھ برائی نہیں پہنچا سکتے ہیں ایسا ہی محمد بن کعب لفرطی و قتادہ و سدی وغیرہ  
 سے مروی ہے اب اس آیت کے اشارات سننا چاہیے **وَفِي الْعِيسَىٰ قَوْلَهُ يَمْضِي قَوْلَهُ وَمَا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِوَىٰ هَٰذَا** حضرت لوطؑ  
 کا اہل اپنی قوم کے فتنہ سے خوف کر کے مہالوں کے حال پر شفقت کی راہ سے تھا چنانچہ قَوْلَهُ وَلَا تَخْزَوْنَ فِي ضَعْفِ تَصْرِحِ ہُو کہ مہالوں پر شفقت  
 و کرم تھے اور واضح ہو کہ ہم اسے لوطؑ و نونؑ نے ملائکہ کو نہ پہچانا باوجودیکہ فرست نبوت اعلیٰ پر ہوجسکہ دونوں مقام بسط و مدار  
 میں تھے اللہ تعالیٰ کی طرف سے قوم پر عذاب کا کچھ خوف نہ تھا اسلئے واسطے ملائکہ کو نہ پہچانا یا ان تک کہ قوم کے حق میں مستحق عذاب نہ ہونے کو  
 خود اپنے منہ سے حضرت لوطؑ نے بیان کیا حالانکہ اپنے اسرار سے ملائکہ کو پہچانتے تھے پس تقدیر نے حکم فضا جاری ہونے کیلئے انکی ظاہری نسبت  
 نظر پر پردہ کر دیا بعض نے حکمت بیان کی کہ جب حکم الہی جاری ہونے کو ہوتا ہوتا ہوا بل عقل پر تقدیری پردہ ہوتا ہے چنانچہ دیکھو حضرت  
 ابراہیمؑ کو نبوت خلقت و رسالت حاصل تھی پس انکی فراست کے نکل سکی فراست ہو سکتی ہے پھر بھی ملائکہ کو نہیں پہچانے کیونکہ فراست مسدود  
 کر دی گئی تھی جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملائکہ پر پردہ کر دیا گیا جبکہ منافقوں نے حضرت صدیقہ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا پر بہتان  
 عظیم باندھا تھا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حال خفیہ رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صدیقہ کی شان میں پاکیزگی بیان کرنے کو قرآن پاک نازل  
 فرمایا اسی طرح لوطؑ پر التباس یا بہان تک کہ عذاب کا حکم ہو گیا واضح ہو کہ جب ط علیہ السلام اپنی قوم کی طرف سے شدت امتحان میں پڑے  
 تو قوم کو بدکاری سے دور کرنے کیلئے قوت و دکن شدید چاہا بقولہ تعالیٰ **قَالَ لَوْلَا نِي كَلِمَةٌ قُوَّةٌ اَوْ اَوْىٰ اِلٰى كُنْ شَدِيدٌ** حضرت لوطؑ نے اپنے آپکو  
 مقام امتحان میں دیکھا اور کاشفہ و مشاہدات کا دروازہ بند دیکھا اور یہی پایا کہ میں خوف و دکر میں مبتلا ہوں و تمنا کی کہ کاش مجھے اس  
 ساعت بھی صفت قدرت سے انصاف ہوتا جیسے اس امتحان سے پہلے میرا حال تھا تو البتہ میں اس قوم کو کفر و معصیت سے دور کرتا یا

اگر شہادت سے تکیہ لیتا یعنی عدم کے گوشہ میں اگر مجھے جگہ مل جاتی تو دہریں جگہ لیتا اور اس قوم کے دیکھنے سے راحت پاتا۔ یا عالم ملکوت سے اس قوم کی عذاب کیا تو کیلئے دعا کرتا اگر مجھے نہان باقی چل رہی جس سے انکو راہ ہدایت ملتی اور اپنے اوپر حقوق الہی پہنچاتے۔ ابن عطاء اللہ نے فرمایا کہ منی یہ ہیں کہ معرفت اگر میرے قبضہ قدرت میں ہوتی تو تم کو دیوان تک پہنچا دیتا لیکن نے کہا کہ اگر مجھے تم پر بددعا کی جرات ہوتی تو بددعا کرتا یا اگر شہادت کی طرف جگہ لیتا یعنی علم غیب جانتا کہ تمہارا انجام سعادت یا شقاوت میں سے کس طرف ہو تو اسی پر مجھ کو ساکرتا پھر جب کام پورا ہو گیا اور ملائکہ نے حال کھول دیا اور کہا کہ یہ قوم صبح کے وقت بلکے ہوگی لقولہ ان موعدهم الصبح الصبح لقریب۔ تو خاموش ہوئے اور شاہدا ہونے سے خواہش کی تھی کہ کسی طرح گمراہی کے درمیان سے جلد باہر ہو جائوں اور قریب رحمت و مشاہدہ قدرت میں داخل ہو جاؤں اور الٹی باتیں و منکرات دیکھنے سے راست پاؤں تو ملائکہ نے تسلی کر دی کہ وقت تو بہت قریب ہے گو یا لو مانے قوم سے یہ کہا کاش اگر مجھے قوت الہیہ ہوتی تو میں تم کو ملائکہ کر آیا کہ شہادت یعنی حضرت ملکوت میں جگہ لیتا اور تمہاری مہمت و دیوار مصیبت سے نجات و راحت پاتا پھر ملائکہ کے وعدہ کا انتظار کرنے لگے تو آگیا کہ کیا صبح کا وقت قریب نہیں ہے عارفوں پر واردات غیب کا اور طلوع صبح مشاہدہ کا انتظار بہت سخت ہو جاتا ہے۔ سری سفلی سے حکایت ہے کہ ہمارے دل انتظار کا تحمل نہیں کر سکتے ہیں قال المسترحم ہرین تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں الغرض جب ملائکہ نے لوط کو نکالتے اور اپنے آپ کو قوم میں چھوڑنے کا حکم کیا تو لوط نے اہل و عیال کے جدا ایک گھر میں تھکرات رہے سے روانہ ہو گئے اور غالب کہ اسقدر وقت سے حکم دیا تھا کہ ان کاؤں کے جڑ سے قبل صبح کے باہر ہو جائیں چنانچہ حضرت لوط علیہ السلام نے ایسا ہی کیا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے حکم عذاب اعلیٰ کر دیا تھا چنانچہ فرمایا

فَلَمَّا جَاءَ آفُورًا جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلِيَّاهُمَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمَا حِجَارًا ثُمَّ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَنُوحُوا هَدًى

مَسْوُومَةً يَوْمَئِذٍ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ

صاف بنائیں تیرے رب کے پاس اور نہیں وہ سستی اُن ظالموں سے کچھ دور

فَلَمَّا جَاءَ آفُورًا۔ پھر جب آگیا ہمارا امر یعنی وہ وقت جو عذاب کیلئے موعود تھا یا آگیا عذاب ہمارا جو اس قوم کیلئے موعود تھا تو اُس کی کیفیت یوں ہوئی کہ جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلِيَّاهُمَا۔ ہم نے ان کاؤں کے عالی یعنی اونچے کو سافل یعنی نیچے کر دیا یعنی اس ہیئت پر لوٹ دیا کہ اونچا نیچے اور نیچا اونچے ہو گیا اور یہ فعل آئی بواسطہ ملائکہ کے واقع ہوا جیسے عادت آئی دنیا میں جاری ہے اور اسکی کیفیت حضرت مجاہد سے یوں مروی ہو کہ صبح ہوئے حضرت جبریل نے ان ہواش کو اسکی زمین کے اتصال سے قطع کر کے مثل تھمے کے اپنے بازو پر اٹھا کر آسمان کو بلند کر کے لوٹ دیا کہ اونچا نیچے دنیا اونچے ہوا پس جو عذاب اس قوم کو پہنچا کسی قوم کو نہیں پہنچا بروی ہو کہ یہ پانچ موضع تھے جنہیں سندوم سے بڑا موضع تھا اور جنہیں کو موفعات کہتے تھے اور سب لونڈے بازی و مردوں سے اعلان کرنے میں مشہور تھے حالانکہ ان لوگوں سے پہلے کسی قوم سے یہ فعل نہیں واقع ہوا پس لکھو عذاب بھی ایسا سخت پہنچا جو کسی قوم کو نہیں دیا گیا تھا پہلے انکی آنکھیں پھراہیں پھر موضع لوٹ دیا گئے

ظاہری کیفیت سے بحث کرنا بیفائدہ ہو اور یہ ظاہر ہے کہ ظاہری کیفیت کسی حدیث میں مروی نہیں اور اس قدر زمانہ دراز سے اس وقت تک ایک پتھر آدمی کی زبانی دوسرے محترم شخص کا روایت کرنا ممکن نہیں تو خواہ خواہ اکثر یا تین یہود و نصاریٰ کے عالموں سے بیگنی نہیں اور معلوم ہے کہ کئی لوگ اپنی کتابوں کو مذہب کر کے لائق جان کر کیسی کچھ تحریف کرتے چلا آئے تو بھلا ان قصوں میں کیونکر انکی زبانی اصلی کیفیت معلوم ہو سکتی ہے اور یہ حکم ہے کہ انکی روایتوں کو نہ مانیں اور نہ جھٹلاویں اسلئے ہم سکوت کرتے ہیں اور صرف اس قدر یقین کرتے ہیں جب قدر قرآن پاک میں ذکر ہو تو ہم جانتے ہیں کہ یہ سچ ہو جانشہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ان پر سچیل سے پتھر برسائے بعض علماء کے کہ کما کہ سچیل ایک مقام ہو اور بعض نے کہا کہ سچیل کے معنی پکی اینٹ پس مراد یہ کہ پکی اینٹ کے کھنڈ اور بعض نے کہا کہ سچیل معرب سنگ گلین ہو اور یہ کھنڈ کے معنی ہیں ہو اور بعض نے کہا کہ سچیل وہ ہیں ایک ہو اور بعض کے معنی قولہ تعالیٰ وما اور کما سچیل کتاب مرقوم سے ظاہر ہیں بالجملہ انکی اصل نفیقت کا علم مثل اور چنروں کے حضرت خالق عزوجل ہی کو ہو ہم کو اس سے کچھ زیادہ بحث نہیں ہو قولہ تعالیٰ **مَنْ ضَعُفَ صَفَتُ سَیِّئِلٍ** ہو اور یہ مؤید ہو کہ سچیل معرب سنگ گلین ہو کیونکہ متفقہ و نصید کے معنی یا تو یہ ہیں کہ ایک پر دوسرا ملا ہوا جیسے کیلے و خرا کے گدوہ میں ہوتا ہے اور مقصود یہ کہ پتھر سے کثرت سے ٹکے اور یا یہ کہ پہلے در پہلے جیسے پانی کی بوندیں برستی ہیں و قولہ تعالیٰ **مَنْ ضَعُفَ صَفَتُ سَیِّئِلٍ** ہم مفعول کے حجاز سے حال ہوا سوچو کہ حجاز اگرچہ سحر ہو لیکن موصوف ہو اور مکرہ موصوفہ سے مثل سحر کے حال جائز ہو اور معنی اسکے سبب سے اس پر نشان و علامت تھی جن ہماری وسوسہ کے لئے کما کہ ہر پتھر پر ہری لگی تھی اور بعض نے کہا کہ ہر کافر کے پتھر پر اسکا نام تھا افراد نے کہا کہ یوں بیان کیا جاتا ہو کہ ہر پتھر پر شیخ و سیدہ الکیرین تھیں ان قول یہ قنادہ و مکر سے مروی ہو۔ ابن جریر نے کہا کہ ان پتھروں پر ایک خاص نشانی ایسی تھی جس سے بالیقین معلوم ہو جاتا کہ یہ زمین کے پتھروں کے مانند نہیں ہیں احوال میں قوم پر جو پتھر عذاب کے برستے وہ گوندھے ہوئے یا بوندوں کی طرح چہرہ و پر بکثرت تھے اور ہر ایک پتھر پر نشان تھا۔ **عَنْدَ رَبِّكَ**۔ تیرے پروردگار پاس سے یعنی عذاب آئیں زمین سے تھے یا حکم الہی مراد ہو اور خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے کوئی مقام نہیں جہاں سے آنا مراد ہو بلکہ ایسا کلام جہاں مذکور ہو اس سے عیب و خراہ قدرت یا حکم حق مراد ہو اور یہ خطاب آنحضرت صلعم کو ہو۔ **وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَبْغِيْلَةٍ**۔ اور ایسے عذاب کے پتھروں کا برسانا انوں سے کچھ دور نہیں ہو یعنی ظالم لوگ جو اللہ تعالیٰ کے رسولوں سے کفر کرتے اور زمین میں فساد پہناتے ہیں ان کو خوف کرنا چاہیے کہ ان پر ایسے پتھر برسین۔ جہاں نے کہا کہ اس کلام سے کفار قریش کو دہشت دلائی کہ ان کو بھی ایسا ہی عذاب نہ پہنچے جیسا کہ قوم لوط کو پہنچا تھا و ان کے لئے کما کہ اس امت کے ظالموں سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو۔ **قَالَ لَمْ تَرْحَمْ حَرِثَ بْنَ** کہ جس کو قوم لوط کا نسل کرتا ہو تو ظالم کرنا لے اور کرانے والے دونوں کو قتل کر ڈالو یعنی ان دونوں کا قتل کر دینا ہم پر واجب ہو کہ انکی اسن عین ابن عباس مرفوعاً۔ اور حدیث میں ہو اس امت میں بھی یہ ہوگا کہ کچھ لوگ زمین میں مہنس جاویں اور جنوں کی صورتیں بگڑ جاویں اور بعض روایات میں پتھروں سے ہلاکت بھی ہو اور بعض روایات میں اسکا وقت وہ زمانہ بتلایا کہ لوگ بیباکانہ سنسن و فحور کے مرکب ہوں اور بعض روایات میں علانیہ شراب خواری و چوری و زنا کاری و امانت میں خیانت و بدکار کا سدوار ہونا وغیرہ قریب بندہ باتیں فرماتیں کہ جب ایسا کرینگے تو بلا میں اس طرح ڈوٹ پڑیں گی جیسے لڑی ٹوٹ کر دانہ گرے گئے ہیں یہاں تک کہ یہ تذکرہ ختم فرمایا اور چاہیے کہ عام لوگ اس سے عبرت حاصل کریں اور خاص لوگ اس کیلئے انتہا معلوم و وقوف سے فیضیاب ہوں اور ہر قصہ تو یہ کوئی افسانہ نہیں ہو جیسا کہ اس وقت کے بعض پتھر خوردن نے اپنی جہالت سے زعم کیا اور واضح ہو کہ بعض مفسرین نے قرآن مجید کے ذکر سے بہت داکر روایات بیان بھی مانند دیگر

قصص الانبیاء کے ذکر میں جتنے نبوت میں تامل ہو اور کوئی حاجت نہیں اور اکثر یہ روایتیں اگلی کتاب میں ہوں وہ ضروری سے لیں گی ہیں  
حالانکہ انکی روایت کو ہم جھٹلا دیں نہ مانیں یہی ہم کو حکم دیا گیا ہے اسبواسطے بہت سے قصص ہم نے حذف کر دیئے ہیں فاستقم  
فی المسیر فی اشارۃ قولہ فلما جارا امرنا جہاننا عالیسا سا فلما۔ ابتدا و نظرت و انتہا و وجود میں جب معرفت کی نظر یہ ہوتی ہے کہ مشاہدہ  
و کشف ملکوت سراسر طینان و سکون میں ملے ہوں تو غیرت قدم ان پر اتھان کے بوجھ ڈالکر بلازمین مبتلا فرماتی ہے چنانچہ اعلیٰ جنت  
سے ادنیٰ سکون میں پراگت جاتے ہیں اور قلوب احوال سے امتحان شہوات میں شغلب ہو جاتے ہیں تاکہ خوب معلوم کریں کہ بارگاہ عظمت و  
جلال کبریائی میں تمام عرفان جہالت ہی مردہ ہوگ اگر اپنے مشائخ پر بکھر کر رہیں تو نفس کے باغیوں گرفتار ہو کر خوار ہو جاتے ہیں اور  
قرب منزلت سے دوری کے پتھر ان پر برستے ہیں قولہ و ما ہی من الظالمین مہمید۔ ایسا خواہ ہو نا اور قرب منزلت سے دوری میں گرفتار  
ہونا ایسے لوگوں سے دور نہ جانا چاہتا ہے سنت و طریقہ شریعت چھوڑ کر اترتے ہیں اور ایسے عذاب کے لائق ہونے کی علامت یہ ہو کہ متواتر  
اس سے گناہ و فسق و فجور ظاہر ہوتے ہیں بعض نے قولہ فلما جارا امرنا الا یہ سے نتیجہ اخذ کیا کہ جب حکم الہی ہو چکا تو جیسے ان کے دلوں کو  
اٹک کر دیا گیا تھا ویسے ہی انکی ظاہری ہیبت بھی ٹوٹ دی شیخ محمد بن یحییٰ نے فرمایا کہ قوم لوٹ لوٹ کر سنو اسی جہت سے تھی کہ نیک کام خود  
کرتے اور دوسروں کو نصیحت کرتے اور کچھ پروا نہیں کرتے تھے اور بائیں بنا کر حرام و فحش باتیں عمل میں لاتے اور کہا کہ جو لوگ اپنے خالق سے  
خوف چھوڑ کر شریع سے تجاوز کرتے ہیں یا شریع میں خلاف تقویٰ تاویلین کر کے حرام کو حلال بناتے ہیں اور مانند اسکے معاصی کے مرتکب  
ہوتے ہیں وہ ظالم ہیں ان سے ایسا عذاب کچھ دور نہیں ہو گا کہ وہ کیونکر ہوگا جبکہ ایسی بد اعمالی سے اسکی قلبی دبا لنی ہو تو بھڑکی مقلوب  
ہو کر فحش و فجور وغیرہ میں پڑے ہوئی اور عذاب اس پر رہتا ہو تو اگر دنیاوی چند روزہ زندگی میں یہ حال نہ کھلا تو اسکا کچھ فائدہ نہیں کہونکہ  
موت دور نہیں تو پھر خواہ مخواہ قبر کا عذاب بھی طاری ہوگا پھر عذاب دور کمان ہوگا تو فوفاہ من الضلال و العذاب۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
عربی اذکار کے حضرت شعیب کا ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔

وَرَأَىٰ مَدَیْنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ لَیْقُوْهُمَا عِبْدًا لِلّٰہِ مَا لَکُم مِّنَ الْاِلٰہِ عِیْبًا ط

اور مدین کی طرف بھیجا انہما کی شعیب بولا اسے قوم ہندگی کو راہداری کوئی نہیں تھا راہکار سے سوا  
وَلَا تَنْقُصُوا لِمَکِیَالَ وَالْمِیْنَانَ اِنِّیْ اَرٰکُمْ مُّخْیِرًا وَّرَآیَ اَخَاتٍ عَلَیْکُمْ

اور نہ گھٹاؤ نہ بڑھاؤ اور قول میں دیکھتا ہوں تم کو آسودہ اور ڈرتا ہوں  
عَذَابَ یَوْمٍ فَحِیْطٌ ۝ وَلَیْقُوْهُمَا اَوْفُوْا لِمَکِیَالَ وَالْمِیْنَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَجْنُسُوْا لِلنَّاسِ

آفت سے ایک گھیر بیروں دن کی اور اسے قوم پورا کرو نہ بڑھاؤ نہ گھٹاؤ لوگوں کو  
اَشْیَاءَ ۝ هُمْ وَلَا تَعْتَوْنِیْ الْاَرْضُ مُفْسِدٰیْنَ ۝ بَقِیْتُ اللّٰہَ خَیْرًا لَّکُمْ

انکی چیزیں اور نہ عبادت زمین میں خرابی جو بچ رہے اللہ کا دیا وہ بہتر ہے تم کو  
اِنْ کُنْتُمْ مُّؤْمِنٰیْنَ ۝ وَمَا اَنَا عَلَیْکُمْ بِحَفِیْظٍ

اگر مومنین رکھتے اور میں نہیں ہوں تم پر نگاہبان  
۱۔ ارسلنا۔ اِنِّیْ مَدَیْنَ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا۔ اور ہم نے بھیجا مدین کی جانب اُنکے بھائی شعیب کو۔ مدین حضرت ابراہیم کے



بیٹے کا نام ہے اور مدین کی تمام اولاد بڑا قبیلہ ہوا وہ بھی مدین ہی مشہور ہوئے اور مدین نے ایک شہر آباد کیا وہ بھی مدین کہلاتا ہے کافی قولہ  
 لما بلغ مار مدین الایہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں فرمایا ہے پس اگر یہاں مدین سے قبیلہ مراد ہے تو منیٰ ظاہر ہیں اور اگر  
 شہر مراد لیا جاوے جیسے بعض مفسرین نے کہا تو ضرور ہے کہ مضاف محذوف ہو یعنی اہل مدین کیونکہ افہام کی ضمیر مدین کے لوگوں کی طرف  
 راجع ہے مقررین نے خط بین لکھا کہ مدین حضرت شعیب کی امت ہیں اور یہ لوگ مدیان بن ابراہیم غیل کی اولاد ہیں اور مدیان  
 کی بیوی کا نام قنطور تھا وہ قنطان کی بیٹی اہل کنعان میں سے تھی جس سے آٹھ بیٹے ہوئے جنکی اولاد بڑا گروہ ہو گیا اور شہر مدین جو تلامذہ  
 کے لئے پرہیزگار کی محاذی اُس سے چھ مرحلہ دور واقع ہے اور تبوک سے بڑا قبیلہ ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام جب ول مرتبہ مصر سے تہا  
 بھاگے تو اسی شہر کے کنوین پر ٹھہر کر شعیب کی بکریوں کو پانی پلایا تھا۔ ابن کثیر نے کہا کہ مدین عرب کا ایک قبیلہ تھا جو حجاز و  
 شام کے درمیان ایک شہر میں بستے تھے جو انھیں کے نام پر مدین مشہور تھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے پاس شعیب کو رسول کر کے بھیجا اور شعیب  
 انھیں میں سے سب سے شریف النسب سے بعض نے لکھا کہ جمہور کے نزدیک مدین عجمی لفظ ہے تو اسکے وزن پر اشکال نہیں اور بعض نے کہا کہ  
 عربی لفظ ہے تو اس صورت میں وزن فیلاً لفتح الیاء راخوذاً محذوف مدین بالمكان یعنی دیان قیام کیا مگر یہ وزن نادر ہے اور بعض نے  
 کہا اصل ہے اور بعض نے کہا مفعلاً ماخوذاً وان ہے تو بھی شاید ہی قول قبول مقررین اصل لفظ۔ یان موافق نام مدیان بن ابراہیم ہے  
 اور شاید کہ انھوں نے عجمی نام رکھا ہو اور ہر حال میں یہ غیر منصرف لفظ ہے ہی قول لمرادفاس کا ہے اور ابن کثیر نے جبکہ اس قبیلہ کو  
 عرب میں سے قرار دیا تو قابل بحث ہے جو جہن عربیت سے واقف آدمی غور کریں اور منیٰ کی نظر سے عرب میں سے ہونا اقرب واضح  
 معادہ ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں عرب کو اکثر انھیں وقائع سے عبرت و نصیحت دلائی جو انکی سرزمین میں واقع  
 ہوئے سوائے چند وقائع کے جو کمال شہرت کی وجہ سے عرب کے نزدیک مثل ان کے ملک کے واقعات کے تھے بالجلہ انھیں مدین  
 کی طرف ان کے بھائی شعیب کو بھیجا اور بھائی ہونا کچھ دین کی راہ سے نہ تھا بلکہ نسب کی راہ سے تھا اور شعیب کے شہر عربی لفظ ہے  
 اور نسب انکا یہ ہے شعیب بن میکائیل بن شجر بن مدین بن ابراہیم تو شعیب علیہ السلام اسی قبیلہ مدین میں سے ان سب سے اشرف  
 تھے۔ فوائد حدیث سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر قوم میں سے اسکا بنی سب سے اشرف خاندان کا بھیجا اگرچہ وہ فقیر ہو۔ پھر شعیب  
 کی نصیحت و تعلیم کا حال بیان کیا کہ مثل اور انبیاء کے شعیب نے جو خطیب الانبیاء کہلاتے ہیں پہلے قوم کو وہ بات بتلائی جو سب سے  
 زیادہ فرض ہے۔ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَاءَ اللَّهِ - کہہ کہ اسے میری قوم تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو یعنی اپنے خالق معبود کی توحید کرو کیونکہ  
 اللہ تعالیٰ پاک نام ہے تمام مخلوقات کے خالق مالک بمثل و مانند قادر کا جسکی تمام صفات کاملہ ہیں اسکا کوئی شریک نہیں ہے تو جب کہا  
 کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو تو گویا کہا کہ معبود اپنا اسکو جانو جو وحدہ لا شریک ہے ہی توحید اسلامی ہے وہی واسطے جو کوئی کہ شرک کرے یا تدبیر  
 پر اعتماد و بھروسہ کرے تقدیر کو نہ مانے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اگرچہ منہ سے کہے کہ ہم اللہ کو مانتے ہیں یا جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ پاک کیلئے جو رو  
 یا بیٹا بتلاوے اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا بلکہ اسے اپنا خدا ایسی چیز کو بنایا جسکا بیٹا وجود ہے اور بیشک اللہ تعالیٰ ایسی چیزوں سے  
 پاک ہے۔ بحان اللہ و جہد و بحان اللہ العظیم تو اسے اللہ تعالیٰ کو نہ مانا اسکی واسطے دکھو اہل کتاب یہود و نصاریٰ اگرچہ زبان سے  
 خدا کو مانتے ہیں لیکن حقیقت میں اپنے گڑھے ہوئے خیال کو اپنا معبود بنا لیا ہے تو قرآن میں صاف فرمادیا کہ قاتلو الذین لا یؤمنون  
 باللہ ولا بالیوم الآخر یعنی مومن کو حکم دیا کہ جہاد کرو ان لوگوں سے جنکا یہ حال ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں مانتے ہیں ہذا جب اللہ تعالیٰ



کی کرتے سے منع فرمایا اور اب انکو فیکر کی پیشی کے پورا دینے کا حکم دیا تو بیان میں خوب اہتمام ہو گیا اگرچہ حدیث میں جھکتا ہوا حق دینے پر فضیلت آئی ہے لیکن حضرت شعیبؑ نے ایسی قوم کو ہدایت کی جو کم دینے پر عادی تھے تو انکا پورا دینا اول مقصود تھا کیونکہ واجب الیقین ہے علاوہ اسکے یہ قوم جاہل تھی اور بعض صورتوں سے بڑھتی دنیا بھی منع ہو اور وہ ان سب صورتوں میں بہترین سود ہوتا ہے اور تمام مقام کو کتاب الربوافتاویٰ ہند یہ سے معلوم کر لیا ان کو حق واجب پر چھوڑ دیا کیونکہ بعض ثواب کی بات جس سے خوف ہو کہ آخر گناہ کبیر کا ارتکاب ہو گا تو ایسی بات کو چھوڑنا ثواب ہی جیسا کہ فقہار نے تصریح کر دی ہو پھر اور زیادہ انکی سچ کو اور بڑھایا اللہ جل جلالہ اسل چیزوں میں اعتدال سے ہٹنے کو منع فرمایا۔ بقولہ وَلَا تَبْخُسُوا الْبَنَاتِ أَشْيَاءَ هُنَّ لَكُمْ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ۔ اور لوگوں کے ساتھ انکی چیزوں میں گھاٹ نہ کرو پس آپ انول کی چیزیں ہوں یا کوئی اور ہوں کسی میں گھاٹ نہ کرو۔ حدیث میں ملوئی کرنا انج میں اس طرح حرام کیا کہ من غش للیس منہ۔ جسے انج میں ملوئی کر کے یا تری دیگر گھاٹ کی وہ ہم میں سے نہیں ہے بعض احادیث میں ہر چیز میں اور ہر معاملہ میں اس میں خیانت و گھاٹ کرنیکی صورت میں ہی وعید فرمائی ہو کیونکہ ایسی حرکتوں کا فساد تمام ملک میں پھیل جاتا ہو لہذا قوم کو تنبیہ کیا کہ منع کیا اور کہا۔ وَلَا تَهْتَفُوا فِي الْأَرْضِ مُمْسِدِينَ۔ اور فساد ہی مفسد ہو کر زمین میں بگاڑ نہ کرتے پھرو۔ اور خضر علیہ السلام نے جو یتیموں کی کشتی توڑ ڈالی تھی وہ بضر فساد نہ تھی بلکہ مدد دہستی و شکست خضر سست : وہ بگاڑ نہ تھا بلکہ اس بگاڑ میں ہزار بناؤ تھے۔ اسی طرح جو کو یا رہن کو سزا دینا یا خوئی کو قصاص دینا کچھ فساد نہیں بلکہ بالکل صلاح ہو ایسے ہی شریعت موسیٰ علیہ السلام میں اور شریعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جاد کا حکم بالکل صلاح ہو اور جو شبہ کرتا ہے اسکو بھی تک جاد کے معنی ہی معلوم نہیں ہیں اور ہم نے سابق میں تفصیل کر دی تھی بکفایت اللہ۔ رسم الخط قرآنی میں مرن اسی مقام پر بقیہ کوتا کر کشیدہ سے لکھا جاوے۔ تَخْلُوكُمْ۔ جو اللہ تعالیٰ نے باقی رکھا وہ تمہارے لئے بہت اچھا ہو۔ ابن جریر وغیرہ مفسرین نے کہا کہ معنی یہ ہیں کہ ناپ تول تجارت میں ہر مقدار کا حق پورا دینے کے بعد جو فضل حلال تھا اسے لئے اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا وہ گھاٹ کرنے اور کم دینے سے تمہارے حق میں بہتر ہے امین تمہارے لیے برکت و خوبی ہو۔ مجاہد نے کہا کہ بقیۃ الشکر کے معنی اللہ تعالیٰ کی بندگی و فرمانبرداری کرنا۔ ربیع نے کہا کہ وصیت آئی۔ اقول یہ کلام عمدہ و دقیق ہے کیونکہ فرمانبرداری سے آدمی حلال کا دیگا تو اس میں برکت ہوگی اور تابعدار کا ثواب آخرت میں بہت زیادہ ہو گا مانند قولہ تعالیٰ وَالْبَاتِيَّاتِ الصَّالِحَاتِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ الْآتِیَةِ۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ بقیۃ اللہ یعنی رزق آئی۔ قتادہ نے کہا یعنی پروردگار کی طرف سے تمہارا نصیب۔ اگر کہا جاوے کہ حضرت شعیبؑ کی نصیحت سے قوم کا اس حکم میں نرا نرا کرنا ان کے لیے کیونکہ مفید و بہتر ہو گا جب تک ایمان نہ لاوین تو جواب یہ کہ اسو اسطے آگے فرمایا۔ (إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ دِينِي) اگر تم مومن ہو یعنی یہ سب اس شرط سے بہتر ہو گا کہ تم ایمان لاؤ کیونکہ برکت و ثواب و نجات حاصل ہونے کیلئے ایمان شرط ہو۔ کدانی البیضاوی نے بعض نے کہا کہ حشر ان معنی اگر ایمان شطیر نہیں بلکہ نیکی پر بڑھاوا دینے کے طور پر ہے جیسے باپ اپنے بیٹے کو کہے کہ اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو یہ سب جھٹ پٹ یاد تو کر ڈالو لہذا لکھ کچھ شک نہیں کہ وہ بیٹا ہو اور بعض بات پر اگر بولتے ہیں اقول یہ قول کچھ ٹھیک نہیں کیونکہ ابھی انکا ایمان لانا اور شعیبؑ کو سچا جاننا ظاہر نہیں ہوا بلکہ جواب انکا بر حلال ہو اور خود شعیبؑ نے فرمایا۔ وَمَا آتَاكَ مِنْ خَيْرٍ فَهُوَ مِنْكُمْ۔ اور میں تم پر کچھ بھی حافظ و نگہبان نہیں ہوں یعنی میں اس بات کا نگہبان و ذمہ دار نہیں کہ تم کو گناہوں میں پڑنے سے بچاؤں اور تمہارے سب کام نیک اہ پر رکھوں بلکہ کچھ پر فقط نصیحت فرض ہو وہ میں نے پوری کر دی چاہو مانو بہتر ہو گا اور نہ مانو تو تمہارا حساب تمہارے پروردگار کے

تعمدہ میں ہوا یہ معنی کہ میں تم پر اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا نگہبان نہیں ہوں جبکہ تم بد اعمالیوں نہ چھوڑو یعنی ڈرو کہ اگر بد فعلی نہ چھوڑو گے تو  
 شاید تم پر عذاب آوے کہ تم اور تمہاری نعمتیں سب فنا ہو جاویں اور پھر تم ہمیشہ کیلئے عذاب میں پڑے رہو گے میں تمہارا نگہبان  
 نہیں ہو سکتا ہوں **فَإِنَّ الْعَرَّاسَ قَدْ تَعَلَّىٰ إِيَّاهُ الرَّكْمُ بِخَيْرٍ** وانی اخاف علیکم - خیر سے دنیا کی بھلائیوں مراد ہیں جو استدراج کا عمل  
 ہوتا ہے اور استدراج یہ ہے کہ دنیاوی نعمتوں کو دیکھ کر آدمی یہ خیال کرے کہ میں اپنی خوبی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو محبوب ہوں کہ مجھے  
 اس قدر نعمتیں عطا فرمائی ہیں حالانکہ اکثر وقتا ہر کہ بدکار و فاجر جسکے حق میں آخرت کا عذاب شدید ہے دنیا میں وہ سب کچھ دیدیگا  
 اور اس خیر خیر پر اسنے آخرت ہر باد کر دی پس یہ چیزیں عمل استدراج و امتحان ہیں اور اگر شیعہ ان لوگوں میں آخرت کی بھلائی  
 دیکھتے تو ان پر خوف نہ کرتے اور جو لوگ کہ عارف ہیں جب اپنے آپ کو ادا پنے درجوں و بلند مقامات و استقامت پر دیکھتے ہیں تو انکا  
 خوف بہت زیادہ ہو جاتا ہے کیونکہ انکو معلوم ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ غیور ہے کہ پس اسکے سامنے عبادت کو بلندی و استقامت نہیں ہو سکتی  
 مگر بقا راعی القیوم اسید اسطی و دیکھو آنحضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا - انا اعلمکم باللہ و اخوفکم منہ - کہانی الہیج - یعنی  
 مجھ پر کسی بات میں اپنی پیروی سے بڑھ چلے کو منع کرنے میں سمجھایا کہ میں تم سے اللہ تعالیٰ کی شان کا عارف ہوں اور اس سے  
 بہت زیادہ خوف رکھتا ہوں پس دیکھو کہ زیادہ عرفان پر زیادہ خوف فرمایا بعض شائخ نے کہا کہ ایمان اسے کہ اپنے اوپر ہر حال میں  
 استدراج کا خوف ہوتا ہے لیکن اسوقت زیادہ ہوتا ہے جب ہ آرام و آسائش میں ہو اور برابر پرستش میں آتی جاتی ہوں جیسے اس  
 آیت کو ظاہر ہے بعض شائخ نے کہا کہ قولہ **إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ** یعنی میں تم کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں دیکھتا ہوں - قولہ **وَأَنَا خَافُ عَلَيْكُمْ**  
 اور میں تم پر خوف کرتا ہوں کہ تم ناشکری کر کے براد نہ ہو بقیۃ اللہ خیرکم ان کہتم مؤمنین یعنی اگر تم ایمان لاؤ تو اللہ تعالیٰ کا قرب و  
 درجات و کمالات و خاصہ نعمتیں جنت جو خیالات بشری سے باہر ہیں تمہارے لئے اس سے بہتر ہیں بلکہ ان سے اور آخرت سے  
 کچھ نسبت نہیں لیکن قوم کے لوگ دنیا کو اچھا سمجھتے تھے اس لئے ان سے بہتر تھلا یا پھر قوم مردود کا جواب ہے -  
**قَالُوا أَلَيْسَ لَكَ أَصْلٌ نَّكَ تَأْتُرُكَ أَنْ تَأْتُرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُكَ وَأَنْ تَهْجُلَ**

بوسے اے شعیب تیرے غار بڑھنے نے تجھ کو یہ سکھایا کہ ہم چھوڑ دیں جن کو پوجتے رہے ہمارے باپ دادا سے باجھڑ دیں کرنا

**فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ**

اپنے مالوں میں جو چاہیں تو ہی بڑا بادقار بہت نیک جال والا

**قَالُوا أَلَيْسَ لَكَ أَصْلٌ نَّكَ تَأْتُرُكَ تَأْتُرُكَ** کیا تیری ناز تجھے حکم دیتی ہے کہ کہ **أَنْ تَأْتُرَكَ مَا يَعْبُدُ**  
 (تہاؤنک) ہم اسکی عبادت چھوڑ دیں جسکو ہمارے باپ دادا پوجتے تھے یعنی بتوں کی عبادت ہمارے باپ دادا سے بڑے  
 رتبہ والے بزرگ جیسے اب کہاں ہو سکتے ہیں برابر کرتے چلے آئے اب تو نے ایک نئی ناز پڑھ کر یہ نکالا کہ ہم ان بزرگوں  
 کی راہ چھوڑ دیں - اسخف نے کہا کہ شعیب ناز بہت پڑھتے تھے تو قوم نے طعنہ دیا حالانکہ قوم واسے ناز کو اچھا نہیں جانتے تھے  
 ابھ نے کہا کہ ناز سے بیان شریعت مراد ہے یعنی تیری شریعت حکم دیتی ہے کہ تیری قراۃ دیکھیں صلی ظاہر ہے  
 سے تاویل کی کچھ ضرورت نہیں معلوم ہوتی ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ طعنہ سے کہا کہ تیری نئی ناز نے تجھے سمجھایا کہ تو ہم کو منع کرے کہ ہم  
 اپنے باپ اجداد کی راہ سے غلاف کر کے بتوں کی عبادت چھوڑ دیں اور خالی تیرے کہنے پر ایک مجبور و عہدہ لا شریک ہوئیں

اَوْ اَنْ تَفْعَلَ فِيْ اَمَقِ النَّامَاتِ شَوْفًا ۱- یا اپنے مالوں میں جس طرح ہمارا جی چاہتا ہو تصرف کرتے ہیں اسکو چھوڑیں۔ پہلا قول تو اللہ تعالیٰ وعدہ لا شریک کی عبادت کا جواب تھا اور یہ جواب انکی لطیف سے منع کرتے گا ہوا و حرمت یا ایمان اور سکے معنی میں ہوا اور ایک قسمة میں ادا ان تفضل بنا اور انتشار آیا ہوا اور معنی یہ کہ تیری نماز حکم دیتی ہو کہ تو ہمارے مالوں میں وہ کیسے جو تیرا جی چاہے یعنی ہم کچھ اپنی خواہش پر نہ کر سکیں یا طعنہ دیا کہ نماز میں پڑھکر ہمارے مالوں میں خواہش و طر آتا ہوا اور باتوں باتوں میں چاہتے کہ ہمارے مالوں میں جو تیرا جی چاہے تصرف کرے۔ اِنَّكَ لَا تَكُنْتَ الْمُخْلِيْفُ الرَّسُوْلُ۔ تو بیشک سید عالم صلا علیہ وسلم ابن عباس و دیگر علماء مفسرین نے کہا کہ یہ لفظ طویل کے طور پر کہتے تھے۔ علیم و حقیقت وہ شخص ہو جو مخالفت میں تھل کرے اور مکروہات کو برداشت کرے اور رشید وہ ہو جو نیکپال چلن ہو۔ حسن بھری کہنے لگا کہ ہاں واللہ حضرت شعیب کو ان کی نمازی کی حکم کرتی تھی کہ کفار قوم بت پرستی چھوڑیں یعنی اور ناپ تول میں کمی کرنا چھوڑیں اقول یہ اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَا وَالْمُنْكَرِ یعنی نماز ہمیشہ روکتی دینے کرتی ہو اسی باتوں سے جو فحش ہیں اور اس بات سے جو شرع میں انکار کی گئی ہو پس صحیح ہوا کہ شعیب کی نماز انکو آمادہ کرتی تھی کہ قوم کو نبی از منکر اور امر بمعروف کریں۔ ثوری کہنے لگا کہ قولہ اِنَّ تَفْعَلَ فِيْ اَمَوَاتِ النَّامَاتِ یعنی زکوٰۃ ادا کریں۔ اقول تفسیر فقہاء دوم یعنی تباہی نہ خطا ہے پس غلط اَنَّ تَفْعَلَ پر ہوا یعنی نے کہا کہ قولہ اِنَّكَ لَا تَكُنْتَ الرَّسُوْلُ یعنی اپنے نزدیک اپنے اعتقاد میں تو علیم و رشید ہے پس طعنہ دیا کہ تو ہم سے جو توحید کرنے کو کہتا ہو بتوں کی عبادت و لطیف سے منع کرتا ہے وہ تیرے اعتقاد و علم و رشد کے خلاف ہے بعض نے کہا کہ قوم انکو علیم و رشید جانتی تھی مگر کہا کہ تم ایسے ہو تو قوم کی مخالفت دین و اعتقاد میں تم پر شاق نہ ہونا چاہیے۔ اور اصح یہی ہے کہ قوم نے شعیب پر یہ گمانی کی کہ باتوں سے ہمارے مالوں میں دست درازی کرنا چاہتے ہیں چنانچہ جواب لالت کرتا ہوا کہ

قَالَ لِقَوْمٍ اَرَادَ يَلْمُؤْنَ اَنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رِّبِّيْ وَرَزَقْنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا ۚ

بولا اے قوم دیکھو تو اگرچہ سوچو میری اپنے رب کی طرف سے اور اسے روزی ہو چکر نیک روزی اور

مَا اَرِيْدُ اَنْ اُخَالِفَكُمْ اِلٰى مَا اَلَّهَكُمْ عَنْهُ طَرًا اَرِيْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ

میں نہیں چاہتا کہ پیچھے آپ کروں جو کام تم سے بھڑاؤں میں تو چاہتا ہوں میں سنو انا جان تک ہو سکے

وَمَا تَوْفِيقِيْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَالِيٌّ اُنِيْبٌ ۝

اور میں پاتا ہے اللہ سے اسی پر میں نے بھروسہ کیا ہوا اور اسی کی طرف رجوع ہوں

قَالَ لِقَوْمٍ اَرَادَ يَلْمُؤْنَ اَنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رِّبِّيْ اگہ کہہ کر کہ ان کُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّنْ رِّبِّيْ۔ اگر میں اپنے پروردگار کی طرف سے مکمل حجت و بیان و ہدایت و بنیائی پر ہوں جس سے تم کو نیکی کا حکم اور برائی سے منع کرتا ہوں۔ وَرَزَقْنِيْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا اور اس نے مجھے رزق دیا اپنی طرف سے یعنی خزانہ غیب سے بلا کسی ایسے فعل کے جو جائز نہ ہو جسے ایسا رزق کہ وہ اچھا یعنی حلال و فراخ ہے جسکے جو تیرے ہوئے مجھے تھارے مالوں کی طرف کچھ بھی حاجت نہیں ہو تو اسی صورت میں بھلا مجکو کب روا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تم کو نہ سمجھاؤں اور وحی الہی کی تعمیل نہ کروں یا یہ معنی کہ اے قوم مجھے بتلاؤ کہ بھلا جب اللہ تعالیٰ نے مجھے حجت و ضمہ بوحی عطا فرمائی جس میں گمان و شک کو کچھ دخل نہیں تو میں علم الہی پر ہوں تو تم کو کیونکر طعن کیا کہ تو علیم ہوا کہ تمہارا مطلب ہے کہ تو بیوقوف ہو خلاصہ یہ کہ تمہیں

اس طرح علم یقینی از جانب حق تعالی رکھتا ہو اور یقین سے اسکو بصیرت و بینائی حاصل ہو تبین کہو کہ وہ کیونکر گمراہی و جہالت پر  
ہو سکتا ہو اور جسکو اللہ تعالیٰ نے مال حلال فراخی کے ساتھ دیا ہو تبین کہو کہ وہ کیونکر پرانے مال پر ہاتھ بڑھایگا تو پھر تم کیا طعنہ دیتے ہو  
کہ تو رشید ہو یعنی نیک حال چلن کر کے یہ طلب کیسے ہو کہ تیرا حال چلن بچھا نہیں کہ تو تم کو یہ حکم دیتا ہو کہ لوگوں کے مال میں کمی و کمزوری حال تک  
تو درپردہ ہمارے ہاتھ میں تصرف کرنا چاہتا ہو اور ظاہر میں کہتا اور باطن میں اس کے خلاف کرتا ہو لہذا فرمایا **مَا آتَيْنَاكَ**  
**أَمْثَلًا لِّقَوْمٍ زَانٍ** - اور میرا یہ ارادہ نہیں ہو کہ جس کام سے تمکو منع کرتا ہوں اسی کام کی طرف تم سے غافلت  
کے کے جاؤں۔ زناج نے کہا یعنی ایسا نہیں ہوں کہ جس کام سے تمکو منع کروں خود اسی کو کروں بلکہ جو بھلائی کی راہ اپنی ذات کیلئے  
پسند کرتا ہوں وہی تم کو نصیحت کرتا ہوں اور میرا علم یقینی بھی اتنی ہی ہے۔ **إِنْ أُيِّدَ إِلَّا الْإِسْلَامُ** - میں نہیں چاہتا مگر اصلاح کر دینا تاکہ  
تمہارے اعتقاد و معاملات میں سے فساد دور ہو جائے۔ **مَا اسْتَطَعْتُ** - جہاں تک مجھے ممکن ہے **وَمَا أَتَىٰ نَبِيٍّ إِلَّا بِاللَّهِ** - اور مجھے  
کچھ توفیق نہیں مگر بقوت و طاقت اتنی یعنی میں اصلاح اپنی طاقت پھر چاہتا ہوں لیکن مجھے یہ طاقت پوری سی جیسی جیسی اللہ تعالیٰ  
عطا فرماوے اور اصلاح کے جتنی سامان ہیں وہ پورے کر دے۔ **عَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ** - اسی پر میں نے بھروسہ کیا یعنی سب کام جن میں تمہاری  
اصلاح بھی ہو سب کی کوشش خوب کرتا ہوں لیکن نظر میری اللہ تعالیٰ پر رہتی ہے اسی پر بھروسہ رکھتا ہوں کہ یہ کام پورا کر دے  
**كَرَّاتٍ لَا يُدِيبُ** - اور اسی کی طرف رجوع لانا ہوں کہ اسے رہا میرے مجھے کچھ قوت و طاقت نہیں ہے تو ہی اپنے فضل سے  
پورا کر دے۔ مسئلہ تدبیر کرنا اور کام میں کوشش کرنا جہاں تک ممکن ہو کوئی فریب خیانت نہ کرنا جو منع ہو یہ آدمی پر واجب ہو اور  
کافر بھی یہی کرتے ہیں لیکن مسلم و کافر میں صرف یہ فرق ہوتا ہو کہ اس کوشش میں کافر کی نظر اپنی طرف یا غیر اسباب کی طرف  
ہوتی ہے اور مسلم کی نظر اللہ تعالیٰ پر ہوتی ہے پس اسی نظر کا نام توکل ہو تو جب یہ کام پورا ہو تو کافر اپنی کوشش پر خوش  
ہو کر اسکی تعریف کرنا ہو اور مسلم اپنے پروردگار کی حمد و ثنا کرتا ہے اور اگر یہ کام پورا نہ ہو تو کافر کتا ہو کہ اگر یوں ہوتا تو ہو جاتا اور  
ایسا نہ ہو اور نہ پورا ہوتا اور بخیرہ ہو کر افسوس کرتا ہو لیکن مسلم جان لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت نہ مٹی لہذا وہ کچھ بے چین  
نہیں کرتا اور خوشی سے پھر کوشش کرتا ہے یعنی لوگوں نے تقدیر و توکل کے یہی سمجھے کہ خاموشی آرام کو اور کابل و مجول ہو کر بیٹھ  
رہو کچھ کوشش مت کرو حالانکہ یہ بہت بُری بات ہو کیونکہ تقدیر تو علم الہی ہو بندہ کو اس سے کچھ بحث نہیں مگر اسقدر کہ مقدیر ہو گا  
ہو جائیگا ورنہ نہیں لہذا جو مجول لوگ کہا کرتے ہیں کہ ہم کچھ تدبیر و کوشش نہیں کرتے ہم تو توکل کئے ہیں یا ہم تو اپنی تقدیر  
پر شکا کرتے ہیں یہ لوگ جاہل بلکہ گنہگار ہیں انکو کچھ علم نہیں اور نہ آج تک توحید و توکل کے معنی سمجھے ہیں اور ناحق اسلام کا نام بڑا کر  
کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ہوا لفظ لہذا ہمہ القویم تفسیر میں اس آیت کی تفسیر میں ہو کہ قولہ **رِزْقِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا** یعنی نے  
کہا کہ رزق حسن سے مراد بروت ہو اور بڑھنے کے کہ اس کے رزق حلال و در حال و در فون باقون کا ہے۔ قولہ **مَا أَرِيدُ أَنْ تُنْفِرُوا**  
**فِي الْأَرْضِ** کہ یہ معنی ہیں کہ یہ نہیں ہو کہ میں تم کو ایک کام سے منع کروں اور میں پویشیدہ تم سے اسکو عمل میں لاؤں اور ایسا ہی  
فتاویٰ سے مروی ہے پھر شیخ نے مسند امام احمد سے اس مقام کے مناسبات ایک حدیث حکیم بن معاویہ سے روایت کی کہ  
حکیم نے کہا کہ میرے باپ نے بیان کیا کہ میرے بھائی مالک نے مجھ سے کہا کہ اسے معاویہ میرے پڑوسیوں کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
نے گرفتار کر لیا ہے سو تو میرے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چل کہ آنحضرت نے تجھ سے باتیں کر چکی اور تجھکو بچاؤں چکے ہیں پس چل جانی



کے ساتھ گیا اُسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میرے لئے میرے بڑے بیٹوں کو چھوڑ دیجئے دے مسلمان ہو چکے ہیں اپنے منہ پھیر لیا تو میرا بھائی  
 حصہ میں آگے کھڑا ہوا اور بولا کہ واللہ اگر آپ ایسا کریں گے تو لوگ گمان کرتے ہیں کہ آپ ہم کو ایک بات کا حکم دیتے ہیں اور خود اسکے  
 خلاف کرتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِن میں یہ بات لوگوں نے کہی ہو اگر میں ایسا کروں تو اسکا وبال مجھ پر ہو گا ان پر ایمین سے  
 کچھ وبال نہیں ہو پھر فرمایا کہ اسکے بڑے بیٹوں کو اسکے واسطے چھوڑ دو۔ دوسرے طریق سے اس وایت کو نقل کیا ایمین ہو کہ میری قوم  
 کے بعض لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بات کی تہمت میں گرفتار کر کے قید کیا پس یہ شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے وقت آیا  
 کہ آپ سناٹے پڑھتے تھے اور کہا کہ یا حضرت میرے بڑے بیٹے جس جرم پر گرفتار ہیں اور کہا کہ بعض لوگ کہتے ہیں کہ آپ ایک بات کا حکم  
 دیتے ہیں اور خود اسکے خلاف کرتے ہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ لوگ کیا کہتے ہیں پس میں نے بیچ میں سے بات کاٹ دی اس  
 خوف کو کہ ایسا نہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بددی گنوار کی بات پر رنجیدہ ہو کر میری قوم پر بددعا کرین کہ پھر کبھی اس قوم کو نلاج نہ ہو  
 لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برابر پوچھا یہاں تک کہ صاف ظاہر ہو گیا مگر اسی قدر فرمایا کہ اِن کیا یہ بات کہتے ہیں یا کہا کہ ان میں ایسا  
 کہنے والا بھی ہو اور اللہ اگر میں ایسا کرتا تو مجھ پر اسکا وبال ہوتا اور ان پر کچھ نہ ہوتا پھر فرمایا کہ اسکے بڑے بیٹوں کو چھوڑ دو۔ اقول  
 اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی اور دن کو ایک بات کا حکم کرے جسکو وہ اسکے کہنے سے عمدہ دیتے خیال کریں اور یہ اسکے برخلاف  
 عمل میں لائے تو اس شخص پر وبال ہو گا مگر حکم کتابت کہ دین کی نیک بات جو پہلے سے معلوم ہے دوسرے کو اس پر آمادہ کرنا اگرچہ  
 خرد نہ کرنا ہو بعض علماء کے نزدیک ضرور ہو کیونکہ یہ تو فقط بھوئے کو یاد دلانا ہوتا ہی اور اسکا نیکی ہونا تو پہلے سے معلوم ہو اور تمام  
 تفصیل فتاویٰ ہندیہ میں ہو یہ فیاضی نے اس جواب کے فوائد میں کہا کہ اس طریق سے جواب میں بہت بڑی تنبیہ ہو کہ عاقل کو تو  
 ہے کہ ہر امر میں تین حقوں سے ایک لحاظ رکھے ان میں سے بڑے ہر حق الہی ہو اور دوم حق نفس ہو اور سوم حق مخلوق ہو اور لکھا کہ  
 قول علیہ تو کھلتا یعنی میں نے اسی پر بھروسہ کیا کیونکہ اسی کو ہر چیز پر قدرت ہو اور جو کچھ اسکے سوا کے ہر معنی مخلوقات تو وہ اپنی ذات  
 میں مشتبہ عاجز بلکہ بالود ہو اور ایمین خالص توحید کی طرف اشارہ ہو اور جبکہ علم بالیقین حاصل ہوا اسکو وجہ کے اعلیٰ مرتبہ کا علم  
 ہو گیا اور قولہ والیہ اُنیب۔ اور میں اسی کی طرف راجع ہوں ایمین اشارہ ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے مہر کا پورا علم حاصل تھا  
 ویسا ہی مہر کا پورا علم تھا کیونکہ انجام سب کا اپنے خالق کی طرف رجوع ہو چکا تھا کہ تمام کلام میں ایک تو اللہ تعالیٰ سے ہر کام میں  
 ٹھیک اہم صواب حاصل ہونے کی توفیق مانگی اور تمام امور میں اسی کی استعانت چاہی اور بالکل جان سے اسی کی طرف رجوع  
 کیا اور دوم کافروں کی طبع تو رڈی اور سوم ظالموں کی کافروں سے بالکلیہ فارغ دیکھ کر میں کچھ انکی دشمنی کی پر دانی نہیں کرتے  
 اور چارم اُن کو خوف دلایا کہ پیغمبر ان کے ہاتھ سے ایذا راکہ جب اللہ کی طرف رجوع لایا تو سزا میں گرفتار ہون گے۔ وفي العرش  
 قولہ وناکریدان اخالفکم الی ما انکر عنہ۔ یاد رکھو کہ اہل صدق وحق کو مخلوق سے کسی سبب نیادی میں عداوت و بغض نہیں ہوتا صرف  
 جہنمی غصہ آتا ہے کہ جب سے طریقہ سنت کو چھوڑ کر اسی اختیار کریں اقول مجمع حدیث میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات میں  
 کسی آدمی پر غضبناک نہوتے لیکن جب کوئی شخص شرع کی تنگ حرمت کرتا تو نہایت غضبناک ہو جاتے تھے۔ قال الشیخ اور اہل  
 صدق کبھی مخلوق سے دل نہیں ملاتے مگر جہی کہ دے لوگ اپنی نفسانی خواہش کو ترک کر دیں اور جو کچھ انکو نصیحت کرتے ہیں وہ بعض  
 شفقت سے ہوتی ہو۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ وہ داعی کچھ نہیں ہو جو خالی زبان سے نصیحت کرے اور اس پر خود عمل نہ کرے اور لکھا کہ

اس کے قول سے  
 اس کی دوسری  
 حدیث سے چھ



سید محمد علی شریعتی

بیدے تو شان نبوت سی بالکل دور ہو دودھ سے ایک نویر شہوت کی جستجو جو جسکا نتیجہ آخرت میں کچھ باقی نہیں بکریا اسطرح دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے پاک طاہر جام کمالات بشری پیدا فرمایا تھا جان کسی عیب کو دخل نہیں دیا ہضائجہ آپا نے آنکھوں سے جیسے دیکھتے دیکھتے ہی سر کی پشت سے دیکھتے تھے اور بعض صحابہ کی آنکھ جو بہا دین تیر کے زخم سے نکل پڑی تھی اپنا لب لگا کر دوبارہ حلقہ میں جمادی میں وہ نہایت بڑھاپے میں مرتے وقت تک ایسا ہی روشن دیکھتے تھے اور چالیس جو ان بردست قوی سے بڑھکر آپ کو جماع کی قدرت تھی جیسا کہ صحیح میں ثابت ہے تو پھر اس دایت موضوع کا کچھ بھی نشان ہو اور یاد دہو کہ اگر کسی عالم نے اس دایت کو لکھ کر اسکی کچھ توجیہ تاویل بیان کی تو اس عالم کو معلوم ہوا کہ یہ روایت موضوع ہو اور عالم کیسایں بزرگے نابردوزا مدت کی گزار ہو وہ کچھ نبی نہیں ہوتا ہو پس جب ہم نے جان لیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت خالق عزوجل نے ہر عیب سے پاک معجزہ پیدا فرمایا تھا حتی کہ بڑھاپے کی سپیدی نہیں ظاہر فرمائی تو یہ عیب بالکل دور تھا پھر اسکا علاج ڈھونڈنا سب کے اسپر لغت ہو گیا کیونکہ اسے پیغمبر فضل علیہ السلام پر تمت باندھ لی ورا کے حکم سے برفلا گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم پھر حضرت شیب نے اپنی قوم کو اپنی مخالفت پر غذاب سے ڈرایا۔ کیا فی قولہ -

وَلْيَقَوْمٍ لَا يَجْنِي مَنَّا شِقَاقِي أَنْ يَصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ لُوحٍ أَوْ قَوْمِ

اور اے قوم نہ کہنا جو میری ضد کرے یہ کہ پڑے تم پر جیسا کچھ بڑا قوم لوح پر یا قوم ہود پر یا قوم صالح پر اور قوم لوط تم سے دور نہیں اور گناہ بشواؤ اپنے رب سے اور اسکی طرف

الْبَيْدِ طَارِئَ رَجِي رَحِيمٌ وَدُودٌ

رجوع لاؤ البتہ میرا رب مہربان ہے رحمت والا

وَلْيَقَوْمٍ لَا يَجْنِي مَنَّا شِقَاقِي اسلایجر من صیغہ نہی بنون تاکید از جرم مجرم اور ابن کثیر سے ایک قرأت اجرم مجرم سے مروی ہے لیکن چھپا دی گئے کہا کہ فصحا کی زبان پر اسکا دوران کثر ہے لہذا لغت فصیح وہی اول ہو اور یہ فعل متعدی بیک مفعول اور بدو مفعول آتا ہو یہاں اسکا دوسرا مفعول لفظ ان یصیبکم کے معنی کہ سب سے لایکسبتکم یعنی تم کو کو نہ دیو سے یہ قول نہ حاج ہو۔ قتادہ نے کہا اسے لایکسبتکم یعنی تم کو کو مادہ نہ کرے یہی مجاہد و سدی سے مروی ہے اور اسی کو ابن کثیر نے اختیار کیا۔ شقاق عداوت بقول زجاج اور یہی سدی و مجاہد سے مروی ہے اور قتادہ نے معنی فرات بیان کئے اور یہ بول چال ایسے وقت میں ہو کہ ایک دوسرے سے پھٹ چلے اسطرح کہ ایک کے ایک شق و طرف اختیار کرے اور دوسرا اسکی عداوت سے دوسری طرف چھٹ جکے اور اصحاب یہ پوچھنا دالعی اور اسے قوم نہ کہانی کہ اسے مکرور سے عداوت یہ کہ تم کو پونچھنے و مثل مَا أَصَابَ قَوْمَ لُوحٍ ج۔ ایسا ہی مذهب جو پونچھا تھا قوم لوط کو یعنی طوفان میں غرق ہوئے۔ اَوْ قَوْمِ هُودٍ یا قوم ہو کہ یعنی ہوا کے طوفان سے ٹکرا کر مرے اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ یا قوم صالح کہ کہ سبیل تھپرون سے ہلاک ہوئے الحاصل قوم کو نصیحت کی کہ تم مجھ سے عداوت کر کے پھٹے نہ چلو اور اپنے گناہوں پر ہٹ کر و ایسا نہ ہو کہ اسی حرکت سے ان قوموں کو جو عذاب پہونچا وہی تم کو پہونچے اور تم ان قوموں کے تائیدی حالت سے غوث اٹھتے ہو اگرچہ انکو کچھ زمانہ گذرا تو ان سے عبرت پکڑو۔ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِّنْكُمْ بِبَعِيدٍ۔ اور قوم لوط تو تم سے دور نہ تھی۔ قتادہ نے کہا ایسی یہ قوم ایسی ہٹ گناہ پر کرنے اور غیبت سے مخالفت کرنے سے ابھی کل کی بات ہے کہ تمھارے رب و ہلاک ہوئی یعنی انکو تباہ ہوئے کچھ زمانہ نہیں گزرا اور بعض نے کہا

کدس قوم کی بستیان تم سے دور نہ تھیں۔ قال لحافظہ کلام میں دو نون با تون کا احتمال ہے یعنی قوم کو ماتم سے بہت قریب تھی نہ انکار مانہ دور تھا اور نہ انکی بستیان تم سے دور تھیں عربی زبان کے موافق بعد صیغہ واحد کی جگہ بعد بر صیغہ جمع باعتبار کثرت افراد قوم کے استعمال نہیں فرمایا کہ مراد ہلاک قوم ہو یعنی ہلاک کیا جانا قوم کو ماتم سے دور نہ تھا پس ہلاک کا لفظ دل میں سمجھا ہوا ہے اور قوم کثیر کا لفظ سنایا تاکہ اچھی طرح ہوشاک ہوں کہ وہ ہلاک اس قوم شیر چار لاکھ پر طاری ہوا تھا اس لطیف بلاغت کو غور سے سمجھ لو جب حضرت شیبے نے ان کو انکا خوفناک انجام سنایا تو پھر عذاب وافی ہونے سے پہلے انکو ایسی بات بتلائی جس سے بجائے عذاب کے نعمت و رحمت پاوین اگر کریں یعنی فرمایا۔ **وَاَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ذُنُوبَهُمْ ذِكْرُ لَوْ لَوْ اَلَيْدُ**۔ اور مغفرت مانگو اپنے رب کی یعنی پچھلے گناہوں کی معافی چاہو پھر اپنے رب کی طرف رجوع کرو یعنی آئندہ کیلئے اسی کے حکم پر چلو اور کفر اور ناپ و تول میں کمی چھوڑ دو ان کی ذنوب بیشک میرا پروردگار رحیم ہے بڑی رحمت والا ہے اسکی خاص رحمت تو مومنوں کے ساتھ مخصوص ہے اور عام میں سب شریک ہیں۔ **ذُو دُوْدٍ** بہت رحمت والا ہے یعنی اپنے نیک بندوں کو محبوب رکھتا اور ان پر بہت رحم فرماتا ہے وہ بتشدید دال یعنی رحمت ہے اور بیان مراد یہ ہے کہ جیسے اہل مودت میں جو نہایت دود ہوتا ہے وہ دوسرے کو لطف سے خوش کرتا ہے اور اسکو مہملاتی چو نہاتا اور اس سے برائی دود لگتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ عزوجل اپنے مومن بندوں کو اپنی کاملہ قدرت سے سرفراز فرماتا ہے اور مقصود یہ کہ میرا رب رحیم دود ہے اگر تم اب بھی استغفار و توبہ کرو تو تم پر رحم و لطف و رحم فرما دیگا۔ واضح ہو کہ پہلے تو فرمایا استغفر و ابکم۔ رب انکا کہا اور آخر میں ان ابی میرا رب کہا اس میں نہایت لطیف اشارہ ہے کہ رحیم دود ہونے کی صفت میں میرا رب ہے اور جب تم میری راہ پر ہو تو تمہیں بھی شمول ہو اور ہنوز تم قابل استغفار و توبہ ہو۔ **فَاَنفِمْ فِي الْعَرْشِ قَوْلَهُ** واستغفر و ابکم ثم توبوا لایہ الخ۔ اہل قرب و مشرت اپنی عبادت سے استغفار کرتے ہیں تو حکم میں اشارہ ہے کہ تھامے داؤں پر غلطی نہ کرو کہ تم کو بندگی یا نافرمانی کی قدرت ہوئی اس سے استغفار کرو کیونکہ بندگی یا معصیت کا تعلق بندہ کی قدرت پر نہیں بلکہ اسی سعادت انی یا شقاوت انی سے تعلق ہے جو تقدیر الہی ہے اور قَوْلُهُ ثُمَّ تَبَوَّأَ اِلَيْهِ لِيُنِیْ اِنِّی طَاقَتِ وَقُوَّتِ سے بیزاری کر یعنی یقین کر لو کہ بندت خود تم کو اسی قدرت نہیں ہے پھر جب تم نے ایسا یقین کر لیا اور اپنی ہستی کے دیکھنے سے خارج ہو گئے تو اس وقت تم کو میرا رب اپنی معرفت کا لباس پہنا دیگا کیونکہ وہ اپنے عارف بندوں پر رحیم ہے اور اپنے مودت والوں کے ساتھ دود ہے اقول معنی یہ ہوئے کہ جو لوگ اپنے رب کے ساتھ بہت محبت رکھتے ہیں انکا پروردگار بھی ان سے بہت محبت و رحم و کرم فرماتا ہے محمد بن الفضل نے فرمایا کہ جس شخص کے استغفار کا نتیجہ آئندہ کی واسطے سچی توبہ و رجوع نہ ہوا تو فیض استغفار میں بھونٹا ہے آئندہ کے دل سے نہیں چاہا کہ اسے میرے پروردگار میرے گزیرے گناہ بخش دے کیونکہ اگر سچا ہوتا تو آئندہ ضرور توبہ میں مضبوط ہوتا کہ اب مجھ سے کوئی گناہ سرزد نہ ہو یعنی اگر اتفاقاً جہالت سے ہو جاتا تو اسی وقت شرمندہ و نادم ہو کر توبہ کرتا اور جس شخص کی توبہ کا نتیجہ سچی محبت نہ نکلا تو وہ توبہ میں بھونٹا ہے اس کے نفس نے اسپر دھوکے سے ظاہر کیا کہ توبہ نہ کر لی ہے اور حقیقت میں توبہ کا اثر اسکے دل میں نہیں ہے اور دلیل اس تمام کلام کی یہ ہے کہ فرمایا استغفر و ابکم ثم توبوا لایہ۔ پہلے استغفار کو فرمایا پھر اس پر توبہ کو مرتب کیا جو اس استغفار کا نتیجہ ہے تو استغفار ٹھیک ہوا پھر توبہ کرنے والوں کے حق میں فرمایا ان اللہ یحب المتوابعین یعنی اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے توبہ کو کوئی توبہ کہ نیوالا ہو گا وہ ضرور بہت مدین سرگرم ہو گا کیونکہ جھوٹا توبہ کہ نیوالا تو اب نہیں ہے پس جھوٹی توبہ کا نتیجہ بھی محبت نہ ہو گا۔ قال المسترحم یہ کلام نہیں قابل حفظ ہے اور اسکے فوائد میں یاد رکھو کہ محبت سب بندہ کی طرف سے عشق حقیقی کے معنی مراد ہیں اور

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم کو بحث کرنا لغو و بھل سمجھو کیونکہ اسکی صفات سے ہم کو علم نہیں ہو سکتا مگر اسی قدر کہ وہ اپنے بندہ کو محبوب بناتا ہے اور ماہیت اس عبودیت کی مثال اور صفات الہیہ تعالیٰ کے ادراک مخلوق سے باہر و متعالی ہے و یا غم شیخ ابو عثمانؒ نے فرمایا کہ وہ وہ وہ پاک شہم ہے جس نے تجھ کو قدیم سے اب تک ہر طرح کی نعمتیں عطا فرمائیں بدون اس کے کہ تیر کوئی استحقاق ہو یا اس کیسے طرح ان نعمتوں کا دنیا و جب ہو جب تم کو انحضرت علیہ السلام نے یہاں تک نصیحت بالذہ و رسالت تامہ ہو بخامی تو قدیم کے اپنا مردہ و بہوتا ظاہر کر کے نصیحت کیسے عوض عداوت کا جواب دیا۔

قَالُوا يَنْفِقُهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُكَ فِي شَاخِصٍ مُّضَيَّاءٍ وَلَوْ لَرَأَيْنَاكَ

[illegible]

وَاتَّخَذُ مَثْوًى وَرَاءَ كُرْسِيِّ رَبِّي مَا تَعْمَلُونَ تَحِيطُوا ○  
اور اُسکو ڈال رکھا تھیں پیچھے فراموش تحقیق میرے رب کے قابو میں ہے جو کرتے ہو

قَالُوا اِنَّهُمْ لَشُعَيْبٌ وَمِنْهُمْ اُسُوْبَةٌ مَا نَفْقَهُ كَيْفَ اِيْتَىٰ تَقْوٰى - ہم سمجھتے نہیں بہتیری باتوں کو ان باتوں میں سے جو تو کہا کرتا ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت کرنا اور شرک چھوڑنا و ناپ تول میں کمی نہ کرنا سب سے پورے کرنا ان کی دلیلین ہم اکثر نہیں سمجھتے اور یہ اسوجہ سے تھا کہ انکی عقل میں قصور تھا اور اسکے باوجود ان ہی باتوں کی طرف غور نہ کرتے وہ حیا نہ لگاتے تھے حالانکہ حضرت شعیبؑ ان کو انھیں کی زبان میں انکی سمجھ کی مقدار پر سمجھاتے تھے اور بعض نے کہا کہ سب سمجھتے مگر یہ مطلب تھا کہ تمہاری باتوں کی توفیر کہ نہیں ہو جیسے کہتے ہیں کہ اسے شخص تیری بات تو ہماری سمجھ میں نہیں آتی یعنی یہ بات قابل توجہ نہیں ہو۔ وَ اَنَّا لَنُرٰكَ فٰئِدًا ضَعِيفًا - اور ہم تو تجھے اپنے درمیان ضعیف دیکھتے ہیں کہ ہتھکچہ قوت نہیں ہو اگر ہم تجھ کو برائی پہونچانا چاہیں تو تو بھوک نہیں سکتا یا ضعیف سے یہ مراد کہ تو ہم میں ایک دلیل آدمی ہو تیری کچھ عزت نہیں ہو۔ وَ لَوْ لَا رَهْطًا لَّكَ لَوَجَّهْنَاكَ - اور اگر تیرا گروہ نہ ہوتا ہو تیرے گروہ والے ہیں تو ہم تجھ کو رہم کر ڈالتے یعنی پھروں سے مار کر ہلاک کر دیتے یا کوڑوں وغیرہ سے یا ہتھکچہ قید کرتے۔ رہم کا لفظ تین سے سا تک یا دس تک کیلئے بولا جاتا ہو تو اس قدر آدمی اتنی قوت واسلے تو نہیں ہو سکتے کہ ہزاروں کا مقابلہ کریں بلکہ یہ عرض کہ ہم تو تیرے خاندان و لون کی عزت و حرمت کا پاس ہو کہو نہ کہ ہمارے دین پر ہیں تیرے ساتھ ہی نہیں ہیں باوجود اسکے اگر تیری ابروریزی ہو تو انکی بھی ذلت ہوگی جیسا دنیاوی لوگوں کے خیالات ہیں پس ربط کے لحاظ سے رجم نہیں کرتے۔ وَ مَا اَنْتَ عَلٰیٰ نَبَاِیْہِمْ بِغٰیۃٍ - اور تو ہماری نظروں میں کچھ عزت والا نہیں ہو تاکہ تیری عزت سے ہم تجھے رجم کریں تو لہٰذا کہ فیما ضعیفا علی بن عباسؑ نے کہا کہ مقصود ضعیف البدن و ضعیف الجسم ہی۔ سخاؑ نے کہا کہ قبیلہ حمیر کی زبان میں ضعیف اندھے کو کہتے ہیں اور یہی زہاج نے ذکر کیا ہے اسوجہ سے ثور بن سعید بن جبیر سے مروی ہے کہ شعیبؑ اندھے تھے اور اسوجہ سے اندھے ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں جہت رویا کرتے تھے شہداء بن اوس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی محبت میں شعیبؑ یرمان تک یا گاہ اندھا ہو گیا یا خیرجہ ابن عساکر والواحدی۔ یہ بات اگرچہ واقع ہو لیکن ضعیف کی تفسیر اندھے کے ساتھ ٹھیک نہیں ہے چنانچہ ہرچند آدمی نے کہا کہ خود لفظ

فیئنا سے یہ قول دہوتا ہوا اس لئے کہ جو اندھا ہوتا ہے وہ ہر ایک کے نزدیک ہر جگہ اندھا ہو چھو یہ کیا کہ تو ہم میں اندھا ہو اور سدی جسے کہا کہ اس کے  
 یہی تھی ہیں کہ تو اکیلا تھا ہو یعنی تیرے یا مددگار لوگ نہیں ہیں اور ایسے شخص کو کمزور کہا کرتے ہیں اور یہ قول اقرب ہے کیونکہ ذیل میں غیرت  
 ہونے کو قبول ہم و انت علیہنا بعضیہ صریح کر دیا ہے پس معلوم ہوا کہ قوم مردود نے اول تو یہ کہا کہ تیری باتیں لایعنی ہیں ہم اکثر نہیں سمجھتے اور  
 دوم انکہ تو ہم میں تنہا گزور ہو کیونکہ تیرے کنبہ اے تیرے ساتھ شریک نہیں ہیں اگر ہم تیری ذلت انکی ذلت ہوگی لہذا اگر کسی ہوتے تو  
 ہم تجھ کو بہت جلد رحم کر دیتے ہم کو صرف انکی آبرو و عزت کا خیال ہو اور تو ہمارے نزدیک کچھ بھی عزت والا نہیں ہو علی نے فرمایا کہ قسم اس  
 ذات پاک کی جسکے سوائے کوئی بہنو نہیں ہو کہ اس قسم نے جلال الہی سے خوف کیا لہذا یہ سب سے کنبہ والوں سے خوف کیا یہ فیضان الہی سے کہا  
 کہ تو نے حضرت شیخ کے جواب میں یہودہ گوی دبا پیٹ کی دھمکی دی اور یہ قوفان کا یہی دستور ہوتا ہو کہ نور ایمان سے بے بہرہ ہو کر  
 جہالت کی تاریکی میں پڑے ہوئے روشن آیات و کھلے دلائل کے مقابلہ میں ایسی ہی شیطانی حرکات کیا کرتے ہیں حضرت شیبہؓ کو  
 اپنی طرف خیال نہ ہوا لہذا قبایلہ الہی عزوجل جو انھوں نے کنبہ والوں کی عزت کی اس سے فٹناک ہوئے۔ قَالَ لَقَدْ وَدَّ أَنْ يَهْطَلَ أَحَدٌ  
 عَلَيْكَ كَوْمَنَ اللَّهِ فَرَمَا يَأْتِيهِ مِيرَى قَوْمٍ كَمَا مِيرَ الْكَنْبَرِ تَهَارَى نَظَرُونَ بِرَأْسِهِ قَالِي سَ رِيَادَهُ عَزَّتْ لَا تُطَهَّرُ الْكَنْبَرُ نَظَرَتْ كَنْبَرُ كَيْ عَزَّتْ سَ بَعَثَ  
 إِلَيْهِ نَزْدِيكَ جَهْرًا وَارْتِدَائِي كِي جَلَالِ وَعَظَمَتِ كَيْ خَوْفَ سَيُحْمِلُونَ جَهْرًا وَارْتِدَائِي كِي جَلَالِ وَعَظَمَتِ كَيْ خَوْفَ سَيُحْمِلُونَ جَهْرًا وَارْتِدَائِي كِي جَلَالِ وَعَظَمَتِ كَيْ خَوْفَ سَيُحْمِلُونَ  
 اُوصل یعنی پیچھے یعنی حضرت ذوالجلال الاکرام کو ایسے بھولے ہو جیسے کوئی بھولی چیز کو پیچھے ڈال دیتا ہو چنانچہ تم نے بلا تردد اسکی جناب  
 میں شریک کیا اور اسکے رسول کی امانت کرتے جاسے ہو جو تم کو برا بر زمی سے عمدہ طور پر نصیحت کر رہا ہو تو تم نے عمدہ آحتی الہی عزوجل کو بھلا دیا  
 مگر یاد رکھو کہ تھاری تحکون سے تم کو کچھ فائدہ نہیں ہو۔ اِنْ تَرَىٰ جَمَاعَةً مِّنْ عِبَادٍ يَتَتَّبِعُونَ لَكَ الْأَمْثَالَ يُطِيعُونَ أَمْرًا وَيُؤْتُونَ نَصِيحَةً فَإِنَّهَا خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْكَثَرِ  
 یعنی وہ سب جانتا ہو اس پر ذرہ برابر پوشیدہ نہیں ہو وہ ضرور تم کو تھاری تحکون کو بدلا دیگا۔ ظہری بکسر اول منسوب بطہر بفتح انطا یعنی  
 پشت ہو لیکن سب سے اکثر نسبت میں ایسا فقیر کر دیتے ہیں جیسے ہسرہ کی طرف نسبت میں بھری بالکسر لولہ یعنی من ففی الحراش  
 قوامہ والہ انک فیئنا ضعیفا یہ خطاب جبکہ قوم کی طرف سے ہو تو اسکی تفسیر گزرجکی اور جبکہ خطاب بطریق اشارات ہو تو بخلاف اسکے اشاروں کے  
 ضعیف سے اشارہ ہو کہ جس حال میں اہل الکفر تھے اس سے بغیر علیہ السلام کو تو خوش تھا اور جس حال میں خود تھے اس سے مانوس تھے اور نیز ضعیف  
 اس دعویٰ سالت و تکبر میں دعویٰ قربت و مشاہدہ میں بدین معنی کہ جلال الہی حدیث سے سلطانہ سے جعفر معرفت حاصل ہو وہ  
 بذات خود اگر چہ نبی قربت میں لیکن بذات قہائی و تقدس محض پیچھے عقل غلات کو وہ ان سالی نہیں ہو حکیم ترمذی نے کہا کہ ضعیف  
 سے انکی یہ مراد تھی کہ ہمارے درمیان سے نکالا ہوا تو ہم میں تجھے جلسہ برادری کے معاملہ میں شرکت حاصل نہیں ہو اور بعض نے کہا کہ مراد  
 انکی قدیل عقل ہو و انشراح علم پھر سب سے حضرت علیہ السلام اس قسم کی ہدایت کا ایسا ہو سے تو بواسطہ علم نبوت کے ان کو ڈرانے سے بڑھ کر  
 انتظار عذاب کا وعدہ دیا۔

وَيَقْنُ عِزًّا عَلٰی مَكَانَتِكُمْ اِنِّيْ عَامِلٌ لَّسَوْفَ تَعْلَمُوْنَ اَمِنْ يَّاتِيْهِ عَذَابٌ

اور اے قوم کام کے جاؤ اپنی جگہ میں بھی کام کرتا ہوں اس کے معلوم کرو گے کس پر آئندہ عذاب  
 یقیناً پڑے گا وہ لوگ اور انھیں الی معکم و قلیبہ قلنا لاجاء افرنا  
 کہ اسکو رسوا کرے اور کون ہے جو نا اور تاکہ رہو میں بھی تمھارے ساتھ ہوں تاکہ اور جہب پونچا ہمارا حکم

سجادیا ہم نے شعیب کو اور جو یقین لائے تھے اسکے ساتھ اپنی بہن سے  
 الصَّيْحَةِ فَاصْبِرْ وَافِي دِيَارِهِمْ حَتِّمِينَ ۝ كَاَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا اَآلَا بَعْدُ  
 چلے گئے پھر صبح کو وہ گئے اپنے گھروں میں اور وہی پڑے ہیں کبھی نہ جیتے تھے انہیں سن لو چٹکار ہے

مَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ لَمُؤَدَّ

مدینہ پر چلے پٹھان کا ریاہی شہر نے

جب آنحضرت علیہ السلام کو معلوم ہو گیا کہ یہ قوم اپنے باپے اوروں کے دین پر اور اپنے قبیح اعمال پر ہٹ کئے رہیں گے اور نصیحت ان میں کارگر نہ ہوگی تو انہیں کہا۔ **وَلْيَقُومُوا اَعْلَانًا مِمَّا كَانَتْكُمْ** اور اے قوم تم کام کئے جاؤ اپنی حالت پر۔ **اِذَا جَاؤُكُمْ مِنْكُمْ**۔ میں بھی اپنے حال پر کام کئے جانا ہوں اگر وہم ہو کہ قوم تو شرک و کفر و لطمہ قیاف کا کام کرتی تھی انکو انکے حال پر کام کرنے کا کیونکر حکم دیا۔ پہلے کہ شرع میں مسئلہ یہ ہو کہ کسی دوسرے کے کفر پر راضی ہونا کفر ہی نہ کہ اس سے بڑھ کر کسی کو کفر کے موافق عمل کرنے کا حکم دینا۔ تو جواب یہ ہو کہ یہ شرک کہ نیک حکم نہیں ہو بلکہ باوجود اس قسم کے اذلی مردود و دوحی وغیرہ سے جان لینے کے انکو اس طریقہ پر چلنے سے خوف دلایا چنانچہ اگر کسی کو سمجھا کر آدمی تھک گیا اور جاننا کہ یہ ضرور وہی کریگا تو اس سے کہتا ہو کہ اچھا تو یہ کام کر دیکھ تو ابھی تجھے معلوم ہوا جانا ہی جو تجھ پر بڑی گناہیں یہ کتنا گویا بہت سخت منع کرنا ہوتا ہی ایسا ہی یہاں ہو چنانچہ اسی پر دلالت صریح ہو کہ **لَا تَقُولُوا لِمَنْ يُعَذِّبُكَ عَذَابُ رَبِّهِ اَنْ يُعَذِّبَكَ لَوْ اَنَّكَ كَانْتَ تَعْلَمُ سِرَّهُ** تم جان لو گے کہ ہم میں اور تم میں کون نیک اور کون گناہ گراہ ہی یا جان لو گے انکھوں دیکھ کر کہ **مَنْ يَكْفُرْ بِمَا هُوَ مُبْطِلٌ فَاِنَّهُ يَكْفُرْ بِمَا هُوَ مُبْطِلٌ** کس پر آپ کا ایسا سخت عذاب جو اسکو دین و دنیا میں دلیل غوار کر دے۔ **وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ**۔ اور کون جھوٹا ہی۔ واضح ہو کہ قولہ **عَلَى مَا كُنْتُمْ** ایضاً بعض نے کہا کہ یعنی علی حال انکم جس حال پر تم ہو کہ شرک و گناہ پر ہٹ کئے جاتے ہو چنانچہ اسی معنی پر تفسیر مذکور ہوئی اور بعض نے کہا کہ مکانت منزلت و قدرت ہو تو مراد یہ ہو کہ یہاں تک تم کو قدرت و طاقت ہو وہاں تک شرک و کفر و گناہ کے اعمال کرنا جو تم کو تم اچھا سمجھتے ہو اور میں بھی اپنی استطاعت پر سیکو اچھا سمجھتا ہوں عمل کرتا ہوں پھر دونوں کے اعمال کا حال غفیر معلوم ہو جائیگا کہ کس کو ثواب ملا اور کس کو عذاب پس جو بدکار و جھوٹا ہو گا اسی پر عذاب آویگا۔ زعمشہری نے کشاف میں ذکر کیا کہ قولہ **سَوْفَ تَعْلَمُونَ** بطریق ہتینا متینا گویا یہاں سے تباہ حملہ شروع کیا حالانکہ وہ اپنے اور پرستے مربوط ہی اور کبھی فارے وصل کر کے نسوٹ تھماتے کہتے ہیں لیکن ہتینا متینا میں زیادہ بلاغت ہو کیونکہ ہمیں ہول طاری ہونا زیادہ ہوجاتا ہی اور یہی اصلی مقصد ہی۔ **اَقُولُ** یعنی بدون فارے ہتینا متینا بیانی زیادہ بلیغ ہو کیونکہ اس صورت میں گویا پوچھنے والے کا فہم پوچھا کہ اچھا جب سب کفار اپنے حال پر اور آپ اپنے طریقہ پر عمل کریں گے تو کیا ہو گا جواب دیا کہ **سَوْفَ تَعْلَمُونَ** الی آخر وہ تو سہول مایا کہ اس طرح اس بحث کا خاتمہ تو بہت سخت ہو کہ آئین بدکار کا فیصلہ ہو جائیگا واضح ہو کہ کافروں نے کہا تھا کہ ما لفقہ کثیرا ما نقول۔ تیری بہتیری باتیں ہم سمجھتے نہیں یعنی تیری اکثر باتیں ہم کو جھوٹ معلوم ہوتی ہیں بلکہ اگر عذاب پانا و بخت و نشر و حشر و جزا و سزا وغیرہ اکثر باتوں میں جھوٹا بتلایا اور کہا تھا کہ ما انت علینا بصریہ یعنی تو ہمارے نزدیک دلیل غوار ہی تو آنحضرت علیہ السلام نے یہ طے کر کے عزت بمقابلہ حضرت ذوالعظمتہ و الکبریاء کے منکر جان کر فوراً قوم پر دردمندی پھر علم وحی وغیرہ سے آگاہ ہو کر یہ فیصلہ کیا کہ اچھا نہیں جانتے ہو تو نہیں اپنے طور پر خوب برتاؤ کر دو دیکھو انجام کو غفیر معلوم ہو جائیگا کہ جھوٹا کون ہی



اور کل جائیگا کہ ذلیل و خوار کون ہوا۔ اور یہ وعدہ ایسا قریب ہے کہ اسکی طرف ٹکٹکی لگاؤ۔ وَارْتَقِبُوا إِلَيْنَا مَعَكُم مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا يَوْمَ تَأْتِي سَٰحَابٌ مِّنْ سُحُبٍ مُّغْتَمِبَةٍ رَّجَّتْ مَنَاسِبَ مَّاءٍ مَّحْمُومٍ تَلْفَحُ سَوَٰحِبُهُمْ جَارٍ لِّهُم بَلِيبٌ مِّنْ هَبٍ مَّجْجَمٍ بَرْدٌ شِدِيدٌ عَذَابٌ مُّهِينٌ۔ اور جب لگایا ہمارا حکم یعنی عذاب مقدس یا عذاب کا حکم تو ہم نے دونوں طرف میں سے نجات دی شعیب کو اور ان بندوں کو جو اسکے ساتھ تھے ان کے لئے بھی ایک خاص جنت کے ساتھ یعنی ان بندوں کو ہمارا نجات دینا ہماری طرف سے اپنی خاصہ رحمت تھی اسی کا اثر تھا کہ یہ لوگ ایمان لائے اور نیکو کار بن گئے اور قوم مردود سے دل سے بیزار و علیحدہ بن گئے پس انکو خواری و عذاب آخرت کے مکانات میں بھی قوم سے الگ کر دیا گیا۔ وَارْتَقِبُوا إِلَيْنَا يَوْمَ تَأْتِي سَٰحَابٌ مِّنْ سُحُبٍ مُّغْتَمِبَةٍ رَّجَّتْ مَنَاسِبَ مَّاءٍ مَّحْمُومٍ تَلْفَحُ سَوَٰحِبُهُمْ جَارٍ لِّهُم بَلِيبٌ مِّنْ هَبٍ مَّجْجَمٍ بَرْدٌ شِدِيدٌ عَذَابٌ مُّهِينٌ۔ اور گرفتار کر لیا اس قوم کو جو ان کے خود اپنی جالوں پر آپ شرک عصیان سے ظلم کر رہا تھا ایک کرشت آواز سے۔ روایت ہے کہ جبریل نے انکو سخت سونکا کر لے کر آواز سے ڈانسا جبکہ وہ اللہ تعالیٰ خالق کی اطاعت میں اس کے پیغمبر و مومنین کو آواز دے رہے تھے پس درشت سے ان کے دل پھٹ گئے۔ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُبْطِلْ دِينَكَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَلَٰكِنْ تَرْجِعْ إِلَيْنَا أَعْيُنُكَ وَأَنْتَ تَرْجِعُ إِلَيْنَا أَعْيُنُكَ وَأَنْتَ تَرْجِعُ إِلَيْنَا أَعْيُنُكَ وَأَنْتَ تَرْجِعُ إِلَيْنَا أَعْيُنُكَ۔ پس یہ لوگ اپنے گمراہوں میں گھٹنوں کے بل پرست رہ گئے یعنی اس ہیئت پر رہے کہ گھٹنے زمین پر ٹیکے تھے اور دونوں ہاتھ کے بل زمین پر تھے اور اسکی وجہ یہ تھی کہ زمین کو زلزلہ سخت آیا تھا تو لوگ کھڑا کر اس ہیئت پر رہ گئے تھے چنانچہ سورہ اعراف و عنکبوت میں زلزلہ مذکور ہے بقولہ فَاخْذُوا تَحَرُّمَ الرَّجْمَةِ۔ اور یہ زلزلہ بھی ان پر عذاب تھا اور واضح ہو کہ اس امر میں شک نہ ہو کہ صحابہ لایکہ قوم شعیب تھے حالانکہ وہ عذاب انطاہ سے ہلاک ہوئے تو کہا گیا کہ خاصہ شہر مدین جہین حضرت شعیب تھے وہ تو زلزلہ و کرشت آواز سے مرے اور ایک دن ان پر آسمان سے آگ اتری جس سے ہلاک ہوئے اور سوائے شعیب مومنین کے اس قسم مالدار و غرور و بکر دار میں سے کوئی نہیں بچا سب مال دولت مکان ثروت جسکی محبت میں اترائے اور ایمان کھوئے ہوئے حضرت پیغمبر علیہ السلام کو ذلیل و خوار سمجھنے والی طاعت سے عدا کرتے تھے سب چھوڑ کر عذاب دائمی میں گرفتار ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ قِيلَ لَهُمْ سَبِّحُوا لِلَّهِ حَمْدًا يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ دُخَانًا وَالْأَرْضُ سَحَابًا وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهَادِ۔ اور یہ کہ ہرگز ان کے لئے گناہ آجیدات نہ ہو۔ جیسے خود ہلاک ہوئے اور شعیب اس بات میں ہی کہ مدین قوم شعیب بھی اسی عذاب صیحم سے ہلاک ہوئی جس سے خود قوم صالح مری تھی صرف فرق اس قدر تھا کہ قوم خود کو صیحم نے پہنچے سے ہلاک کیا اور مدین کو صیحم پہرے پہنچا تھا اور روایت ہے کہ کسی دو قوم کو اللہ تعالیٰ نے ایک عذاب سے نہیں لاسوائے مدین و خود کے کہ دونوں صیحم سے مرے اور شیخ حافظ نے کہا کہ دونوں کی تشبیہ نوی یہ ہے کہ دونوں قومیں کفار اور ہنری میں یکساں تھیں اور دونوں عرب میں سے تھے۔ واضح ہو کہ البحر منذر ہے یعنی دوری اور قریب اسکا کرم بھیم نہیں آتا ہے اور یعنی ہلاکت اور قریب اسکا برون سمجھیں آتا ہے اور ابن الانباری نے کہا کہ بعض عرب ہلاک و دوری میں فرق نہیں کرتے ہیں۔ ممدوی نے کہا کہ قبۃ بھیم العین کا استعمال ہلانی و ہلانی دونوں میں ہوتا ہے اور بکسر العین کا استعمال خاص کر ہلانی سے مخصوص ہے اور یہاں بعدت بکسر العین بھور کی قرأت ہے اور مراد اس سے لعنت ہے تو معنی یہ ہوئے کہ مدین پر لعنت ہو جیسے خود ملعون ہوئے اور بعدت صیغہ تائینث باعتبار قید کے ہے۔ واضح ہو کہ تطفیف جو مدین کا فعل تھا کبر و جفا ہے اور اسکا عذاب علاوہ مذکورہ مدین کے قولہ و لیل المطففین الذین اذا کتا لوالا یتوبین میں مخصوص ہے اور حدیث سنن میں یہ مضمون آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موالی کو فرمایا کہ تم نے ناپ تول کا پیشہ وہ اختیار کیا جو حسین امتوں میں سے بعض ہلاک ہوئے تو دنیا طرک کو یعنی پورا دوا و عذاب ہے۔ واضح ہو کہ جس بد فعلی کا عذاب نے نیا میں کسی قوم کو نہ لایا چنانچہ اس امت میں سبب برکت



آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دنیا میں عذاب عام نہ دیا جائے گا تو اس سے آخرت کے عذاب سے چھٹکارا نہ ہوگا بلکہ مرتے ہی آثار عذاب طاری ہونگے اور عذاب قبر شروع ہو جائیگا نفوذ باللہ میں عذاب اللہ تعالیٰ دس سیئات الاعمال۔ پھر حق تعالیٰ نے سائر ان تذکرہ حضرت

موسیٰ علیہ السلام اور بادشاہ فرعون کا بیان فرمایا بقولہ

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ بَآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ اِلٰى فِرْعٰوْنَ وَمَلٰٓئِكَہٗ فَاتَّبَعُوْا

اور بھیجے تھے ہم موسیٰ کو اپنی نشانیوں سے اور واضح سند سے فرعون اور اس کے سرداروں کو پاس پھر چلے گئے ہیں

اَمْ رَفِیْعُوْنَ ۚ وَمَا اَمْرُ فِرْعٰوْنَ بِرَشِیْدٍ ۚ یَقْدُہٗ مَقْوَدٌ یَّوْمَ الْقِیٰمَةِ ۚ

فرعون کے اور زمین بات فرعون کی کچھ نیک حال کہتی آگے ہوگا اپنی قوم کے قیامت کے دن

فَاَوْرَدَہُمُ النَّارَ فَرِیْضٍ ۚ الْوَرْدُ الْمُوْرُوْدُ ۝ وَاتَّبِعُوْا فِیْ ہٰذِہٖ الْاَمْرِ ۚ

پھر پونچھا دیکھا ان کو آگ پر اور چرا گھاٹ ہو جیسے ہو پنے اور پیچھے سے ملی اس جان میں لغت اور دن

الْقِیٰمَةِ طَرِیْضٍ ۚ الْوَرْدُ الْمُوْرُوْدُ

قیامت کے چرا اٹھام ہے جو ملا

اس تذکرہ کو بلفظ لفظ اسلما۔ شروع فرمایا جسکے معنی تاکید و تحقیق کے ہیں اور عرب اگرچہ اس قیامت اقصیٰ سے غریب اقصیٰ تھے خصوصاً عرب کے یہود اور دیگر مقامات کے نصاریٰ سے متواتر اخبار موصول ہوئے لیکن پھر بھی یہ عرب کی سرزمین کا واقعہ نہ تھا تو ان کو بجز تاکید نہ کیا اور دوسرے کیلئے تاکید و تنبیہ ہو کر اس سے کمال عبرت حاصل کرو کیونکہ اصلی مقصود ان تذکروں سے یہی ہو کر اہل عقل ان سے اپنے خالق کی قدرت و اسکا طریقہ عبودیت پہچانیں اور اہل حال اس سے اسرار کے مقامات جو اہم ہیں عبارت کلام میں غیب لطافت سے منہج ہیں اور اک کمرین اور اہل توحید و اسرار کو اعلیٰ مقامات فنا تک وصول حاصل ہو اور یہ سب بخاتم ہدایت الہی عزوجل ہو کر تبتلا اسکی ہی ہو کہ نفس کے فریب و شیطان کے وسوسوں اور زندگی و جان کے شہوات سے مقابلہ کر کے نصرت کی نظر کو دور کریں اور حضرت خالق عزوجل کی عظمت اور اپنے بندہ ہونے کو دیکھیں اس کے ساتھ اس کلام کو غور سے سنیں پس بتاکید فرمایا وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسٰی ۚ اور بیشک بھیجا تھا ہم نے موسیٰ کو اذلی علم میں اسکویں مقدر کر دیا تھا کہ فلاں وقت در زمانہ میں پیدا ہو اور اس طرح زندہ رہے اور اس طرح فرعون اسکو پالے پھر دشمن ہو پھر وہ بیکایک ہماری تعلیم خاص تنویر قلبی سے فیضیاب ہو ہمارا ایلچی ہو کر جاوے پالینا ہماری آیتوں کو ساتھ لئے۔ وَ سُلْطٰنٍ مُّبِیْنٍ۔ اور کھیلے ہوئے غلبہ کے ساتھ میں یعنی موسیٰ کے ساتھ دو باتیں ہم نے عطا فرمائیں ایک آیات اور دوم سلطنت و اضیہ۔ اور مفسرین نے بارہم گفتگو کی کہ یہاں ان دونوں سے کیا مراد ہو پس بعض نے کہا کہ آیا اس سے مراد نصرت کتاب آسمانی ہو لیکن یہ قول صحیح نہیں اسوا میں نے کہ آگے فرمایا۔ اِلٰی فِرْعٰوْنَ وَ مَلٰٓئِکَہٗ فِرْعٰوْنَ اُس کے سرداروں کی طرف۔ حالانکہ جبوقت حضرت موسیٰ رسول ہو کر فرعون کی طرف گئے اسوقت نصرت انکو نہیں ملتی تھی بلکہ یہ تو فرعون کے عرق ہو جانے کے بعد ملی ہو اور صاحب فتح البیان سے عجیب ہو کہ آگے لکھا قولہ بآیاتنا اسے بالمتوراة حال کوئی متنبہ سا بہا پھر آگے جا کر لکھا قیل لمراد بالآیات ہی التبع المذکورۃ فی غیر ذلک الموضع الی ذلک لیس من الآیات المردۃ ہمنا التوراة لانہا ابرزت بعد اعراق فرعون و قومہ انتہی حالانکہ یہی بات صحیح ہو تو اس سے برعکس معاملہ کیا چاہئے تھا کہ آیات کی تفسیر بیان کی

مراد سے کرتا پھر ایک قول کر کے لکھتا کہ بعض نے تورات سے تفسیر لکھی ہو وائے عالم اور یہ جواب کہ متلبس بالتوراة تھا پس یہ حال مقدم ہے تو یہ جواب کچھ نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کے انوار قلبی و موار و باطنی کا اثر فرعون کے حق میں نفس و سالت کی راہ سے کچھ نہ تھا غلبہ حاصل و رہنمائی دی رہے بھی آیات کی تفسیر میں تورات لکھی لیکن کہا کہ مراد تورات ہی یا ہجرات ہیں اور سراج میں اسی کی پیروی کی اور شیخ حافظ ابن کثیر نے آیات سے نشانیاں مراد لیں جیسا کہ ظاہر کلام شیخ اسپر دلیل ہو اور حاصل کیا یہی ہجرات باہر تھے پس سیاق کلام گویا اس کو مفید ہو کہ اولاد آدم اگر اپنے خالق کو بالکل فراموش کر بیٹھے تو فوج و ہود و صانع و ابرائیم و لوط و شعیب و انبیاء و عظام ان کی طرف اللہ تعالیٰ کے رسول گئے اور بھائیائے مکرر انھوں نے سب کو جھٹلایا اور محسوس چیزوں کے سامنے غیب کی باتوں پر ایمان نہ لائے آخر عذاب سے تباہ و ہلاک ہوئے پھر ہم نے موسیٰ کو بلا شہد بہت سے آیات و ہجرات کے ساتھ بھیجا کہ ان کے سامنے جھٹلائے اور رسول نہ ماننے کا موقع نہ تھا اور ایسے ہجرات دیئے کہ جو بالکل واضح تھے کہ ہر آدمی محسوسات سے سجاد کر کے غیب پر ایمان لادے۔ خلاصہ یہ ہوا کہ انبیاء سابقین کیساتھ اگر کثرت سے ہجرات نہ تھیں اور کوئی سمجھے کہ قوم نے اپنی عادات کے موافق محسوس چیز سے سجاد نہ کیا اور ان کو جھٹلایا اور بہت ہجرتیں ہوتے تو شاید مان لیتے تو بتا کید فرمایا کہ ہم نے موسیٰ کو فرعون کی طرف بہت سے ہجرات کیساتھ بھیجا تب بھی اس کا حکم نہ مانے اس کا کہا جائے کہ آیات سے اگر ہجرات مراد ہیں تو سلطان حسین سے کیا مراد ہے تو ہینادی وغیرہ نے کہا کہ دونوں سے ہجرات ہی مراد ہو سکتے ہیں اور فائدہ یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ یہ ہجرات ہماری قدرت و عظمت والوہیت پر نشانی تھے اور موسیٰ کیلئے اس کی نبوت پر سلطان حسین تھے کیونکہ ہجرت کے معنی عاجز کرنا یا تو حیران ہجرات سے موسیٰ نے شکر و ن کو عاجز کیا اور دے کچھ مقابلہ نہ کر سکے تو موسیٰ کو سلطنت یعنی غلبہ ان پر حاصل ہوا اور مراد غلبہ سے یہی حجت و دلیل سے غلبہ ہو زبردستی وغیرہ عوام کے معنی مراد نہیں ہیں اور چونکہ سلطان برون صدر ہے تو مفروض جمع اور مذکور و مؤثر اس کا یکساں ہے اور لکھا کہ آیت تو ایسی چیز کو بھی کہتے ہیں کہ جو نشانی ہو خواہ یقینی قطعی ہو یا نہ ہو اور سلطان ہر ایسی آیت ہو جو قطعی ہو یا نام رازی نے کبیر میں در سراج وغیرہ میں ہیں سے نقل کیا کہ قطعی حجت کو سلطان اس لئے کہتے ہیں کہ اس کو بدون حجت و اسے پر غلبہ ہوتا ہے کہ اس کو قہور کر لیتا ہے جیسے سلطان اپنے محکوم پر غالب ہوتا ہے اور علماء اپنی قوت علمی کے کمال سے سلاطین ہیں جیسے بادشاہ اپنی فوج وغیرہ سے سلطان ہے لیکن علماء کی سلطنت اُن سے دو وجہ سے زیادہ قوی ہوتی ہے کیونکہ بادشاہ تو تخت سے معزول ہو سکتا ہے اور عالم اپنے علم سے معزول نہیں ہو سکتا اور عالموں کی سلطنت انبیاء کی سلطنت کے جنس سے ہے تو ملوک ان کے تابع ہیں اور بادشاہوں کی سلطنت فرعون کی سلطنت کی جنس سے ہے حالانکہ موسیٰ و ان بھیجے گئے تھے کہ وہ ان کا تابع ہو کر رہے اگرچہ دنیاوی تمام ثروت میں سے موسیٰ کو کچھ حصہ نہ تھا یہ فیاضی نے لکھا کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سلطان حسین سے مراد عصا کا معجزہ ہو اگرچہ وہ آیات میں داخل ہے چنانچہ نو آیات میں آٹھ سورہ اعراف میں مع عصا اور نوین سورہ یونس میں مذکور ہے لیکن اس کو الگ کر کے سلطان حسین اس وجہ سے کہا جاسکتا ہے کہ وہ نہایت زبردست معجزہ تھا اور بعض نے لکھا کہ سلطان حسین سے مراد وہ غلبہ ہو جو موسیٰ نے فرعون کے ساتھ سوال و جواب میں پایا۔ اقول یہ بہت ضعیف قول ہے اس وجہ سے کہ ہر پیغمبر کو قطعاً یہ سلطنت حاصل تھی بلکہ جو شخص دنیا میں سچا ہو وہ اپنے مقابل جاہل پر سلطان ہیں رکھتا ہے اور ایسے قول سے تو میرے نزدیک یہ اچھا تھا کہ یوں کہا جاتا کہ فرعون ایک سرکش ظالم تھا جو تورات کا مدعی تھا اور کثرت اموال و افواج و قہر و غلبہ پر مہر و راہ سے تمام بنی اسرائیل کو خوار و ذلیل کر رکھا تھا پھر پھر

سفر بکر کے تھا حضرت موسیٰ کو بھیجا اور اسکو ہرگز قوت نہ تھی کہ ان کو قتل کرے یا کوئی آزار پہنچا دے بلکہ وہ خوفناک ہوتا تھا اور میں بس  
تک بلکہ حضرت موسیٰ دین حق کی دعوت فرماتے رہے تو کیسی سلطان مبین تھی کہ اللہ تعالیٰ کی عزت و قدرت و سلطنت پر وسیع فتح  
ہے اور کھلی دلیل ہے کہ دنیا میں وہی واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کسی تدبیر سے یا کسی کی قدرت سے کچھ نہیں ہو سکتا ہے پھر  
دفعہ رہے کہ اس تفسیر میں ہمارے حقائق صرف اسقدر کلام کہتے ہیں جو عقل و الون کی عقل کے اندازہ پر ہی حالانکہ احوال و اسرار بہت  
کچھ منہج ہوئے ہیں لیکن ان سے بالکل سکوت اختیار کرتے ہیں کیونکہ وہ کالات ہیں بیانات نہیں ہیں تو بعض مقامات میں ظاہری  
تفسیر سے اسرار اعلیٰ ہوتے ہیں اہل بیان خاص تو بین تکساجاب باری تعالیٰ میں امیدوار ہیں اور یہ بات اس مقام پر ظاہر ہے کہ  
خواہ آیات و سلطان مبین کی مراد معلوم ہو یا نہ ہو اصل مقصود ضرور ظاہر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندے موسیٰؑ اور انصاف پر کلمات  
و سلطان مبین کے ساتھ فرعونؑ اسکے گروہ کی طرف الٹی کر کے بھیجا اور باوجود اسقدر معجزات ظاہرہ و دنیج قاهرہ کے ان سرکشوں نے پیغمبر  
الہیؑ و وحی کی بات نہ مانی۔ **فَأَنذَرْتَهُمْ أَفْوَاقًا**۔ اور یہ نتیجہ ہوا کہ اس گروہ نے فرعون کے امر کی پیروی کی۔ اگر امر سے حکم مراد ہے تو  
یعنی ہوئے کہ فرعون نے خود کفر کیا اور اپنے گروہ کو حکم کیا کہ موسیٰؑ کو جادوگر جانو اسکی بات نہ مانو پس باوجود ایسے معجز و لائل دیکھنے کے  
ان جاحلون نے دنیا کے لالچ سے اسی کا حکم مانا اور اگر امر سے طریقہ مراد ہے تو یہ معنی کہ نفس کی خواہش دنیا کی لالچ و آخرت و موت  
سے غفلت میں یہ جاہل ایسے جھٹسے تھے کہ یہی گواہیے معجزات حقانی کے ساتھ نہایت ادب بندگی کے طریقہ پر دیکھ کر نہ مانے اور  
اسکے طریقہ پر نہ چلے بلکہ فرعونؑ گمراہ ہونے لگا اور بد فعلی اور بد قولی ظاہر تھی اسی کے طریقہ پر چلے۔ **وَمَا آفُوقَهُمْ غُورٌ مِّنْ شَيْءٍ**۔  
اور نہیں تھا حکم فرعون کا یا طریقہ فرعون کا رشیدی یعنی سیدھی راہ پر چلا نہ لایا راستی والا نہ تھا بلکہ محض گمراہی و فساد تھا۔ حاصل یہ کہ  
وے لوگ فرعون کی بات مانے واسکے طریقہ پر چلے حالانکہ اسکا طریقہ راستی پر نہ تھا اگر کسا جاوے کہ وہ لوگ اسی سمجھ کر چلے تو سراج میں  
لکھا کہ طریقہ و امر فرعون کا راستی سے خالی ہونا ظاہر تھا اسکا عذر نہیں ہو سکتا اول حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں معجزات  
سے ظاہر ہوئے بعد جو کچھ امر یا طریقہ موسیٰ باطل ہے۔ اور میں کہتا ہوں کہ سراج کی تقریر پر یہ امر ظاہر ہوا کہ اس کلام میں توحید  
ہے کہ حسن و قبح عقلی ہوتا ہے اور یہ بحث علم کلام و اصول سے متعلق ہے پھر فرعون کا انجام دنیا کے برعکس آخرت کا بیان فرمایا۔  
**يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ**۔ اور فرعون پیشوا ہونے کا اپنی قوم کا قیامت کے دن۔ **فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ**۔ پس نتیجہ یہ ہوگا کہ ان  
سب کو آگ میں داخل کر دیا یہ دنیا کے برعکس نتیجہ ہے کیونکہ دنیا میں انکا پیشوا تھا تو ان کو مال و منال تمام خواہش کی چیز دن  
میں اخل کرتا تھا یعنی اسکی پیروی میں انکو تمام شہوات حاصل ہوتی تھیں اور آخرت میں اسکی پیشوائی سے یہ نتیجہ ہوگا کہ اسکے پیچھے  
آگ میں جا پہنچیں گے حدیث میں ہے کہ جمع قیامت میں ہم اتنی ہوگا کہ جو جسکی پریش کرتا تھا اسکے نشان کیساتھ پیچھے جاوے حتیٰ کہ سوائے  
اہل توحید کے سب گمراہ اپنے پیشواؤں کے پیچھے جا دیں گے یہاں تک کہ دوزخ میں گر سکیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ جنت النار یا شہوات یعنی نفس کی  
خوشیوں و دوزخ گہری ہوئی ہے اس معلوم ہوا کہ جو شخص اپنے جی چاہتی چیزوں کے پیچھے دین الہی سے باہر ہو اور حرام و حرمت و شراب و شہوات  
اپنی شہوات پروری کرے تو جب شہوات طے ہوں گے تو جہنم تک پہنچ جائیگا اور اگر کچھ میں ہو شیوا ہو کر توبہ مستغفار سے واپس آئے اور نیک  
کام کئے تو جنت نصیب ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اگرچہ نیک کام و حقیقت میں نہایت آسان ہیں نفس پر بہت شاق گزرتے ہیں اور یہ اسلئے حدیث میں  
ہے کہ جنت الجنۃ بالکارہ جنت اسی چیزوں سے گہری ہے جو آدمی کے جی پر لگان اور شاق گذرتی ہیں تو دیکھو کہ فرعون و الون نے باوجود ظہور نبوت علی

و کثرت مجزات باہرات و خوبی و راستی طریقہ کے صرف دنیاوی خواہشوں کی لالچ میں فرعون کی پیروی کی اور شہوات کو پورا کر لیا  
 آخر اس نے اپنی پیروی میں انکو جہنم میں ڈالا اور دنیا میں جب سے بھرقلم میں عرق ہوئے دوزخ کی آہنچ پر پیش کئے جاتے ہیں کہا  
 قال تعالیٰ انار یضون علیہا غدو او عشا الایۃ - اور دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیروی کرنے والے دنیا میں فرعون کے ہاتھوں  
 مصیبت اٹھاتے اور طرح طرح کی تکلیفیں سہتے تھے مگر دین الہی پر ثابت قدم تھے تو آخرت میں جنت دائمی میں آرام پاویں گے انشا اللہ  
 اگر کہا جائے کہ فرعون خوار و ذلیل کیلئے جہنم کیسا ہوگا تو جواب یہ ہو کہ یہ خواری و ذلت کا جھنڈا ہوگا چنانچہ جہنم میں جاوے گا  
 اور کچھ ہی پر فوقت نہیں ہو جو کوئی کسی گمراہی کا پیشوا بنا ہو آخر رسوائی کا جھنڈا اٹھادینگا چنانچہ ابوہریرہؓ نے روایت کی کہ آنحضرت  
 صلعم نے فرمایا کہ جاہلیت کے شاعروں کا جھنڈا اٹھائیوالا امرار القیس ہوگا - رواہ الامام احمد - اگر کہا جائے کہ قولہ اور ہم النار - میں  
 ایما اور دوزخ کا استعمال عرب میں پانی کے ساتھ مستعمل ہو مثلاً اور د البعیر الخوض - اور جیسے قولہ تعالیٰ در دمار دین - پس بجائے اذہم  
 النار کے اور د ہم - جو پانی کے واسطے ہو کیون فرمایا ہو تو سراج و خفا جی غیرہ میں ربانی بلاغت کی توجیہ کی کہ نار کو ان کے حق میں ہنزلہ  
 پانی کے استعارہ کر کے دوزخ کے لفظ سے استعمال کیا اور بلاغت کی مطلقاً یہاں سکا نام استعارہ مکنیہ کیسے ہو - حاصل یہ ہو کہ جیت پانی سے  
 آدمی سیراب و خوش ہوتا ہے جیسو پانی وارد ہو تو ان کے حق میں آگ کیسی ہی قرار دی جیسے قولہ ذق انک انت العزیز الکریم میں ہے  
 اگر کہا جائے کہ اور د ہم ماضی فرمایا حالانکہ مراد یہ ہم ہے یعنی دار و درگاہ جواب یہ یا گیا کہ جملہ قواعد بلاغت کے ہو کہ جب کوئی واقعہ  
 قطعی ہو تو اسکو ماضی سے بولتے ہیں تاکہ اشارہ ہو کہ گویا واقعہ ہو چکا - بعض علماء نے کہا کہ آگ کے ساتھ پانی کا لفظ ان کے حق میں اور  
 مضارع کی جگہ ماضی اس نکتہ کی وجہ سے ہو کہ ظاہر میں تو فرعون مع قوم کے بھرقلم میں ڈوبا مگر وہ آگ پر ہو چکا ہے لہذا تعالیٰ - النار  
 یرضون علیہا غدو او عشا - دونوں وقت آگ پر پیش ہوتے ہیں اگرچہ قیامت میں اس میں داخل ہو جائینگے تو وقوع اسکا شروع ہو چکا ہے  
 چنانچہ حدیث میں ہے من مات فقد قامت قیامت - جو مر اسکی قیامت قائم ہو چکی بعض مفسرین نے کہا کہ رحمت الہی اسکی غضب پر بقیہ  
 کے گئی ہے چنانچہ آیت سے مصرع حدیث صحیح سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے تو فرعونوں کے حق میں باوجودیکہ آگ میں ڈالے جادین گئے  
 اسکے ساتھ دوزخ کا لفظ جو پانی کے ساتھ مستعمل ہو اشارہ ہو کہ اس آگ میں بھی ایک طرح کی رحمت خفی ہوگی واللہ اعلم - ظاہر توجیہ تو  
 دہی ہو جو مذکور ہوئی کہ جیسے مخم کہتے ہیں کہ دواب جو نے کھانے یا کوڑے کھانے کا مزہ چکھو اس سے زیادہ بلاغت لطیفہ کیسا تھا انکے  
 حق میں کہا کہ سپر ہونے کو آگ پر وارد ہون گے پھر تصریح کر دی بقولہ - یقیناً المسود دوزخ - اسے جس مکان اللورد اللورد  
 فیہ یعنی کتنا برا کھانا سیرانی کا یہ گھاٹ ہے جہنم اترے ہیں کیونکہ گھاٹ پر آدمی کو پوری امید ہوتی ہو کہ پیاس کی جلیں اور دھوپ  
 کی گرمی سے یہاں سیراب ہو کر آرام و آسائش میں ٹھنڈا ہوگا اور یہاں اسکے برعکس ہوگا کہ پیاس کے مارے زبان چھانی پر لٹک پڑگی  
 اور ہونٹ سو جکر کھال بلکرا دھڑکی پھر جے و جلیگی اور پیپ و بچ لوہو پین گئے اللہم اعوذ بک من عذاب النار و انی ینفخ نفثہ  
 اوہاس دنیا میں اس قسم کے پیچھے لذت لگا دی گئی یعنی جہنم و لذت فانی و سلطنت و خواہش نفسانی کے پیچھے بھگرتے اور اپنے ظالم عروبل  
 کے رسول سے انکار و تمسخر کرتے تھے اسی دنیا میں ان پر لعنت کی جاتی ہو سو یقیناً القیامت - اور قیامت کے روز بھی لعنت ان کے پیچھے  
 لگائی گئی کہ وہاں تمام اہل عشرت کی کافر بھی ان پر لعنت کریں گے اور یہ بات اکثر سکروں کی سمجھ میں نہیں آتی تو وہ یوں سمجھیں کہ  
 حق عزوجل نے سب چیز پیدا کی ہیں اس نے لعنت انکے پیچھے لگا دی یقیناً القیامت - یہ کتنا برا عظیمہ ہے جو ان کو نعام

میں ملا ہو۔ کسائی نے کہا کہ رزد نام ہے عطیہ کا۔ پس لعنت کو بطریق شکم کے ان کے حق میں عطیہ قرار دیا۔ اور رزد کے معنی عیون یعنی ہر دو بھی ہیں تو دنیا کی لعنت پر قیامت کی لعنت ان کے لئے ایک عیون قرار دی حتیٰ کہ جہنم کے سب سے پہلے طبقہ میں اس پر دس جگہ پائی۔ اور دی نے اسی سے نقل کیا کہ رزد وہ قدرج جس میں شراب ہو تو اس معنی پر جو انکو دوزخ میں پہنچنے کو لیکھا اسکی مذمت ہو پس درود و د سے اکو زیادہ مناسب ہوئی۔ ابو السعود نے عطیہ کے معنی کو کہا کہ وہ چند ان مناسب اس مقام کے نہیں ہیں۔ کبھی دینے والے کو کہ رزد کے معنی زیادت کے ہیں یعنی لعنت پر لعنت کی زیادتی بڑی مذموم زیادتی ہو۔ شیخ حافظ نے اسی معنی کو ذکر کیا اور کہا کہ مراد یہ ہو کہ ہم نے علامہ اس جہنم پر ان کے حق میں یہ مزید کیا کہ دنیا میں ان پر لعنت باقی رہے اور قیامت میں ان پر لعنت ہو۔ بجا بدرجے کے کہا کہ قیامت کے روز ان کے لئے ایک لعنت بڑھائی گئی تو دو لعنتیں ہو گئیں۔ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے رزد مر فود کے معنی اور بیت کے کہ لعنت دنیا و آخرت کی اور یہی حقائق قتادہ کا قول ہو اور لکھا کہ یہ بمانند قولہ تعالیٰ وجعلناہم ائمة ی دعون الی النار الا یتوب یعنی امام تو ایک کراست کا لفظ ہو جو پیشوا کیلئے لولہ ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متبعین میں اللہ تعالیٰ اسے ائمة پیشوا فرمائے تھے تو ان کے مقابلے میں فرعون و اسکے اشراف کی نسبت بطریق شکم کے فرمایا کہ ہم نے انکو جہنم کی طرف دعوت کرنا ہے پیشوا بنائے یعنی جنھوں نے انکی پیروی کی انکو دس جہنم کو لینگے حالانکہ یہ ان کے حق میں کمال مذمت ہو چنانچہ کہا جاتا ہو کہ یہ تو کتنی بڑی پیشوائی ہو اللہ تعالیٰ ایسے پیشوا ہونے سے محفوظ رکھے۔ **ف فی الرحمن النسر فیہ** ولقد ارسلنا موسیٰ باياتنا الایہ۔ آیات میں سے تھا کہ حضرت موسیٰ کو قدرت ہوئی کہ جو انوار و جلال و جلال و معارف و معارف پائے اسے صالح بندوں کو آگاہ فرما دیں اور معارف و صفات کو اہل الخیر والصدق میں پھیلا دیں اور سلطان میں وہ آثار ہیں جو نورانیت اور برق عہد سے ظاہر ہوتے تھے کمانی قولہ والقیۃ علیک محبتہ منی۔ ابن عطیہ نے کہا کہ آیات میں وہ قوت تامر بھی تھی جو کلام الہی سننے کے وقت فنانہوں سے ظاہر ہے اور سلطان وہ انبساط تھا جس سے دیدار کا سوال کیا جعفر نے کہا کہ آیات میں سے ہو کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے اولیاء کے ساتھ متواضع اور اعدائے کے ساتھ متکبر ہو بعض نے کہا کہ آیات میں سے خلق کو انکی محبت ہو اور سلطان اس محبت میں ہجرت ہو۔ اب جانتا چاہیے کہ اس سورت شریفہ میں سات تذکرہ اس امت سے اگلوں کے ہوا سطر ذکر فرمائے کہ تمام نبی آدم کیسا ان اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں وہ ان پر ہر حال میں ہر طرح قادر ہے تو اس امت والے ان اوقات سے عہد حاصل کریں کہ اس دنیا سے فنا ہونا مثل ان کے ضرور ہو کہ سعادت پر مرنا بیشک بد بختی پر مرنے سے اچھا ہو اور سعادت ظاہر ہو کہ اگلوں کو ان کے انبیاء کی پیروی میں تھے ورنہ اپنی رائے سے اگلوں نے دنیا کی بہت کچھ ثروت حاصل کر رکھی تھی اور نبوت کا ان میں طریقہ برابر چلا آیا پھر نبوت کا انکار سے بد بخت ہوئے اور آخر کس حد تک اگلوں نے تجاوز کیا جب مذاہب کی زندگی سے شروع ہو گیا اور مبہم انکار و سرکشی کا یہی ہوا کہ فدا ہونا جو ہر شخص کے نزدیک یقینی ہو اس سے غفلت کر گئے اور باعث غفلت کا یہی دنیا کی لذتیں مال و منال و آل و اولاد و مکان و جاہ و مال و اور فخر و ناموری وغیرہ آخرت سے غافل کرنا و بائیں واقع ہو کر اور اپنے جی کی خواہش پر تکیہ لگا کر جھگڑا و بکرا لٹی سمجھنے لگے تو ضرور اسکا خود اٹھیں پر واقع ہوا کیونکہ پیدا کرنا تو اللہ تعالیٰ نے پیدا کرنا پر ہزار بار قادر ہو اور جس نے یہ عجائب کا رضانہ دنیا پیدا کیا وہ اس سے افضل و اعلیٰ اور ہزار بار پیدا کر سکتا ہو تو غور و مشین و لذت کی چیزیں اسی پر مقصور نہیں ہیں لہذا عہد حاصل کر کے فنا کو پیش نظر رکھ کر نبوت کا اعلیٰ لغت جان کر پیروی کر کے نعمت باقیہ حاصل کریں ورنہ عذاب و دین کے جس طرح اگلوں کے ساتھ ہوا ان کے ساتھ ہو۔ لہذا اللہ تعالیٰ جل سلطانہ نے اپنے پیغمبر علیہ السلام کو خطاب فرمایا۔

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَىٰ نَقِصَةٌ عَلَيْكَ مُتَقَاتِمَةٌ وَحَصِيدَةٌ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

نقص سے احوال میں بستیوں کے کہ ہم نشانے ہیں بلکہ کوئی آئین قائم ہے اور کوئی سیکھ گیا اور ہم نے ان پر ظلم نہ کیا  
لَٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

لیکن ظلم کر گئے  
مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَوَمَا زَادَهُمْ إِلَّا تَبَدُّبًا وَكَذَٰلِكَ أَخَذُوا

کسی چیز میں تبہ ہو گیا حکم سے رب کا اور کچھ نہ بڑھایا ان کے حق میں سوائے ہلاک کرنا اور ایسی ہی جیسے بچو  
رَبِّكَ إِذْ أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ

تیرے رب کی جب پکڑنا ہو بستیوں کو اور وہ ظلم کر رہے ہیں  
لَايَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ طٰذِلٌ يَوْمَ تَجْمُوعُ لَهُ النَّاسُ وَذَٰلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ

نشانی ہو اسکو جو ڈرتا ہو آخرت کے عذاب سے وہ دن جو جن دن میں جمع ہوں گے سب لوگ اور وہ دن ہے دیکھنے کا  
ذَٰلِكَ - یہ سب ہولناک عبرتناک قصص جو اس سورہ میں اور پر مذکور ہوئے ہیں انبیا القیاسی - چند قریہ کے اخباروں میں سے ہیں

نَقِصَةٌ - حکایت ناقصہ - ہم اسکو تجھے سنواتے ہیں تاکہ تو اپنی قوم کو نشانے کہے عسرت حاصل کریں اور عذاب کے لئے نشانہ ہوں کہ ہیں  
اشارہ ہو کہ اگلی امتوں میں صرف اسی قدر دقائق نہیں ہیں بلکہ یہ صرف چند قریہ کے حالات ہیں جن سے عرب شاقف تھے اور ان کے

حالات بھی سب ان میں ہیں چنانچہ جن سے عبرت کی غرض نہ تھی انکو ذکر نہیں فرمایا اسی واسطے علیہ حسانی ان قصوں میں سے صرف  
اسی قدر پرکتفا کرتے ہیں اور نادر حالات سے کچھ تعریف نہیں کرتے ہیں پھر گویا ہجرت حاصل کرنا سوائے کو خیال ہوا کہ یہ قریہ کیا ہوئے تو فرمایا

مِنْهَا قَاتِلٌ وَحَصِيدَةٌ - ان میں سے بڑے قاتل ہیں جیسے کھیتی کے درخت کھڑے ہوتے ہیں اور بڑے حصید ہیں جیسے کھیتی کٹی ہوئی ہوتی  
ہے - قال الشيخ منہا قاتل یعنی معمر یا دھیرا و حصید تباہ ہیں اور وہ لے کر کہ یہی ابن عباسؓ سے مروی ہے - قتادہؓ نے کہا کہ قاتل جنکا

معدنہ ناہجہان پر تباہ اور حصید جنکا اثر بھی نہیں ہے - اقول حدیث صحیح میں مروی ہے کہ نبوک کو جہاد کیلئے جانے والے لشکر کا گزر قوم ثمود  
کے قریہ سے ہوا اور عرب انکو خوب جانتے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو وہ کنواں بتلایا جو ثمود کا تھا اور ناقہ کے آنے کا نالہ اور لوٹنے وقت

دوسرے نالہ سے جانے کا پتہ بتلایا اور قوم میں سے جس نے اس کنوین سے پانی لیا تھا انکی ہانڈی تک لٹھ لٹھادی اور اسے شکر دوسرے  
کنوین پر آکر سے جو شہر سے باہر تھا اور بعض لوگ اس قریہ میں نشانات دیکھنے گئے تھے انکو بلوایا اور کہا کہ معذرب قوم میں مستحسناؤ

اور یہاں سے روتے ہوئے گزر رہے تھے مآخذ ظلمہ اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا یعنی جو ان پر واقع ہوا عذاب ہلاک تو یہ ہماری طرف سے  
ان پر ظلم نہ تھا لَٰكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ - لیکن انھوں نے خود اپنی جانوں پر ظلم کیا کہ یہ خالق عزوجل سے کفر و اسکی رضا کے برخلاف

قبیح اعمال کئے اور بتوں کو اپنا معبود بنایا اور یہ مستوجب عذاب ہے فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
دور کرنے میں انکی معبودوں نے - الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ - جن کو سوائے اللہ تعالیٰ کے پوجتے تھے - میں شقی - کچھ بھی

لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ہر گاہ کہ ان پر تیرے پروردگار کا عذاب آیا یعنی ان لوگوں نے اپنے خالق سے کفر کر کے بتوں وغیرہ کو  
اپنا معبود بنایا تھا اور ان کو قدرت والا جانتے کہ مصیبت ڈالنے اور بھلائی دینے میں یعنی ان کو ہر طرح نفع و ضرر دینے والا جانتے تھے



اوجب ان پر عذاب لکھی آیا تو ان پر سے عذاب کو ان کے مہبود کچھ بھی دور نہ کر سکے اور کچھ بھی نفع نہ دے سکے اور کچھ بھی کام نہ آئے۔ مگر  
 کذا و ذلک غیر کتبیب۔ اور نہ بڑھایا ان کے مہبودوں نے ان کے حق میں سوائے ہلاک کے یعنی انہیں مہبودوں کی بدولت یہ  
 لوگ ہلاک ہوئے اور کچھ بھی انکو فائدہ نہ دیا۔ اولیاء کرام نے فرمایا کہ جو کوئی چیز تجھ کو اللہ تعالیٰ سے غافل کرے اس کی طرف متوجہ کرے  
 وہی تیرے حق میں طاغوت ہو اور اللہ تعالیٰ نے بندہ کی ہوائے نفس کو اسکا مہبود بتلایا بقولہ فراریت من اتخذ النہ ہواہ۔ اور سوائے  
 اللہ تعالیٰ کے غیر کی پرستش کرنا بڑا سخت ظلم ہو پھر بھی حق تعالیٰ ظالم کو مہلت دیتا ہے لیکن جب گرفتار فرماتا ہو تو رہائی نہیں ہوتی پھر ممکن  
 ہے کہ دنیاوی زندگی بھر مہلت ہو اور موت کے وقت عذاب میں گرفتار ہو پھر رہائی نہیں ہو۔ و کذا لک آخذ و کذا۔ اور ایسے ہی  
 ہوتا ہو گرفتار کرنا تیرے پروردگار کا۔ اذ آخذ القری۔ جب اسنے کسی بستی والوں کو پکڑا یعنی عذاب میں گرفتار کیا۔ وہی ظالم  
 درحالیکہ یہ قریہ ظالم ہو یعنی کثرت گناہ و نافرمانیوں سے اللہ تعالیٰ کے غضب کے مستحق ہوئے ہیں تو اسی طرح عذاب میں پکڑتا ہو کہ کوئی ان کو  
 رہا کرنے کی مجال نہیں رکھتا۔ اذ آخذہم شدیداً۔ بیشک اسکا عذاب کافروں کے حق میں سخت دردناک ہو تو لوگ ڈرتے  
 رہیں کہ یہی چند روزہ زندگی میں نیکی و خصال اسی کو بتوفیق آئی استدعا کریں۔ ورنہ عذاب میں گرفتار ہوں گے ابو موسیٰ شمری رضی اللہ عنہ  
 سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ بندہ ظالم کو مہلت دیتا ہے حتیٰ کہ جب اسکو گرفتار کر لیتا ہو تو پھر اسکو رہائی نہیں  
 دیتا ہو پھر بھی آیت پڑھی۔ کما فی صحیح البخاری و مسلم۔ واضح ہو کہ ظالم کا حال زمانہ مہلت میں نہایت خوفناک ہوتا ہو کیونکہ کمال ہمالت  
 سے وہ سمجھتا ہو کہ پھر برا اللہ تعالیٰ کی مہربانی ہو کہ مجھ کو بقدر مال دولت دیدی اور کبھی تکلیف و بیماری بھی نہیں ہوتی ہو اور جان لینا  
 چاہیے کہ جبکہ عاقبت کی بھلائی نہیں ہوتی اسکو بیان اسکی خواہشیں مالی و دولت و آل و اولاد بہت کچھ دیدی جاتی ہیں جیسا کہ  
 دوسرے مقام کی آیات سے ظاہر ہے تو اس سے وہ اپنے کو اچھا سمجھتا ہو آخر کیا ایک عذاب میں پڑ جاتا ہے ایسا واسطے بعضے مشائخ کرام  
 نے کہا کہ اس کی حالت زیادہ خوفناک ہوتی ہو کیونکہ شائبہ رہتا ہو کہ یہ ظالم کی مہلت ہو یا فضل آئی ہو اور جس نے یہ سمجھا کہ آیت شریف  
 کا حکم اگلی امتوں کے ظالموں کی واسطے مخصوص تھا تو اسنے آیت کے معنی نہ سمجھے اور حدیث موصوفہ بالا بھول گیا صرف اپنے نفس و شیطان  
 کے وسوسہ پر تکیہ لگا کر بیٹھ رہا اب کلام الہی سے عبرت حاصل نہیں کرتا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اذ فی ذلک لآیۃ لمن حُفَّتْ  
 عَذَابُ الْآخِرَةِ۔ بیشک اس گرفتار میں یا ان قصص میں عبرت ہو پھر ایسے شخص کیلئے جو عذاب آخرت سے ڈرتا ہو یعنی ایمان لایا  
 کیونکہ جو نہیں ڈرتا اور آخرت پر ایمان نہ لایا اسکا تو وہ حال ہو جو اگلی امتوں کا ہوا اور نصیحت و عبرت اسی کو ہوگی جو آخرت پر  
 ایمان لاوے اور اس سے ڈرے تو ویسی حرکتیں نہ کرے گا کہ عذاب پاوے یعنی بل الفہم نے بتوفیق آئی کہ اس کلام میں ایک  
 لطیف اشارہ ہو کہ اس امت کے ظالم لوگ اس طرح عذاب میں ناخوذ نہ ہونگے جیسے اگلی قوم میں ناخوذ ہوئیں کیونکہ یہ نہیں فرمایا کہ عبرت ہو  
 اس کے لئے جو عذاب آئی سے ڈرے بلکہ عذاب الآخرة فرمایا یعنی عذاب الیمومہ الآخرة یا عذاب انشاء الآخرة۔ تو معلوم ہو کہ عذاب الیمومہ الدنیا  
 کی عبرت اب ایک خاص حجت کی وجہ سے نہ ہوگی اور حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ آنحضرت نے درگاہ الہی میں دعا فرمائی تھی کہ حیات دنیا کے عذاب  
 سے اس امت کو محفوظ فرمایا جائے اور اللہ تعالیٰ نے کمالی رحمت و اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا قبول فرمائی ہو ایسا واسطے تو دیکھتا ہو کہ اس  
 امت میں اگلوں سے زیادہ ظالم ہیں لیکن عذاب ظاہری میں گرفتار نہیں ہوتے ہیں اور یہ بڑا معجزہ تمام قوموں کیلئے ظاہر عبت ہو لیکن اس  
 یہ لازم نہیں کہ آخرت میں عذاب ہو بلکہ آیات و احادیث صریح متواتر ہیں کہ مرنے ہی عذاب الہی شروع ہو جاتا ہو لہذا عبرت یہ ہو کہ سنی زندگی





یہ بھی بن معاذ راوی نے کہا کہ ایام میں سے ایک یوم مفقود ہو کر دوم یوم مشہور اور سوم یوم مورد عداوت چارم یوم موعود و پنجم یوم مسدود ہے۔ یوم مفقود جو گزرا تو استغفار و توبہ سے مکافات ممکن نہیں اسکو حسرت سے یاد رکھ کہ میں نے آمین کیسی تقصیر کیا ہر یوم مشہور یہ روزہ ہے جس میں تو جان کر تو جسد رتھ سے ممکن ہو زاد راہ جمع کرے۔ یوم مورد ودوہ ہو کہ ابھی تک معلوم نہیں کہ وہ تیسرے لئے ہو یا تو اسکے لئے ہو یعنی شاید یہ تیسرے زمانہ کا نوادروہ کل کاروز ہو تو اسکے بھر وسہ پرمت ہیٹھ اور اسکے اہتمام میں مشغول رہو۔ یوم موعود اپنے دل میں یاد رکھ کبھی کسی حال میں اسکو مست مہمل ور اسکے واسطے سامان جمع کر کے وہی تیرا آخری من ہو اگرچہ ابھی تک معلوم نہیں کہ وہ کون دن ہو گا مگر آخر ایک روز موت کا قطعی موعود ہو۔ یوم عدد ودوہ دن ہو کہ تمام مخلوق محشر میں باالعمین کے لئے عاجز قائم ہوں گے تو ہر روز اپنے نفس سے اس روز کے سوال جواب کے لئے حساب کریں اگرکہ آخر تحکویہ کرنا ضروری ہو پھر تو انفراد تقریطہ کیلئے کیا جواب گفتا ہو اور اگر کسی کا فکر شبہ ہو کہ آخر وہ دن کب ہو گا ابھی قائم کمیوں نہیں ہو جاتا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

اور اس کو ہم دیر جگرتے ہیں سو ایک وعدے کی منتی تک جس دن وہ آویگا نہ ہو یگا کوئی جاننا۔ مگر اسے حکمت سے سوا نیز کوئی بدبخت ہی اور

سَعِيدٌ ۝ فَاَمَّا الَّذِينَ شَقُّوا فَاِذَا لَبُّوا لَهْمَ فِيمَا زَفِيرٌ وَشِهْقٌ ۝ خٰلِدِيْنَ فِیْهَا

وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا فإِنَّهُمْ فِي جَنَّةٍ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ

اور وہ جو نیک بہت ہیں سو جنت میں ہیں مگر بہت کم ہیں جیسا کہ ہے  
 اَلَا مَا شَاءَ رَبُّكَ طَعْنًا غَيْرَ فَحْدُوذِهِ

وَمَا لَوْ هُوَ إِلَّا لَاجِلٍ قُدْرَةٍ رَادُّوْنَ تَاخِرِيْنَ بِمَعْنَى نَكُوْمُ بِوَجْهِكَ مَدُوْدُ كَيْ مَعْنَى مَهْمُ اِيْكَ قَلِيْلٌ مِّنْ مَّغْرُوْرٍ كَرِيْهِ

جسکو کوئی مخلوق سوائے ہمارے نہیں جانتی ہو جب وہ پوری ہوگی اُسوقت اچانک تیاہست قائم ہو جائیگی۔ اس مدت کی قلت اسوجہ سے ہے کہ بقا، آخرت غیر متناہی ہو تو دنیا کی مدت کسی قدر بہرہ برد ہوگی اور وہ غیر محدود کے مقابلہ میں محض قلیل ہو گا لہذا اگر آدمی سخت

الحق ہو جو کئی دہشتی پر نظر کرے اس کے لئے تو دنیا ہی چند روزیات تک ہے اور قیامت کیلئے اگرچہ آثار بہت مروی ہیں بشکواسخ مانہ میں مشاہدہ کرنے سے ظاہر ہوا کہ بالکل آثار ظاہر میں سوائے چند آثار کے جنکی تعداد چار یا پانچ تک پہنچتی ہے ان چار یا پانچ کیلئے جو آثار مروی

ہیں وہ بھی ظاہر ہوتے جاتے ہیں مثلاً مادی حرکت، وقت است، اسلامیہ کے اخلاق و عادات بجز مجاہدین کے اور صرف انہی کے سام  
روئے زمین کے لوگوں سے زیادہ شمار میں اور زیادہ ثروت و قوت میں ہوں گے اور جو انہی ظاہر نہیں ہو سکے ادا بجز یہ ہے کہ

تمام دین میں سے صرف ایک عرصہ میں ابو عرب چند قسطوں کے قبضہ میں رہ جاؤ گئے اس کیلئے بھی آثارِ باہر ہوتے جاتے ہیں اور انجملہ علومِ امامِ ہندی علیہ السلام ہے۔ ان انجملہ فریج و جال ہے اور انجملہ فتح قسطنطنیہ ہے اور انجملہ نرسب ہیں اور رسیہ



شخص کو دہری کام میسر آدینگا جسکے واسطے وہ مخلوق ہوا ہی۔ اس حدیث کو زبیدی و ابوالعلی و ابن جریر و ابن النذر و ابن ابی حاتم و ابوالشیخ  
 و ابن مردودہ نے روایت کیا اور زبیدی نے کہا کہ حدیث حسن ہے اور یہ مضمون تو صحیحین میں ثابت ہے پھر جاننا چاہیے کہ بیان دوم مذکور میں  
 ایک شقی دوم سعید اور بعض نے رقم کیا کہ تیسری قسم اور باقی رہی وہ یہ وہ لوگ ہیں جنکی بڑی و نیکی سادی ہوں یا نیکی و بڑی کچھ نہ ہوں  
 جیسے اطفال و مہنون اور گناہ کہ قسم شہادت الہی میں ہو جو چاہے حکم کرے و اقول یہ غلط بحث ہو اور تحقیق یہ ہے کہ تقسیم بندوں کی گونا گونا  
 اعمال کے ہوشلہ کہا جائے کہ مومن یا کافر پھر مومن میں انعام ہیں نومومن کے انعام میں البتہ کسی صورت میں نخلی ہیں پھر بھی ہے سب سعید ہیں  
 کیونکہ عدم خلود ان کے حق میں ثابت ہے لیکن بیان اللہ تعالیٰ نے بندوں کی تقسیم باعتبار اپنے علم ازلی کے فرمائی ہے پس یہ دہری قسم ہیں  
 سعید یا شقی اور ان کے سوا سے تیسری قسم نہیں ہو یا کہا جائے کہ مومن کا فرق تیسری قسم نہیں ہے البتہ مستلزم ایک مسئلہ وہ دونوں کے  
 بیچ میں قائم کرے ہیں اور وہ قول مردود ہے اور جنم میں فی الجملہ عذاب ہو تا جیسے مومن ہو بیسے خارج نہیں کرتا دلیسے ہی سعادت سے  
 خارج نہیں کرتا اور اطفال کو اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ وہ شقی ہیں یا سعید ہیں یا مہنون ہیں سے اہل علم پر مسئلہ مشکل ہوا اور ہمیں اس طرف  
 ہرین کہ مذکور ہوں گے اور مہنون کے اطفال کی نسبت گویا اتفاق ہو کہ وہ مہنون ہیں جیسا کہ کلام امام نوویؒ وغیرہ دلالت کرتا ہے  
 واللہ تعالیٰ اعلم اور سابق میں یہ بحث تو کہ تعالیٰ ولہ دورانا بہکم تشریف من الرحمن الانفس لایہ کی تفسیر میں گزرتی ہے مگر خلاصہ یہ ہے کہ شقی وہ ہیں جو  
 ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اور سعید وہ ہیں جو ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور گناہگاروں میں جب ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے تو وہ سے سعید ہیں کیونکہ  
 جنت میں جو وقت سے داخل گئے جاویں گے پھر اس میں ہمیشہ جنت میں رہیں گے تو تیسری قسم کو فی خارج الاہل الہی نہیں ہے غایت یہ ہے کہ ہم کو نہیں معلوم کہ اطفال  
 و مہنون میں کون سعید و کون شقی ہو اور یہ تو حقیقت ماقبل ہائے میں بھی متنبہ ہو۔ بیان ایک نکتہ اور ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے قولہ قسم شقی و سعید  
 میں پہلے شقی کو کیوں ذکر فرمایا تو اہل البیان نے کہا کہ مقام جو نکہ ڈرانے و عبرت دلانے کا ہے لہذا اسکو مقدم کیا اور میں کتاب مومن کہ پہلے  
 شقی کو بیان کر کے اسکی تفصیل کر دی کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو جو وقت سے دوزخ میں داخل ہو گئے ہمیشہ اسی میں رہیں گے تو معلوم ہو کہ سعید  
 وہ ہیں جو جنت میں جو وقت سے داخل ہو گئے ہمیشہ اس میں رہیں گے اور اس سے نکل کر یا گناہگار مہنون پر شقی صادق نہیں آیا اسلئے کہ ان کو  
 دوزخ میں خلود نہیں ہو پس ضرور سعید صادق آیا اور نہ ہی یہ ہوئے کہ جب جنت میں جائیں گے اگرچہ عذاب دوزخ اٹھا کر ایکٹ مانہ کے بعد  
 جاویں تب ہمیشہ جنت میں رہیں گے چنانچہ تفصیل ہر دو قسم میں فرمایا۔ فاما الذین شقوا فیس جو لوگ کہ شقی ہوئے ہیں یعنی علم الہی میں  
 انکی شقاوت مقدر ہوئی ہے فی فی الدار۔ تو وہ دوزخ میں رہیں۔ بیان کوئی فعل نہیں ذکر کیا کہ جس سے جملہ غایب ہو جاوے اور ضلیہ جملہ  
 ہمیشگی پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اسکو جملہ ہمیشہ فرمایا جس سے عرب اپنی زبان میں ہمیشگی کے معنی سمجھتے ہیں تو اس سے نکلا کہ وہ ہمیشہ دوزخ  
 میں رہیں۔ کہہ فیہا دوزخ و شقیق ان کے لئے دوزخ میں زفر و شقیق ہو یعنی اس حالت پر کہ شقی غم و الم میں رہیں گے۔ رجاء  
 نے کہا کہ بصری و کوئی زبان دان لوگ کہتے ہیں کہ زفر تو گندھے کی شریعت آواز کے مانند ہو اور شقیق اسکی آواز کی مانند آواز کے مثل ہو۔ (اسکی مثال)  
 یہ ہے کہ جیسے کسی کے دل پر آگ کی طیش ہو بھی اور اسکی روح گھٹ گئی تو یکایک اسکی آواز با یک بھی ہوئی نکلی پھر آخر میں گدھے کی طرح بیسیا  
 اور رجاء کے مانند نیست کی تفسیر بھی ہو اور مراد اس سے یہ ہے کہ اہل دوزخ آگ کی جلن قلب کی طیش سے نہایت غم و الم میں ہو کہ  
 پہلے زفر نکالیں گے پھر انکی آواز شقیق ہوگی۔ پھر حضرت خالق قادر و غفار مطلق نے تصریح فرمائی کہ اس حالت پر وہ لوگ ہمیشہ رہیں گے  
 بقولہ۔ یخلد فیہا مادۃ السموات و الارض ہمیشہ اس میں اسی حال پر جیتے رہیں گے جیسے داخل گئے جاویں گے جنت تک

۱۔ دوزخ  
 ۲۔ سعید  
 ۳۔ شقی

برابر قائم رہیں آسمان و زمین۔ تا مصلحت و قیامت یعنی تا دوام آسمان و زمین اگر کہا جاوے کہ آسمان و زمین تو  
برابر قائم نہیں رہیں گے بلکہ مدت دنیا پوری ہونے کے بعد آخرت کے روز یہ بھی رائل ہوں گے جیسا کہ آیات و احادیث میں مصرح ہے  
تو کفار کا عذاب جہنم صرف اسی وقت تک منتهی ہوا حالانکہ دیگر آیات و احادیث سے ثبوت ہے کہ عذاب کفار دائمی ہوگا کبھی اس کا  
انقطاع نہیں ہوگا تو جواب یہ کہ آسمان و زمین سے یہ آسمان و زمین دنیاوی مراد نہیں ہو اسوجہ سے کہ دنیا کے وجود تک کفار  
داخل جہنم ہونگے بلکہ یہ قیامت کے جاوین گے اور اسوقت یہ آسمان و زمین نہ ہوگا بلکہ مرد آخرت کا آسمان و زمین ہو کیونکہ قرآن میں  
یوم تبدل الارض غیر الارض لایۃ سے ثابت ہے کہ دوسرا آسمان و زمین بدلا جاوے گا جو ہمیشہ باقی رہے گا تو کفار کا عذاب بھی ہمیشہ رہے گا۔ اور  
بعض نے جواب دیا کہ یہ عرب کے محاورہ پر ہو اور اللہ تعالیٰ نے عرب کے انکے محاورہ پر کلام فرمایا ہو چنانچہ عرب جب کسی چیز کا دوام بیان کرنا چاہتے  
ہیں تو کہتے ہیں ہو دائم مادامت السموات والارض۔ یہ ہمیشہ رہے گا دوام آسمان و زمین اور کہتے ہیں کہ الحق ما اختلف الليل والنهار حتی یکل  
لن ان آگے بچھے باری باری آتے ہیں تب تک زندہ رہتی ہمیشہ تو قولہ مادامت السموات والارض سے صرف یہ مراد ہیں کہ ہمیشہ جیسا  
انقطاع نہیں ہو اور یہی لفظ سے ماخوذ نہیں بلکہ انکے محاورہ سے سنبھلے ہیں اور بعض نے جواب دیا کہ اس سے مراد بھی آسمان و زمین دنیاوی ہو  
اور کلام سے مقصود اس آسمان و زمین کے باقی رہنے کی مدت ہو تو عوام جو محسوسات کے پابند ہیں ان دونوں کے باقی رہنے کی مدت بہت  
دور جانتے ہیں پس خوفناک ہونا کہ ہونگے کہ زیر و شیع کی تکلیف کے ساتھ اسقدر دراز مدت تک عذاب سہنا ہوگا پھر اس عذاب کا  
دوام بتلادیا بقولہ۔ لکھنا شاء ربک۔ الا اسقدر کہ اللہ تعالیٰ چاہے یعنی یہ مدت دراز جس سے خوفناک ہوئے یہ تو تمہارے  
خیال میں آئی اور اسقدر زیادہ مشیت الہی میں ہو جسکی مقدار انہیں بتلانی لیکن دیگر آیات و احادیث سے معلوم ہو کہ وہ بے اتہار ہے۔  
چنانچہ صحیح حدیث میں یہ مضمون وارد ہو کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے یعنی گنہگاروں اور رانی برادران  
و اسے بھی شفاعت و خاصۃ رحمت الہی جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کر دیئے جاوین گے اور دوزخ میں کوئی بھلائی والا نہیں رہے گا  
سوائے اسی قوم کے جسپر عذاب قطعی ہو تو اسوقت موت ایک مینڈک کی صوت لاکر جنت و دوزخ کے پنج میں ذبح کر دیا جائے گی  
اور پکار دیا جائے گا کہ اے اہل جنت ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی اور اے دوزخی ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر  
پر یہ مشکل ضرور پیش آوے گی کہ لاکر جنت و دوزخ میں موت نہ آوے گی اور اسے دوزخی ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر  
بقدر آسمان و زمین تک مع اور زیادہ ہے اتنا مدت کے دہین رہیں گے اور لاکر جنت و دوزخ میں موت نہ آوے گی اور اسے دوزخی ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر  
سے کچھ مستثنیٰ کیا جاتا اور کچھ کیا جاتا۔ تو جواب یہ ہو کہ استثناء منقطع ہے اور مضمون میں صرف لاکر جنت و دوزخ میں موت نہ آوے گی اور اسے دوزخی ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر  
وغیرہ ہو یعنی ہمیشہ رہیں گے جنت کے سماں و زمین میں لیکن اس سے زیادہ جنت کے سماں و زمین میں موت نہ آوے گی اور اسے دوزخی ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر  
اللہ تعالیٰ چاہے اور معلوم ہو گیا ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیشہ جنت و دوزخ میں موت نہ آوے گی اور اسے دوزخی ہمیشگی ہو اور کبھی موت نہ آوے گی۔ واضح ہو کہ اس تقریر  
نے اسکی توضیح کی۔ واضح ہو کہ اس آیت کو مفسرین نے مانند مشابہات کے قرار دیا اور طرح طرح کی تاویلین کی ازاجملہ شیخ سیوطی نے  
اسی تاویل مذکورہ کو ظہر قرار دیا اور یہ اس بنا پر ہو کہ استثناء منقطع ہے اور یعنی تا بقدر آسمان و زمین خلود ہوگا سوائے ان کے کہ مدت  
کے بعد اللہ تعالیٰ چاہے اور دیگر اہل علم نے استثناء میں متعدد اقوال پر اختلاف کیا ہو اور مشرک کو پسندیدہ معلوم ہو کہ نایاب کتب عربیہ  
کی تلاش سے عموماً کلفت و درد کے جان تک علماء نے لکھا ہو اس سان تفسیر میں ترجمہ کر دوں کہ متوسط درجہ کے اہل علم و ایمان محروم

نہ ہیں کیونکہ مقصود علم ہو خواہ کسی عبارت میں ہو پس میں کہتا ہوں کہ شیخ حافظ ابن کثیرؒ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ قولہ فاما الذین  
 شقوا فنی النار الآتية۔ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سینہ میں گھٹی ہوئی سانس تو زہر ہے اور زور سے مکر وہ آواز سے (مثل گدھے کے)  
 باہر نکالنا وہ شہین ہے۔ قولہ خالد بن فیہا مادامت السموات والارض۔ ابن جریرؒ نے کہا کہ عرب کی عادت ہے کہ جب کسی چیز کا  
 دوام ہمیشہ ہونا بیان کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہذا دائم بدوام السموات والارض یعنی آسمان و زمین کے دوام کی طرح یہ دائم ہے نہیں  
 حق سبحانہ تعالیٰ نے ان سے ان کے عرف کے موافق خطاب فرمایا یعنی اس محاورہ سے وہ ضرور سمجھ لیں گے کہ دوزخیوں کے بدلے عذاب  
 میں دوام مراد ہو اور حافظ نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ آسمان زمین سے اس موجودہ کے سوائے دوسرے مراد ہو سکتا ہے جو کبھی اہل نہو  
 اور ایسا آسمان و زمین آخر وہی ہونا ضرور ہے چنانچہ مجاہدؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ہر جنت کی واسطے علیحدہ آسمان و زمین ہے  
 رفادہ ابن ابی حاتم یعنی تو دوزخ کیلئے بھی علیحدہ ہو گا اور قولہ الا ما اشار ربک ان یک فعال لیسرید یہ قول ایسا ہے جیسے دوسرے  
 مقام پر فرمایا۔ انما شواکم خالد بن فیہا الا ما اشار اللہ۔ یعنی ان کے واسطے خلود ہو گا لیکن اسل استثنائے علماء کے کسی اقوال مختلف ہیں  
 جنکو شیخ ابن الجوزیؒ نے زاد المسیر میں نقل کیا ہے وہ ابن جریرؒ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ میرے نزدیک مختار وہ قول ہے جو خالد بن مطلق  
 وضحاہ و قتادہ و ابن سنان سے منقول ہے کہ یہ استثناء گنہگار مومنوں کی طرف راجع ہے۔ قال المشرع یعنی استثناء اہل جہنم سے  
 ہے اور معنی یہ ہیں کہ خالد بن فیہا مادامت السموات والارض ہمیشہ جہنم میں ہیں گے یہ اشقیاء سب کے سب۔ الا ما اشار ربک۔  
 سوائے ان بندوں کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ خارج کر کے جنت میں داخل کئے جاویں گے اور تو اترا  
 انباء سے صحیح ہوا کہ وہ گنہگار مومنین ہیں واضح ہو کہ اس صحت میں الا ما اشار ربک یعنی الا من اشار ہو گا کیونکہ من فی النقول کے لئے  
 آتا ہے اور ما یعنی من دوسری جگہ مانند قولہ الا ما فذلک وغیرہ میں بھی آیا ہے اور لکھا کہ بعض سلف سے اسکی تفسیر میں اقوال  
 غریبہ بھی آئے ہیں اور قتادہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام کے استثناء سے خوب آگاہ ہے پھر اہل جہنم کی آیت میں جو استثناء ہے  
 یعنی قولہ الا ما اشار ربک عطا غیر محمد و ذین کہا کہ مراد یہ ہے کہ اہل جنت کا دوام کچھ بذات خود و واجب نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ  
 کی مشیت پر ہے اور وضحاہ کن بصری نے کہا کہ یہ گنہگار مومنوں کے حق میں ہے یعنی وہ ہمیشہ جنت میں نہیں تھے کیونکہ پہلے دوزخ  
 میں تھے پھر نکال کر جنت میں آئے اقول خالد بن فیہا کہ جو مفسرین نے حال مقدمہ قرار دیا یعنی ان کے حق میں خلود و مقدمہ ہے  
 جبکہ داخل ہوں گے اس وقت سے خلود ہو فلیتأمل فیہ۔ پھر لکھا کہ اہل جنت کیساتھ قولہ عطا غیر محمد و ذین سے وہم دور کر دیا  
 کہ یہ دوام کبھی منقطع نہ ہو گا جیسے دوزخیوں کا دوام اپنی مشیت پر رکھا ہوا و ظاہر کیا کہ عذاب اہل جہنم کا عدل و حکمت پر ہو لہذا فرمایا  
 اِنَّ رَبَّكَ فَاعَلٰی لَمَّا يَكُونُ يَدٌ۔ بشیہ تیرا رب جو چاہے اسکو کرنے پر خوب قادر ہے پھر صحیحین کی حدیث دوام خلود اور ذین موت  
 کی ذکر فرمائی اور تلخیص کلام بیضاوی و معالم و سراج و جلالین و کبیر و غیرہ اس مقام پر یہ ہے کہ قولہ خالد بن فیہا مادامت السموات  
 والارض۔ فیدام امت السموات کی واسطے نہیں ہے کہ اہل دوزخ کا دوام عذاب اہل دوزخ کے دوام سے مربوط ہے کیونکہ  
 نصوص قرآن و حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ انکے عذاب کا دوام ہو اور ان دوزخ کا دوام منقطع ہو گا بلکہ یہ عبارت انکے  
 دوام عذاب ہے اور یہ کثرت درازی عذاب کا بیان ہے اس عبارت کیساتھ جو عرب ایسے موقع پر بولا کرتے تھے برہیل تخیل۔  
 اور اگر یہ قیام کی دوام عذاب سے ارتباط رکھتے بھی ہوتی تب بھی یہ لازم نہیں آتا کہ ان دوزخ کے زوال سے ان کے عذاب کا زوال

لکھ دوام عذاب  
 بیان ہونا کہ  
 اس کا دوام  
 زمین تک ہے



ہو جاوے یا عذاب کے دوام سے ان دونوں کا دوام لازم آوے ہاں فہوم ہو سکتا ہے کیونکہ دوام عذاب کیلئے ان دونوں کا دوام گویا لازم ہے لیکن یہ محقق ہو چکا ہے کہ جہاں صریح نص سے کوئی اثبات ہو جاوے تو کوئی مفہوم اس کے برخلاف اثبات کیلئے مقابل نہیں ہو سکتا کیونکہ مفہوم صریح مقدم ہوا اس کے سامنے مفہوم کا اعتبار نہیں ہے۔ اقول اگر مادامت السموات والارض کو ان کے عذاب سے مربوط کہا جائے تب بھی دونوں کے زوال سے عذاب کا زوال لازم نہیں ہوا کیونکہ یہ قید کچھ ان کی مقدار عذاب یا نفس عذاب کیلئے شرط نہیں اور نہ لازم ہے کہ قوت شرط یا زوال لازم سے مشروط و لازم کا وجود نہ رہے بلکہ صرف اس قدر ظاہر ہو کہ عذاب اس وقت تک مدت ہو گا جب تک دوام آسمان و زمین ہو اور فہوم یہ ہے کہ شاید ان دونوں کا بھی دوام ہو لیکن مفہوم صریح سے دوام عذاب ہمیشہ کیلئے ثابت اور زوال دوام ان دونوں کا ثابت ہو تو یہی ثبوت مقدم ہو گا اور معنی یہ مفہوم ہوئے کہ ان دونوں کے برابر باقی رہنے تک عذاب ہو گا مگر انحصار نہیں کہ جہنم ہو گا کیونکہ جائز ہے کہ ان کے بعد باقی رہے فافہوم لیکن مستقیم کہتا ہے کہ ارتباط کیلئے ہونا منظور نہیں ہے کیونکہ جہنم میں حاصل ہونے کے وقت ان دونوں کا دوام تو درکنار نفس و جود ہی باقی نہ ہو گا فلینا مل فیہ پھر ضیاء وی وغیرہ نے ذکر کیا کہ بعض نے کہا کہ آخرت کے سموات والارض مراد ہیں بدلیل قولہ یوم تبدل الارض غیر الارض الا یہ اور ان کا وجود ہمیشہ کیلئے ہے۔ پھر لکھا کہ یہ قول قابل نظر ہے اس لئے کہ اس صورت میں ایسی چیز سے تشبیہ ہوئی جس کو اکثر مخلوق نہیں پہچانتے ہیں نہ ان کا وجود اور نہ دوام اور جہم چاہتا ہے کہ وہ ان کا دوام اس وجہ سے پہچانتا ہے کہ ثواب جنت و عقاب و زرخ دائمی ہو تو تشبیہ سے فائدہ نہ ہو گا۔ قولہ الا انما اشار بہ یک۔ خلود سے استنار ہے کیونکہ گنہگار اور حدین و زرخ میں ہمیشہ نہیں رہیں گے بلکہ نکالے جا دیں گے اور تشنار صبح ہونے کیلئے اس قدر کافی ہے کہ ہو نہ کیل سے جو حکم زائل کرنا مقصود ہو وہ اگر اس کے بعض سے زائل ہو جاوے تو کافی ہے کیونکہ یہ صحیح ہو گیا کہ سب خلود فی النار میں نہیں رہے اور انا الذین سعدوا میں جو استنارہ ہوا ان میں بھی ای گنہگار و حدین مراد ہیں کیونکہ جنت میں اس وقت تک ہونگے جب تک عذاب کیلئے و زرخ میں ہیں اور یہ لوگ اگرچہ ابوجہ گناہ کے شقی ہیں لیکن ایمان کی وجہ سے سعید ہیں اگر اس پر اعتراض ہو کہ مثنی و سعید و قسموں میں تقسیم صحیح نہ ہوئی کیونکہ ایک قسم کی صفت دوسری قسم میں نہ ہونا شرط ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ بات اس وقت ملحوظ ہوتی ہے کہ جب تقسیم اس راہ سے ہو کہ دونوں قسموں میں ہر طرح بالکل جدا ہی ہو یا جمع نہ ہو سکیں اور یہاں تو یہ مراد ہے کہ شیخ خشر کے لوگ سعادت و شقاوت کی حالت سے باہر نہ ہوں گے اور ایسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ ایک ہی شخص میں دونوں صفتیں دو لحاظ سے مجتمع ہوں مثلاً ایمان کی راہ سے سعید ہو اور گناہوں کے اعمال سے شقی ہو یا ایمان استنارہ میں جہنم میں ہو کہ اہل جہنم میں ہر یو وغیرہ کی طرف عذاب کیلئے باہر نکالے جا دیں گے اور ہر طرح اہل جنت بھی کہیں زیادہ انعام مانند دیدار الہی سبحانہ کے اعلیٰ درجہ پر جا دیں گے اور حتمال ہے کہ استنارہ حاصل حکم سے ہو اس قدر مدت کہ حساب کے لئے خارج رہیں یا دنیا کی زندگی بھر یا بروزخ کی مدت تک بشرطیکہ حکم مذکور اسی وقت قیامت کیساتھ عقید نہ ہو بلکہ مطلقاً ایسا ہوا اور اس تاویل پر خلوص و کمال استنارہ ممکن ہے اور بعض نے کہا کہ زفر و شہیت سے استنارہ ہوا اور بعض نے کہا کہ الاحرف استنارہ معنی لکھن سوائے ہر دو یعنی یہ کہ سوائے اس مدت کے جو تیرا رہا اس سے زیادہ چاہے جسکی کوئی حد مقرر نہیں ہو اقول پہلے مذکور ہوا کہ اسی خبر کے تاویل کے قریب شیخ مفسر سبوطی نے فتاویٰ قرار دیا ہے چونکہ اس مقام کے اقوال کو مؤلف فتح البیان نے زیادہ کوشش سے جمع کر دیا ہے اور ان میں اس کا ترجمہ پر لکھا کہ تاہوں اور جب قدر میں سے ذکر کے ہیں ان میں اختصار کر دیا اور جو چھ لکھا ہو گا بلغۃ اقول علیحدہ کر دیا پس مؤلف ہمیشہ لکھتا ہے کہ اس استنارہ میں اہل العلم کے چند اختلافی اقوال ہیں الاول یہ استنارہ قولہ فی النار سے ہے یعنی استنارہ تو دوزخ میں



ہوں گے باستثنائ مشیت الہی کے کسی قوم سے دوزخ میں داخل کرنے میں تاخیر فرمائے کسی مدت تک۔ یہ تاویل حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اقول یہ بھی ہوگا کہ اصل حکم عقیدہ بروز قیامت نہ تو موقف حساب یا مدت دنیا یا بروز تک مشیت الہی تاخیر ہوگی۔ الثانی خالد بن سہل منہ اور اشاہ بنی ہاشم اور مراد گنگا جو حد ہیں یہ قتادہ و ضحاک و ابوسان وغیرہم سے مروی ہے۔ اقول یہی ابن الجوزی و ابن جریر نے اختیار کیا کیونکہ تواتر احادیث سے قطعاً ثابت ہوگا کہ اہل التوحید ہمیشہ دوزخ میں نہیں اگرچہ ماضی ہوں۔ الثالث استثناء از فیروز شہیق ہو یعنی سوائے اسکے جو نوع عذاب لگے لے اللہ تعالیٰ چاہے اسکو ابن الانباری نے کہا ہے (الربیع) معنی یہ ہیں کہ تا دوام آسمان زمین مرغیے گزشتہ مدت الہی کہ ان کو آگ کھا جائے پھر نئے سرے سے پیدا ہوں۔ یہ ابن سعد سے روایت کیا جاتا ہے اقول یہ تقدیر موت کی زیادت ہو جو فیہر قطعی حجت کے قبول نہ ہوگی حالانکہ بیان اسکے برخلاف منصوص ہے مثلاً حدیث ذبح الموت جو اوپر گذری اور صریح آیات جنہیں عدم موت مذکور ہے۔ الخامس لا یعنی لکن سوائے ہے استثناء منقطع ہے گویا جن مانہ کو خوب نہایت دراز سمجھتے کہ اس سے بڑھ کر نہیں جانتے تھے وہ خلود کے واسطے ذکر کر کے پھر غیر تناسلی کو اپنی مشیت پر زیادہ کیا یہ قول زجاج نے حکایت کیا اقول یہی شیخ مفہم سیوطی نے ظاہر اختیار کیا ہے۔ السادس قرار ابن الانباری و ابن قتیبہ سے مروی ہے کہ آیت میں صرف استثناء مشیت پر ہے اور ممکن ہے مشیت نہ ہو تو دوام خلود دہو۔ اس قول کو زجاج نے بھی نقل کیا اقول یہ بعض سلف سے بھی منقول ہے کہ مدینہ میں دوسری آیات سے عدم مشیت ظاہر ہو گئی اسباب اشارہ ربک یعنی مقدار موقف حساب بروز وغیرہ حکاہ از زجاج ایضاً۔ اقول یہ وہی اصل حکم ہے استثناء بنا بر دہ بدل ہو اسکو مستقل قول قرار دینا دہم ہے۔ الثامن الا اشارہ ربک مگر وہ کہ جو چاہے تیرا پروردگار یعنی زیادتی عذاب کی اہل جہنم کے لئے اور ایسی ہی زیادتی نعمت کی اہل جنت کے لئے حکاہ از زجاج اور اسی کو حکیم ترمذی نے اختیار کیا۔ اقول غیر موجود ہے مگر تاویل لا یعنی لکن سوائے و حرف عطف تو یہ مستقل قول نہ ہوا۔ التاسع لا یعنی واو ہے بقول قرار اور ملکی نے کہا کہ یہ قول بصریوں کے نزدیک بعید ہے اقول حرف لا یعنی عطف کے تحت میں یہ قول بھی ہے۔ العاشر حرف لا یعنی کاف ہے جیسے قولہ تعالیٰ الا ما قد سلف۔ اسے کہا قد سلف میں ہوں یعنی کہا اشارہ ربک ہوئے اقول اس صورت میں آسمان زمین کا دوام بھی ہوگا کہ افروزی آسمان زمین ہا جائے نیکوں اس صورت میں وہ وارد ہوگا جو فیض اوی رہنے کہا کہ افروزی آسمان زمین سے تشبیہ قلیل النفع ہو جبکہ اکثر لوگ اسکو جانتے نہیں ہیں اور مستحکم کہتا ہے کہ جواب یہ ہو سکتا ہے کہ دوام آسمان و زمین ہوسوس کے عربی قائل تھے یا ان کے عرف میں یہ بخلاف عقیدہ دوام ہوتا تھا تو دوام اس سے مراد ہوا لیکن چونکہ واقعہ میں انکا دوام نہ تھا اسواسطے کہا قد اشارہ ربک بڑھا دیا جس سے دوام تحقیقی ہو گیا تاہم فائدہ تو جیسے ہی قیق واللہ تعالیٰ اعلم الخاوی عشرین عظیم نے کہا کہ یہ استثناء بستر لایسے استثناءات سے ہے جن کے کف کی اشارت سے ناکید فرمائی ہو ہے یہ کلام بستر لایسے قولہ اللہ تعالیٰ بعد الخاوی اشارہ اللہ انہیں الا یہ۔ اور اسی کے اشارہ ابو عبیدہ سے مروی ہے اور اس صورت میں استثناء مذکور ہے مستقل یا منقطع ہونے کی کچھ ضرورت ہوتی نہیں۔ اقول یہ کلام طبعیہ کلام کے نزدیک ایک وقت رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مؤلف نے لکھا کہ شیخ شوکانی جو اللہ سے ان اقوال کو ترجیح دیتا ہے مع سوال ہے جو ایک مستقل سالہ میں جمع کیا ہے پھر شیخ مفہم سیوطی جو اللہ کا قول عطا نقل کیا اور اصل سے اسکا حال بیان کیا جو اوپر مذکور ہو چکا ہے اور اصل نے اشارہ کیا کہ یہاں مفسرین نے تفسیر دی جو بیان کیے ہیں اور لکھا کہ ابن جریر نے دو بار اصل قرائت لکھی ہے ابن کجا کہ آیات و احادیث و دلیل صریح ہیں کہ ہنہ میں کافرون کا عذاب بھائی ہے تو یہی درجہ کلام اس کے قائل ہیں معنی کا شہرہ پیدا کیا ہے

اسکی تاویل واجب ہو ازجملہ قولہ تعالیٰ خالین فیما دامت السموات والارض الا اشار ربک ان ربک فعال لما یرید چنانچہ اس سے ظاہر یہ ہو کہ اہل شقاوت کے عذاب کی مدت بقائے آسمان و زمین کے برابر ہو الا استقرارت کہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ زمین اُنکو استقرارت خلود نہ ہوگا اور علماء نے اسکو قریب میں جہ سے تاویل فرمایا ہو جملہ ان وجوہ کے بعض اس جانب اچھ ہیں کہ دوام آسمان و زمین کی مدت سے مفید کر لے میں کیا نادمہ ہو اور بعض کامرچ حکمت استنار ہو پس قسم اول میں سے یہ تاویل ہو کہ آسمان سے آسمان جنت و زمین سے جنت کی زمین مراد ہو کیونکہ سارہر وہ چیز جو تیرے اوپر سائبان ہو اور زمین وہ چیز تیرا استقرار ہو اور بدین معنی جنت و دوزخ کا آسمان و زمین ہونا اقطعی ہو کسی پر پوشیدہ نہیں ہو پس ہماری اس تفسیر سے جو بعض نے اسین اعتراض کیا تھا کہ خرو آسمان و زمین پر محمول کرنا آیت کے سموات وارض کا اسوجہ سے نہیں جائز ہو کہ غا طبین کو اسکا علم نہیں ہو وہ دفع ہو گیا۔ قال الترمذی اعتراض میں نے بیضادی سے اوپر نقل کیا ہو اور ابن حجر کا یہ زعم کہ اعتراض دفع ہو گیا مجرد ادعا ہو میرے نزدیک اعتراض دفع نہیں ہوتا کیونکہ غا طبین اگر جنت و دوزخ کے بدوہ مذکور قائل ہوں تو اخبار غیب پر ایمان کے طور پر ہوگا حالانکہ وہ آخرت کے منکر ہیں۔ فلیتأمل فیہ پھر شیخ ابن حجر نے اس لفظ سے دوام ابدی بطریق محاورہ عرب کے تاویل ذکر فرمائی پھر لکھا کہ ابن عباسؓ سے روایت ہو کہ تمام مخلوقات کی اہل نور عرش سے ہو اور آسمان و زمین آخرت میں اُسی نور کی طرف پھیر دیے جائیں گے جس سے دونوں مخلوق ہوئے تھے اور وہ دونوں نور عرش سے دائمی ابدی ہوں گے۔ پھر لکھا کہ اس جواب کی ضرورت اس بنا پر ہو کہ دوام سموات وارض کی قید سے مفہوم ہوتا ہو کہ دوزخی و دوزخ میں انھیں دونوں کے دوام تک باقی رہیں گے اور بعض نے اسکو منع کیا ہے آخر اذکر قول مانع اس سے شیخ مفسر بیضادیؒ ہیں اور میں نے انکی تقریر اور پھر لکھی ہو پھر ابن حجر نے لکھا کہ اگر کہا جائے کہ جب انکا عذاب اٹھی ہوگا خواہ دونوں باقی رہیں یا زائل ہو جائیں تو پھر اس تقلید سے کیا نادمہ ہو تو جواب یہ کہ زمین ہلکنا زمین بہت بڑے فوائد میں ازجملہ یہ ہو کہ غا طبین کو دوام آسمان و زمین تک بقائے عذاب ہو کہ ایک نادمہ طویل دراز ہو کہ وہم کو احاطہ کرنا دشوار ہو قول بلکہ جب سے لوگ دوام آسمان و زمین سے ابدی قیام سمجھتے تھے تو حیرت منسا ہی زمانہ تک خلود عذاب توویل کا مقصود حاصل ہو اور لکھا کہ باقی رہی یہ بات کہ آیا اس عذاب کی کوئی حد مقرر ہو کہ وہاں منقطع ہو جائیگا یا نہیں تو یہ بات دوسری دیلوں سے حاصل ہوتی ہو یعنی ان آیات میں جن میں مذکور ہو کہ کبھی جہنم سے نہ چھوٹیں گے ہمیشہ اسی میں رہیں گے اور قسم دوم تاویل میں سے ایک جہ یہ ہو کہ فیما سے استنار ہو یعنی برابر اسی میں رہیں گے سوائے ان مقامات کے جہاں مشیت الہی انواع عذاب کے لئے نکلے جائیں جیسے زہر و شرب جیم وغیرہ پھر اسی میں پس کر دیے جائیں گے اور لکھا کہ یا لفظ تا یعنی متن و فی عقل کے واسطے لیا جاوے مثل قولہ اُنکو اطاب لکم من النساء اسے من طاب پس یہ گنہگار مومنوں کا استنار ہوگا خواہ متصل قرار دیا جاوے جبکہ شقوا میں یہ لوگ بھی شامل ہوں یعنی گنہگار مومنین کو علی شقیاء کا لفظ شامل ہووے جو الذین شقوا سے معلوم ہے یا استنار منقطع ہو جبکہ اہل شقاوت میں اُنکا شمول نہ لیا جاوے اور یہی اظہر ہو یا حرف الایمنی سولے لیا جاوے اور یہاں کچھ اور تاویلیں بھی باقی رہیں جن کے بیان سے میں عرض کرتا ہوں کیونکہ تاویلات بعیدہ ہیں اگر کہا جائے کہ یہ طریقہ تاویل کا اسی یقین پر ہو کہ جہنم سے کبھی اُنکو نکلتا میسر نہ ہوگا حالانکہ عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہو کہ لیا تین علی جہنم یوم تصفون فیہ ابوابا لیس فیہا احد و ذلک بعد ما یلقون فیہا احتجابا۔ رواہ الامام احمد۔ جہنم پر ایسا رمانہ آدیکالہ اسکے دروازے مصفوق کر لئے جائیں گے اس میں کوئی آدمی نہ ہوگا اور یہ کی احتجاب ان کے جہنم میں پڑے رہنے کے بعد

ہوگا۔ اسکو امام احمد نے مسند میں روایت کیا ہے۔ تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں شقیہ کو دوام غلود نہ ہوگا پھر قولہ الاما شاء ربک کی تاویل کی ضرورت نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ اس روایت میں بعض اوی ثقہ نہیں ہو اور اسکی نسبت ثابت ہو کہ وہ بہت بھڑک بولا ہے تو جب اس کا ثبوت نہ ہو تو کالعدم ہوا لہذا تاویل واجب ہوئی۔ ان یہ بات البتہ ہے کہ جو قول عبداللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہو اور اسی کئی علمائے حضرت ابن مسعود و ابو ہریرہ سے نقل کیا ہے اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے کہا کہ یہی قول عمر بن الخطاب و ابن عباس ابن مسعود و ابو ہریرہ و انس بن مالک رضی اللہ عنہم کا ہے اور اسی طرف حسن بصری و حماد بن سلمہ کے ہیں اور یہی قول علی بن ابی طلحہ و ابوالہی و ایک جماعت تابعین مفسرین کا ہے انتہی کلامہ لیکن حسن بصری سے جو نقل کیا وہ دیگر علماء کی نقل سے رد ہوا جاتا ہے کیونکہ ثابت ہے کہ کہہ کہ میں نے حسن سے اٹھا ہوا قولہ پوچھا تو انھوں نے اس سے انکار کیا اور ظاہر ہے کہ جن علماء و صحابہ رضی اللہ عنہم سے یہ قولہ نقل کیا ہے ان سے درحقیقت کچھ روایت صحیح نہیں ہو اور اگر ہم تسلیم بھی کر لیں تو اس کے معنی وہ ہوں گے جو علماء نے بیان کئے کہ اس میں کوئی اجنبی نہ ہوگا یعنی گنہگار مومنوں میں سے کوئی نہ ہوگا اور رہے کافروں کے ٹھکانے تو وہ خوب بھرے ہوں گے وہ اس میں سے کبھی خارج نہ ہوں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں مذکور ہے۔ اقول حاصل طریقہ تاویل یہ بیان یہ ہے کہ قولہ لیس فیہا احد عام ہے اسکو مخصوص قطعیہ غلود کفار سے مخصوص کیا تو معنی یہ ہوئے کہ لیس فیہا احد من عصاة المؤمنین۔ اس میں گنہگار مومنوں سے کوئی نہ ہوگا۔ اور صفت الاولیاء کا فائدہ یہ ہے کہ جب تک گنہگار مومن کوئی رہیگا اسوقت تک ابواب مسدود نہ ہوں گے اور یہ تاویل قریب اسکے ہے جو طویل حدیث شفاعت مرویہ صحیحین وغیرہ میں آخرین مذکور ہے کہ جب جنت میں ذرہ برابر خیر والا بھی کوئی نہیں ہیگا تو اللہ تعالیٰ ایک مٹھی یا دو مٹھی اپنی قدرت و شان کے لائق مٹھی سے اہل دوزخ سے نکال لے گا جو عقار الرحمن کہلا دیں گے تو علماء نے کہا کہ خیر سے ایمان مراد نہیں بلکہ عمل مراد ہے یعنی ایسے ہوں گے جنھوں نے کوئی شے نہیں کی ہے مگر نفس ایمان ان میں تھا اور مستحکم نے اسکو تاویل سوچہ سے قرار دیا کہ سیاق میں ذرہ برابر ایمان والے کے نکال لینے کا حکم بدو شفاعت کے محض فضل سے ہو چکا ہے تو بشرہ یہ ہوتا تھا کہ اب کوئی ایسا نہیں ہے جو میں ذرہ برابر بھی ایمان ہو تو محض کافر کی نجات ظاہر ہوتی ہے حالانکہ کفر پر نجات نہ ہونا قطعی آیات سے ثابت ہے لہذا کہا گیا کہ مراد ایمان سے عمل خیر ہے کافی قولہ تعالیٰ ما کان اللہ یضیع ایمانکم۔ اور مراد ناز بجانب غیر القلب ہے۔ فانہم پھر ابن جریر نے کہا کہ رازی کی تفسیر کبیر میں ہے کہ ایک قوم کا قول ہے کہ کافروں کے عذاب کی ایک انتہا ہے جہاں منقطع ہو جائے گا اور استدلال اُنکا اسی آیت سے ہے اور قولہ تعالیٰ لا بشین فیہا احقاباً۔ سے ہے اور بدین دلیل کہ ظالم کی معصیت متناہی ہے تو اس پر غیر متناہی عذاب ہونا ظلم ہوگا انتہی اور اسکا جواب ابن جریر نے یہ دیا کہ احقاباً سے استدلال اسکے متناہی ہونے پر صحیح نہیں اور نہ اس آیت سے صحیح ہے کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ عرب ایسے استعمال میں دوام ابدی مراد لینے میں انول ہاں لیکن استثناء الاما شاء ربک سے استدلال ہے نہ بقولہ ماد است السموات والارض۔ لیکن چونکہ اس میں احتمالات پیدا ہو گئے ہیں اس سے البتہ استدلال کسی قطعی بات کیلئے صحیح نہ رہا۔ پھر دلیل عقلی ظلم کا جواب دیا کہ ظلم کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ کافر کو دوام زندگی بھر ہی عزم تھا کہ کفر پر جاری ہے تو اس کے عوض آخری زندگی بھر عذاب نہ یا جائیگا حالانکہ وہ زندگی دائمی ہو پس عذاب الہم ہوا تو دائمی ظلم کے موافق دائمی عذاب ہوا باوجودیکہ اسکو آخری زندگی دائمی و عذاب آگاہ کر دیا گیا تھا و ہذا احمدہ المسترحم۔ ولکن میں تردد ہنوز مثل عقلی دلیلوں کے باقی ہے اور وہ یہ ہے کہ ظلم کا فکا اسکی زندگی بھر عذاب اور یہ مقدار متناہی ہے۔ اور ابن جریر نے کہا کہ کافر کو کفر پر عزم تھا ما دامیکہ زندہ ہے تو جزا و سزا ایک دوسرے کے موافق دائمی ہوئی اور اس پر تردد و مذکور زیادہ جاری ہے

اور ہر طرح مقررہ جم نے تقریر میں تفسیر کر دیا اسکے موافق رفع تردد ہو سکتا ہے کہ جب ایک شخص کے واسطے موت کی دونوں طرف دوزندگی مقرر ہوئیں اور بتلایا گیا کہ دنیا وی فانی ہو اور آخری باقی ہے تو اسے خود باقی زندگی بھر عذاب کو اختیار کیا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا واکتبا معذبین حتی یبعث رسولاً یعنی جب تک رسول کے واسطے سے کسی قوم کو آگاہ نہیں کیا گیا ان پر عذاب نہ ہوگا اگر آگاہ نہ ہوئے ہوں اور ہمیشہ جو راہ فخرت کا ہے یعنی ایک رسول کے بعد دوسرے رسول تک شریعت ایسے تغیر ہوئے کہ اس سے آگاہی واطمینان نہیں ہو سکتا جیسے حضرت موسیٰ سے پہلے یا حضرت عیسیٰ اور حضرت خاتم المرسلین صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پنج میں تھا لہذا جب فرعون نے موسیٰ سے پوچھا کہ بال بال القرون الاولى - تو اس کا جواب نہیں دیا بلکہ فرمایا علیہا عند ربی فی کتاب پس جہان تک نصوص وارد ہیں بندہ دہان تک اعتقاد رکھتا ہے اور اس کے علم الہی محیط ہر وہی اپنی مخلوق کا دانا ہے لہذا بعض سلف نے کہا کہ کوئی کسی مخلوق کو جنت یا دوزخ میں نہیں اتار سکتا اور خود اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کا دانا ہے جیسا کہ قولہ تعالیٰ خالد بن خالد میں فیہا الا ماشاء اللہ کی تفسیر میں سابق میں مذکور ہوا ہے پھر شیخ ابن حجر نے لکھا کہ واضح ہو کہ اہل جنت کی واسطے دوسری آیت میں ایسا ہی استثنا مذکور ہے اور دہان بالا بجماع یہ مراد نہیں ہے کہ ان کے غلود میں قدام ہوگا بلکہ کبھی استثناء ہوگا اور خود اللہ تعالیٰ نے دوام کی تخصیص فرمائی بقولہ عطاء غیر مجزوز یعنی ایسی عطا کہ کبھی منقطع نہ ہوگی تو یہی دلیل بیان مذکور ہوئی اسی نظیر پر دہان تاویل ہوگی اور جبکہ تاہم بنی من ہو تو مراد گنہگار مومنین اہل عرفان ہوں گے جو ہر دوزخ جنت میں داخل نہیں ہوئے لیکن داخل ہونے کی طبع رکھتے ہیں۔ اقول دوسری آیت جو اہل جنت کے حق میں ہے جبکہ اس میں بالاجماع استثناء سے ظاہر مراد نہیں ہے تو یہی سبب ہے کہ اس آیت میں جو دوزخوں کے حکم میں ہے یہ ظاہر جو عموماً سمجھ میں آتا دلفات دیگر نصوص قطعاً مراد نہ ہوئے پس جب ظاہر معنی مقصود نہ ہوتا معلوم ہو گیا تو جملہ نصوص کے متوافق و متضاد معنی پر بقاعدہ زبان عربی محمول کیا جائے گا اور یہ دوسری ہی تاویل میں ہوا ہے مذکور ہوئے ہیں۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اہل جنت کی آیت میں الا ماشاء ربک فرمایا اور اس شیت سے ہم کو آگاہ کر دیا کہ جو کچھ مراد ہو غلود و دوام سے استثناء نہیں ہے چنانچہ صریح فرمایا عطاء غیر مجزوز یعنی غیر منقطع لہذا اس نعمت کا انقطاع نہ ہوگا اور جو اہل دوزخ کے حق میں ایسا ہی استثنا کیا تو اس شیت سے ہم کو آگاہ نہیں فرمایا کہ ان کے حق میں کیا چاہا ہے انتہی کلام مولف نے کہا کہ شیخ ابن تیمیہ نے جو آثار نقل کئے ہیں ان کا ثبوت ہے اور اس کو شیخ ابن القیم نے حادی الارواح الی بلاد الافراح میں بتوضیح بیان کیا ہے ابو الشیخ نے قتادہ سے روایت کی کہ ان نصوص نے یہ آیت پڑھ کر کہا کہ ہم سے حضرت انس بن مالک نے حدیث بیان فرمائی کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ایک قوم دوزخ سے نکالی جاوے گی اور کہا کہ ہمارا وہ قول نہیں ہے جو اہل ہرور یعنی خارجی کہتے ہیں کہ جو کوئی جہنم میں گیا پھر وہاں سے نہیں نکلے گا اقول یہی کبار میں محترمہ کا قول ہے حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے یہ آیت پڑھ کر فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہے کہ ان لوگوں میں سے جو شقی ہوئے ہیں ان کو دوزخ سے نکالے تو کر سکتا ہے رواہ ابن مردویہ اقول یہ کلام ایسا واقع ہونے کیلئے دلیل نہیں ہے بلکہ قولہ تعالیٰ ان یک فعال لیا یرید کی تفسیر ہے خالد بن معدان نے آیت کی تفسیر میں کہا کہ یہ اہل توحید اہل القبلہ کی واسطے ہے یعنی گنہگار مومنین پیشیت الہی جہنم سے نکالے جاویں گے جبکہ مشرک ہوں۔ جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ یا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہ آیت تمام قرآن میں جہان خالد بن فیہا آیا تو فیصلہ کرتی ہے یعنی ہر غلود پر وار ہے ابن عباس سے مروی ہے کہ قولہ تعالیٰ الا ماشاء ربک میں کہا کہ پھر پروردگار کی شیت معلوم ہوئی کہ دوزخی ہمیشہ دوزخ میں رہیں اور جنتی ہمیشہ جنت میں رہیں اور ابن عباس سے یہ بھی مروی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے النار سے استثناء کیا کہ ان کو باکل نہ کھائے

سدری نے آیت میں کہا کہ پھر اسکے بعد مشیت الہی کا علم آیا جس سے معلوم ہو گیا چنانچہ مدینہ میں نازل ہوا تو ان الذین کفروا وظلموا  
 لم یکن اللہ لیغفر لهم ولا لہم یعمد لعلہ الا یہ پس دوزخیوں کی نجات کی امید جاتی رہی اور انکے لئے ہمیشہ کی غلو کا حکم واجب ہو گیا اور قول  
 اما الذین سعدوا لآلہاتہم بین مشیت الہی کا علم مدینہ میں نازل ہوا بقولہ والذین آمنوا وعملوا الصالحات سند ظلم الی قولہ ظلموا ظلیلا پس انکے لئے  
 ہمیشہ غلو واجب ہو گیا اور البصرہ سے روایت ہے کہ پورا قرآن اس آیت پر مشتمل ہوتا ہے یعنی قولہ ان ربک فعال لایرید تیرار ب  
 جو چاہتا ہے کرتا ہے اور مادی کبیر علی الجاہل صغیر میں لکھا کہ یہ جو ہم نے ذکر کیا کہ جہنم میں کفار کا عذاب الہی ابدی ہو اسی پر آیا و انجا  
 و آثار دلالت کرتے ہیں اور جو اُمت سلف و خلف اسی پر یقین کئے ہوئے ہے۔ اور اسکے سوائے بھی کچھ اقوال منقول ہیں جنکی تادیل واجب ہے  
 ازجملہ شیخ محی الدین بن العربی کا قول ہے کہ دوزخی مدت تک دوزخ میں عذاب پاویں گے پھر ان پر انقلاب ہو گا اور انکے لئے ایک تشبیہ طبعیت  
 رہ جائیگی جس سے ان کو ایک طرح کی لذت حاصل ہوگی کیونکہ وہ انکی طبعیت کی واسطے موافق ہوگی اور خلف و عید کا شبہ وار نہیں ہوتا کیونکہ  
 شتا تو وعدہ کی چائی میں ہو جو وعدہ العام کا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسکو پورا کرے میں اسکی شان کی واسطے حمد و ثنا ہو اور عید یعنی عذاب و سزا کا  
 وعدہ پورا کر دینا شتا نہیں بلکہ سزا سے تجا و کرنا شتا ہے چنانچہ فرمایا فلا تسببن اللہ خلف وعدہ رسولہ اور یہ نہیں فرمایا خلف وعدہ بلکہ فرمایا  
 ہے و نتجا و عن سبائتم ہا وجودیکہ ان کو اس فعل پر وعید فرمائی تھی اور حضرت اسمعیل کو فرمایا۔ انہ کان صادق الوعد یعنی وعید کے صدق  
 میں تعریف نہیں فرمائی اور دوسرے مقام پر شیخ نے لکھا کہ دوزخی جب سبب دغل کئے جاویں گے تو برابر خونناک منتظر رہیں گے کہ شاید اس میں سے  
 نکالے جا دیں پھر جب جہنم کے دروازے بند کر دئے جا دیں گے تو مطمئن ہو جا دیں گے کیونکہ جہنم انکی طبعیت کے موافق پیدا کی گئی ہے و قال  
 المتشرع حضرت ابن عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے اثر میں اس تاویل کو دخل ہے کہ جب تک کوئی موجد نامی تھی کہ جس نے کوئی نیکی کبھی نہیں کی  
 ہے جہنم میں ہو گا اسوقت تک اس کے دروازے بند نہ ہونگے پس مسدود اسوقت ہوں گے کہ اس میں کوئی نہ ہو یعنی موجد کوئی نہ ہو۔ اور  
 واضح ہو کہ تفسیر بن العربی اسوقت موجود ہے کہ اس میں یہ عبارت جو مادی میں ہے مذکور نہیں ہے۔ ظاہر شیخ کی دوسری کتابوں سے نقل کی گئی ہے  
 اور مناسب مقام ہے کہ شیخ کا قول انکی تفسیر سے بھی اس مقام پر ترجمہ کر دوں۔ قولہ تعالیٰ فیہم شقی وسعید منکر نبوت و تعظیم کا ذکر کیا  
 تو ازلی ابدی سعید و شقی کو بیان فرمایا اور جب تقسیم تفصیلی میں انکا حال بیان کیا یعنی بقولہ فاما الذین شفقوا تو اس میں سے شقی کے ہمیشہ دوزخ میں  
 رہنے سے اور سعید کے جنت میں رہنے سے استثناء کیا بقولہ الا انما اشار ربک کیونکہ جنت و دوزخ سے مقصود سے محروم ہو کر بیخ و الم پانا اور حصول مراد  
 سے لذت اٹھانا پس دونوں میں استثناء کرنے سے غرض ہے کہ جہنمی تو اس بیخ و الم سے بڑھ کر غم میں پڑیگا یعنی صفات کے حجاب میں ہو کر قلب کی  
 آگ سے جلے گا اور افعال کے حجاب خشم و مٹود ہونے اور قلت دماغت میں پڑیگا اور روح کی سوزش سے پردہ و لعنت و قہر میں گرفتار ہوگا اور جہنمی  
 اس لذت سے بڑھ کر اکرام میں پہنچے گا مثلاً تجلیات صفات سے جان قلب میں مضون و لطف اکرام و اعزاز پاویگا اور تجلیات ذات و ظہور سے  
 جان روح میں مقام شہود لقار و ظہور سمات جلال وہ کچھ پاویگا کہ جسکی نسبت حدیث صحیح میں آیا ہے لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر  
 اور یہ اسوجہ سے کہ سعید بمقام شقی کے ہے اور یہ ہو نہیں سکتا کہ سعید کلکمر دوزخ میں جائے اور نکالے نہ جائے کیلئے یہ کلام دلیل ہے عطا  
 غیر عطا یعنی یہ عطا کبھی موقوف نہ ہوگی پس ایسے ہی سعید کا مقابل شقی بھی دیا وہ عذاب رنج و الم میں جاویگا اور یہ نہیں ہو سکتا کہ سعید پہنچے  
 علاوہ اس میں قولہ ان ربک فعال لایرید اسکو مقرر ہے کیونکہ یہ ایک سخت وعید ہے جو لکھا گیا برعایت ادب ہو اور بوطن کی تحقیق میں ظہور  
 کا لحاظ رہا اور ایمان حقیقت تو جتنا چاہیے کہ شقی جب دوزخ میں ان مراتب مذکورہ پر تھا تو اس سے کبھی خارج نہ ہوگا بلکہ ایک طبقہ سے

دوسرے طبقہ کو منتقل ہوتا رہیگا اور ایک درک سے دوسرے درک کو جاویگا تو وہ ہمیشہ ہی عذاب میں رہا بلکہ عذاب بڑھ کر عذاب ہوتا گیا اور مراد استثنا سے اس خلود کے علاوہ ہے اور وہ یہ ہو کہ دوزخی اور اہل حدیث کے اپنے رب کے ساتھ ہو وہ ہمیشہ پیشانی کے بال پکڑے یعنی اپنا سفر کئے ہوئے خود راہ راست پر ہے اور بد بختی کی ہو یعنی خواہش نفس کی پیروی اسکو جہنم کی طرف مانگے اور اٹھائے لئے جاتی ہو پس وہ دہان کے ساتھ عین القرب میں ہو پس اپنے موافق سے متلذذ ہوتا رہیگا جو اسکے حق میں عین نعمت ہو جائے گا تو آگ کے معنی اسکے حق میں داخل ہو گئے اور وہ مقام اسکے لئے جنت کے حکم میں ہو گیا اگرچہ فی الحقیقت جو جنت کے سعید کیلئے ہے اس سے وہ بعد المشرقین بہت دور پڑا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ تھوڑی مدت میں جہنم میں جبرجیر آگیا اور آیا ہے کہ جہنم پر ایک مانہ آویگا کہ اسکے دروازے بند کئے جاویں گے اس میں کوئی نہ ہوگا۔ ایسی ہی سعید کی جانب سے کہ جنت میں اسکا مراتب پر منتقل ہونا دوام خلود کے حکم میں ہو اور استثنا سے اس خلود کے علاوہ مراد ہو اور وہ یہ ہو کہ احادیث ذات میں فانی اور سجات جمال سے عشق میں فنا ہو گا جہاں کہ حق عین شاید مشہود ہو اور یہ بطریق مشاہدہ روحی نہیں بلکہ شہود ذاتی احدی کے ساتھ جہاں غیر کا کچھ اثر بھی نہ ہوگا اور یہ کمال نعمت ہو جیسا کہ حدیث میں اشارت ہو کہ نہ آنکھ نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی بشر کے دل پر اسکا حضور ہوا۔ اور اگر شقی و سعید میں تنوین نوعیت کیلئے ہو نہ تعظیم کے لئے تو یہاں دنیا میں نیک کام سے بد کامیثیت اتنی نیکو کار ہو سکتا ہو لیکن اس صفت میں یہ شقی ازلی کا بیان نہ ہوگا۔ انتہی کلام مترجم۔ اس کلام سے جیسا تو دیکھتا ہو عظمت کی توجہ موافق جہو امت کے ہو اور تاویل موافق بتاویل مختار شیخ سیوطی ہے یعنی شقی کو دائمی شقی رکھا جو کبھی سعید نہ ہوگا اور استثنا سے مزید عذاب مراد لیا اگرچہ حقیقت کے معنی میں باطنی الہ کو ایک خاص انتقال حالت پر قرار دیا اور اس سے انکار کیا کہ کبھی دوزخ سے نکلے اگرچہ بعض آثار کو تاویل تاویل میں نقل کیا ہو پس لے لے تعالیٰ دانا ہو کہ جہاں سے منادی میں منتقل ہو وہاں آیا ہی مقصود ہو یا کیا مراد ہے فلیتدبر۔ پھر منادی میں لکھا کہ حافظ ابن القیم نے کہا کہ یہ قول ایک طرف ہو یعنی ابن العربی کا قول کہ دوزخ فنا ہو کر ان کیلئے جنت ہو جائے گی ایک طرف ہو اور معتزلہ کا قول کہ جو جہنم میں گیا وہ کبھی نہ نکلیگا دوسری طرف ہو اور ہر دو قول ان نصوص کے خلاف ہیں جو بالضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث اور آپ پر نازل ہوئے قرآن سے معلوم ہوتے ہیں اور کہا کہ جیسے ایک جماعت کا قول کہ دوزخ فنا ہو جائے گی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکے لئے ایک انتہا مقرر فرمائی ہو پھر ان لوگوں سے اسکا عذاب بھی زائل ہو جائیگا اور استدلال ایک س آیت سے فرمایا اور ایک قولہ تعالیٰ لا یثین فیہا احقاباً یعنی کسی احقاب میں بڑے رہیں گے۔ تو معلوم ہوا کہ کسی احقاب کے بعد پھر نجات ہوگی۔ اور ان لوگوں کا یہ بھی قول ہو کہ قرآن میں دوزخ کے دوام بقا پر کوئی دلالت نہیں ہو بلکہ قرآن میں تو فقط اسبقہ ہو کہ کفار اس میں ہمیشہ رہیں گے اور وہ اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور ان سے اسکا عذاب فتور نہ کرے گا اور وہ کبھی نہیں مریں گے اور ان پر عذاب اس میں مقیم و غرام و لازم ہوگا۔ اور یہ بات وہ ہو کہ حسین صحابہ رضی اللہ عنہم و تابعین و تلمذین کچھ اختلافات نہیں ہو بلکہ اختلافات ایک اور بات میں ہو اور وہ یہ ہو کہ دوزخ دائمی ابدی چیز ہو یا سپر بھی فنا کھی گئی ہو اور یہ بات کہ کفار اس میں سے کبھی نہیں نکلیں گے اور جنت میں کبھی نہیں داخل ہوں گے تو اس بات میں اہل السنۃ میں سے کسی نے اختلاف نہیں کیا ہو۔ الحاصل اگرچہ اختلافات ہو تو اس بات میں کہ آیا دوزخ پر بھی فنا کھی گئی ہو جیسے کل چیزوں پر یا نہیں تو شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے دوزخ کے فانی ہونے کا قول ایک جماعت صحابہ و تابعین سے نقل کیا اور شیخ ابن القیم نے مثل اپنے استاد ابن تیمیہ کے اسی قول کو نصرت دی اور وہی کو محقق کیا لیکن مہر نے اسکو ترک کیا یہ قول متروک مہر ہو اسکا قائل ہونا چاہیے اور نہ اسپر احتجاج کرنا چاہیے کیونکہ مہر نے ان اقوال کی تاویل کر دی اس طرح کہ صحابہ ہر کی مراد یہ ہو کہ اس میں کوئی گنہگار مومن نہ ہوگا اور وہ ہے کفار تو وہ اس میں

نہیں

بہرے ہوں گے کبھی اس میں سے نہیں نکلیں گے جیسا کہ بہت سی آیات میں اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا ہے اور دونوں آیتوں کو قریب میں مجھ سے  
 ماقول کر دیا ہے انتہی کلام المنادی مؤلف نے کہا کہ ابن المنذر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ کہا کہ لو لبث اهل النار في النار كقوله  
 رمل على لكان لهم على ذلك يوم يخرجون فيه۔ اگر پڑے رہیں دوزخ دالے دوزخ میں ہمارا رنگ تو دم کے تو البتہ ان کے لئے اسپر ایک دن  
 ہو گا کہ اس دن نکلیں۔ قال المترجم مہم ہر معلوم نہیں کہ اہل النار سے کفار دوزخی مراد ہیں یا گنہگار موجد دوزخ میں داخل ہوئے ہیں۔  
 ولکن دم کی تائید دیگر احادیث مرفوعہ صحیحہ سے ظاہر ہوا اور اول مخالفت آیات واحادیث ہو گا پھر لکھا کہ عبد بن حمید نے بھی ثقات را دیوں  
 سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اسی قول کے مانند روایت کیا اور ابن ابیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ کہا کہ شعیب بن علی جہنم یوم لا یبقی فیہ احد  
 وقرنا الذین شقوا الآتية۔ البتہ جہنم پر ایسا روز آدینگا کہ اس میں کوئی شخص باقی نہیں رہے گا اور پڑھی یہ آیت فاما الذین شقوا ففی النار خالدین فیہا  
 الآتية متروکہ جم نے کہا کہ اس میں بھی وہی تردد ہو کہ اس میں کوئی شخص باقی نہ رہے گا اس لفظ سے کون مراد ہے آیا کوئی شخص کافر ہو یا موجد ہو باقی  
 نہ رہے گا یا گنہگار موجد باقی نہ رہے گا۔ اگر اول مراد ہو تو خلاص آیات واحادیث ہو اور اگر دوم مراد ہو تو موافق احادیث صحیحہ ہو اگر کہا جاوے کہ  
 فاما الذین شقوا کے پڑھنے سے تو یہی ظاہر ہے کہ شقی کافر مراد ہیں تو کہا جائیگا کہ گنہگار موجد بھی سبب بد اعمالی کے شقی یعنی بد بخت ہو سکتا ہے  
 اگرچہ وہ بوجہ نفس اعتقاد و توحید کے سعید ہو ولکن واضح ہو کہ یہ اسی صورت میں ہو کہ قولہ فہم شقی وسعید سے باعتبار اعمال کے دو قسم کی گئی ہوں  
 تو ضرور ہو گا کہ سوائے دو کے دیگر اقسام بھی نکلیں نہ ازلی شقاوت وسعادت کی راہ سے تو وہی قسم ہیں انصار ہو گا مگر فاما الذین شقوا سے  
 خالی ازلی کافر یا کئی دوزخی مراد ہوں گے۔ ان میں گنہگار موجد داخل نہیں ہو سکتے تو قول حضرت ابو ہریرہ میں تاویل مذکور میں تردد ہو گا۔ اگر کہا جاوے  
 کہ قولہ لا یبقی فیہا احد۔ یا لیس فیہا احد میں نہ کہ تحت نفی مفید عموم ہے تو یہی منی ہوئے کہ کوئی نہ ہو گا خواہ کافر ہو یا موجد ہو۔ کہا جائیگا کہ ان عموم تو ہو لیکن  
 آیا یہ عام اپنے معنی عموم پر لیا گیا یا نہیں چنانچہ شرع میں بہت الفاظ عموم اپنے عموم پر نہیں مراد ہیں جیسے بھٹیس کو کہا کہ اوتیت من کل شئ۔ اسکو ہر چیز  
 دی گئی حالانکہ اسکا آسمان یا ستارہ یا روس کے سلطنت نہیں دی گئی تھی لہذا جب ہم نے دوسری آیات واحادیث کو دیکھا تو اس سے معلوم ہوا کہ  
 عموم مراد نہیں بلکہ خصوص گنہگار موجد مراد ہیں فانہم پھر مؤلف نے لکھا کہ ابن المنذر والباہق نے ابراہیم رحمہ اللہ یعنی تابعی نحوی سے روایت کی کہ کہا کہ مانی  
 القرآن رچی آیت لا اهل النار من ہذہ الآتية خالدین فیہا ما دامت السموات والارض الا ما اشار ربک ان ربک فعال لما یوید یعنی کہا کہ اہل دوزخ کیلئے قرآن  
 میں اس آیت سے بڑھ کر کوئی آیت امید کی نہیں ہو یعنی خالدین فیہا ما دامت الآتية۔ قال المترجم اس میں بھی اہل النار سے شاید گنہگار موجد  
 مراد ہیں جیسے دیگر اقوال ہیں۔ اور اسی قول ابراہیم میں ہو کہ کہا کہ ابن مسعود نے فرمایا یا تین علیہا زمان تصفق ابوہا کہ ہنم پر ایک ماہ آدینگا کہ اسکے  
 دروازے بند کئے جا دیں گے۔ اقول شاید یہ مراد ہو کہ موجدین گنہگار کے نکالے جائیں گے بعد جب اس میں کوئی ان میں سے نہ رہے گا تو کفار پر سدود کر دیں  
 جاویں گے واللہ اعلم۔ امام احمد نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کی کہ قال لیا تین علی جہنم یوم تصفق فیہ ابوہا لیس فیہا احد۔ اور اس  
 قول کو فی السنۃ بخوی وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ وغیرہ سے حکایت کیا اور ابن جریر نے اپنی اسناد سے شعبی تابعی رحمہ اللہ سے روایت کی کہ  
 قال جہنم اسرع الدارین عمارا واسرع خرابا یعنی دوزخ جنت دونوں گہروں میں سے دوزخ زیادہ جلد آباد ہو جائیگی اور زیادہ جلد خراب یعنی  
 ویران کھنڈل ہوگی اور قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا الا ما اشار ربک ان ربک فعال لما یرید۔ تو وہی جانتا ہے کہ یہ استثناء  
 کس پر واقع ہوا اور جانا چاہیے کہ جیسا حضرت ابن مسعود و حضرت عمر ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے مروی ہوا ویسا ہی ایک  
 جماعت سلف سے مروی ہے چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ابن عباس ابن عمر و جابر والی سعید خدری سے اور تابعین میں سے ابو جہز و





مجموعہ کچھ بھی شعور ہوا کہ تو کیا کرتا ہے اور کس شکل میں بھٹکا چلا جاتا ہے اور کس کنوین میں گرا پڑا ہے اور کھلا تو اور تیری یہ لنگڑی ٹانگیں اور لو لے  
ہاتھ اور تیرا یہ اچکن کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حکم صحابی کا بخوم الحدیث کے آسمان کے ستارے ہیں وہاں تک تو ہاتھ بڑھاتا ہے افسوس کہ تیری  
خود لغت کے طالب علموں میں بھی کوئی نہ تھا جو تجھ کو روکتا کہ جن علوم پاکیزہ و سنت مطہرہ میں تجھ کو دخل ہی نہیں ہے تو کیوں کلام کرتا ہے۔ فبا لہ  
العجب اس علم الرواۃ و معرفۃ السنۃ سے جاہل ہونا بھی کس خراب فضیحت میں ڈالتا ہے بلکہ فضیحت اٹھانے والا وہ شخص ہے ہاتھوں ہوگا جو ابھی  
کلمی جھوٹے سے پڑھ کر بادشاہی تخت و تاج کا خواب بیان کرے۔ انتہی کلام الحافظ الشوکانی رحمہ اللہ تعالیٰ مترجم۔ مترجم کہتا ہے کہ میں نے  
اس مقام کو اس تفسیر میں کافی وضاحت سے نقل کیا تاکہ اہل اسلام اپنے علوم دینی کی طرف توجہ کر کے ضائع نہ کریں والیونیک من اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
اب میں آیت کی تفسیر موافق مختار شیخ سیوطی کے اول موافق اکثر کے دوم اور موافق ایک جماعت کے جن کا مذہب مجبور ہر سوم نقل کرتا ہوں  
اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ فاما الذین شقوا فلی النار ہم فیہا فیروز و شہیق خالدین فیہا مادامت السموات والارض یہ جس جو لوگ شقی ہوئے یعنی ازلی کافر  
ہوئے (بقول سیوطی) یا انکے اعمال بد ہوئے جو مستوجب عذاب و دوزخ ہیں (بقول مجبور) تو دے آگ جہنم میں ہونگے انکے لئے اس میں فیروز و شہیق  
ہے درحالیکہ خلود اسی میں ہیں گے جب تک آسمان و زمین دنیا کا دوام ہے (بقول سیوطی) یا ہمیشہ اسی میں رہیں گے اب تک۔ (بقول مجبور) الا  
ما اشار ربک سیوئے اس قدر مدت کے جو تیرا رب چاہے یعنی بے انتہا جسکی کوئی حد نہیں کیونکہ اس آسمان و زمین کو دوام ابدی نہیں اور کفار کو  
خلود ابدی ہو (بقول سیوطی) یا باشتناء ان گنگار و محد لوگوں کے جن کو اللہ تعالیٰ چاہے تو وہ ہمیشہ نہ رہیں گے بلکہ بعد مقدار عذاب کے نکال کر  
نہر الحیات میں غسل دیکر جنت میں داخل کئے جائیں گے (بقول مجبور) یا اس مقدار کہ تیرا رب چاہے تو جہنم فنا ہوگی اس میں نہ ہوں گے اگرچہ  
عذاب ہے (بقول مجبور) ان ربک فعال لمایرید بیشک تیرا رب جو چاہے کرے۔ اسکو کوئی مانع نہیں اور کوئی بات اس پر فرض نہ جب نہیں  
اور کسی کا سپر حق نہیں آتا ہے بلکہ وہ سب کا خالق مالک خود مختار ہے لیکن فضل الہی تو اہل دوزخ جو اس سے نجات پاہیں گے اگر چاہے  
انکی امید پوری کرے یا ان کو عذاب بڑھا دے جو چاہے کرے۔ پھر اہل سعادت کا حال بیان فرمایا بقولہ۔ واما الذین سعیدون۔ اور جو لوگ  
کہ مسعود ہوئے یعنی اللہ تعالیٰ کے علم میں اور یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان پر مے اگرچہ پہلے ان سے کفر و غیرہ گناہ صادر ہوئے ہوں یعنی ابتدا  
میں اگر کوئی آدمی کافر ہو یا کسی گناہ میں مبتلا ہو لیکن ایک وقت پہچے طور پر توبہ کر کے ایمان لاوے اور اسی ایمان پر مے تو وہ سعید ہے۔ بیان  
قرأت میں اختلاف ہے میں نے کہا کہ حمزہ و کسائی و حفص نے بضم سین اور باقیوں نے بالفتح پڑھا پس قرأۃ اولیٰ تو عرب کے اس خارہ پہنے  
کہ سعیدہ اللہ اسعدہ۔ فرار نے ہذیل سے حکایت کی کہ دے لوگ یوں ہی بولتے ہیں لیکن سیویہ نے کہا کہ سعید بضم سین نہیں بولتے جیسے  
شقی مجول نہیں بولتے کیونکہ فعل متعدی نہیں ہے۔ نحاس نے کہا کہ میں نے علی بن سلیمان سے سنا کہ وہ بضم سین قرأت پر تعجب کرتے اور کہتے کہ  
کسائی سے تعجب ہے کہ باوجود زبان عربی سے ماہر ہونے کے اس نے بضم پڑھا حالانکہ یمن غیر جائز ہے از ہری نے کہا کہ دونوں صحیح ہیں سعد بالفتح  
کا قائل سعید ہوتا ہے اور سعد بضم کامسعود آتا ہے۔ قول بلا انکار مسعود معروف ہے اور یہ متولد نہیں بلکہ خاص مجاز و تہذیب ہے پھر سعد بالضم جس سے  
مسعود آدے سیویہ وغیرہ کا انکار ناخود عجب ہے اور واضح ہو کہ سعد و بالفتح قرأت پر معنی میں بجائے مسعود کے سعید سمجھنا چاہیے یعنی جو لوگ  
سعید ہوئے فی الجنت۔ وہ جنت میں ہیں یعنی ہمیشہ کیونکہ جملہ سیمہ سے انحرار پایا جاتا ہے پھر پیشگی ترخیص کردی بقولہ خلد فی فیہا اس میں ہیں گے  
ما دامت السموات والارض جب تک آسمان و زمین ہیں یا اس لفظ سے بطریق محاورہ یہ معنی ہیں کہ دائم اب تک یا جب تک کہ خدوسی آسمان و زمین ہیں انکے  
و ہمیشہ کہ میں گے۔ واما ما شاء ربک لانا ہد کہ اللہ تعالیٰ چاہے یا سولے اقدس ناند کے جو شیت آئی ہیں یہ یعنی بے انتہا جسکا کبھی تم نہیں دیکھا کہ دوسرا

آیات سے صریح معلوم ہوا اور خود بیان نصیص فرمائی بقولہ عَطَاكَ عَلَيَّ وَفَدَحَ اے اعطا اور غیر مقطوع لانا یہاں لہ۔ دے گئے یہ بندے  
 ایسی نعمت کہ کبھی منقطع نہ ہوگی۔ بیضاوی نے کہا کہ یہ صریح ہے کہ ثواب کبھی منقطع نہ ہوگا۔ اور تنبیہ ہے کہ ثواب جو استثنائاً کیا بقولہ الا ما اشار بہ  
 اس سے ظاہر ہوا زمین کہ کبھی دام میں انقطاع ہو گا کیونکہ اگے عطا غیر محدود فرمایا اور اسی وجہ سے ثواب و عقاب کے تابید میں فرق کر دیا۔  
 خفاجی نے کہا کہ بعض کو وہم ہوا کہ عذاب جہنم کبھی منقطع ہو گا اور ثواب جنت منقطع نہیں ہو گا اور اس میں ایک حدیث عبداللہ بن عمرو سے دار و  
 کی وابن الجوزی نے کہا کہ وہ موضوع ہے اور اسی کے قریب عشری نے کہا و لیکن عشری نے اس عمر کے حق میں ایسی بات کہی جس کا ذکر کرنا لائق  
 نہیں ہے کہ **تسمیہ** کہتا ہے کہ خفاجی جو سے عجب ہے کہ عشری کا قول بھی آیات کی تفسیف و توشیح میں سند قرار دیا حالانکہ اسکو اس علم سے  
 کوئی سادہت ہی نہیں ہو آیا تو نہیں دیکھا کہ وہ تو صحیح متفق علیہ احادیث سے منکر ہو جاتا ہے اور ابن الجوزی کا وہ موضوع کہنا کچھ مضربین جبکہ فصل  
 معامد ہو چکا کہ اسانید صحیح ہیں لیکن یہ یاد رکھنا ضرور ہے کہ غلو و کفار کی آیات قطعی ہیں ان کے مقابلہ میں یہ نصوص جو محتمل تاویلات ہیں محار فہ نہیں  
 کر سکتے ہیں لہذا قول جہور اُمت کا مختار ہے اور یہ ہم نہیں کہتے کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت میں کیا ہو کیونکہ وہ فعال لما یرید ہے جو چاہے کرے  
 اور یہی صحیح اہل سنت کا مذہب ہے پھر مشائخ صوفیہ کے اقوال بھی سننا چاہیئے **ف عزالس** میں ہے کہ قولہ تعالیٰ خالدين فیہا ما دامت السموات  
 والارض الا ما اشار بہ۔ اللہ تعالیٰ کے کرم و لطف سے یہ امید کی جاوے کہ کفار جب حشر میں اٹھائے جاوے تو ملاحساب جہنم میں داخل کر دیئے جاوے  
 پھر مومن کا حشر ہوا و میزان کے اعمال محسوب ہوں و زمین تبدیل کی جاوے و آسمان دوسرا بدل جاوے یا درمیان سے دور کیا جاوے اور  
 مومن سے آسان حساب لیا جاوے اور حق تعالیٰ قادر ہو کہ ان سے ایک لحظہ میں حساب کرے پھر جب ان کو جنت میں داخل کرنا چاہے تو  
 کافرون کو جہنم سے نکال کر بحر الحیوان میں داخل کر کے پھر مومن کے ساتھ ان کو جنت میں لجاوے کیونکہ اس نے وعدہ فرمایا کہ کفار جہنم میں ہوتے  
 تاکہ میں گئے کہ آسمان زمین ہوں پھر جب دونوں زائل ہوئے تو جنت پوری ہو گئی اور یہ ایک بات ایسی ہے کہ اُسید کی جاوے نہ اہل سنت  
 کا یہ مذہب نہیں ہے لیکن قولہ الا ما اشار بہ کے معنی یہ ہیں کہ وہ کافر ایسا ہو کہ آخرت معاینہ کرنے سے ایک لمحہ پہلے ایمان لے آیا ہو  
 اور کوئی اسکے ایمان سے مطلع نہ ہوا سوائے اللہ تعالیٰ کے تو اس صورت میں وہ بحر الحیوان سے ہٹا کر مومن کے ساتھ ہو گا۔ قال المترجم یہ  
 دونوں اقوال نہایت عجیب ہیں شاید صوفیہ و غیر صوفیہ بلکہ جمیع اُمت میں سے کسی کا قول مجھے اسکے موافق نہیں ملا۔ اول قول کہ مشور ہو کر  
 جہنم میں جاوے پھر مومن مشور ہوں تو واضح ہو کہ آیات سے ثابت ہے کہ کفار بدہیات و مقنن مشور ہونگے اور جملہ خلائی ایک میدان  
 میں جمے ہوگی اور چپن و چنان قائل صریح منہویں آیات میں مذکور ہیں پھر اس قول کی کیا ہستی رہی اور دوم یہ کہا کہ کافرون کی نجات کی  
 شرط یہ کہ لمحہ پہلے ایمان لایا ہو جس سے سوائے حق کے کوئی مطلع نہ ہو تو واضح ہو کہ جہور اُمت کے نزدیک جو کوئی تو بہ کے وقت تک تو بہ کرے وہ  
 ایسا ہے کہ جیسے مان کے پیٹ سے پیدا ہوا تو اُس پر کوئی گناہ نہیں اگرچہ فضائل اعمال سے اسکو درجہ نہ ملے مگر وہ ایک لمحہ بھی دوزخ میں عذاب نہ  
 پاوے گا اور ہا خیر یعنی عمل صالح نہ ہونا بلکہ عصیان ہونا تو اہل توحید بھی بعوض گناہ کے عذاب پاکر جہنم سے ایک قوت پر نکالے جائیں گے پھر بحر الحیوان  
 یا نہر الحیات سے غسل و پیر جنت میں جاوے گے جیسا کہ صحاح میں مصرح ہے اور راجحہ الہی کا بیان تو بیشک وہ ایک ایسی صفت ہے کہ بندہ اسکو  
 کیا بیان کر سکے لیکن احادیث الرسول کے بیان سے جانتا ہے کہ شیطان اس رحمت کی تباہی کیا لیکن وہ تباہی ہے تو جامع صفات کمالیہ سے  
 سب کو خوف و رجا ہے و لیکن شیخ نے بعد اسکے لکھا کہ اللہ تعالیٰ عذاب کافرن سے مستغنی ہے جیسے طاعت مومنین سے مستغنی ہے اور اُنکو کچھ نقصان  
 نہیں اگر تمام کافرون کو جنت میں داخل کر دے پس جب کہ فرمایا تو اولین و آخرین مومنین کافرن سب اسکے کرم سے فیضیاب ہوں گے مگر جو اُسے

وعدہ رحمت دیا ہے یا عذاب کے ڈرا یا ہے اس میں سچا ہے اور سب علم اللہ تعالیٰ ہی کو ہے۔ اقول بیشک کفر و طاعت و عذاب و ثواب سب مستغنی ہو لیکن یہ غنڈے رضا ہو اور یہ ہر ایک کے اعمال کا عوض ہر ایک کو ملا اسکو و لون سے استغناء ہو جیسا کہ تمام اہل سنت کا قول اور احادیث صحیحہ میں مصرح ہو پھر اللہ تعالیٰ و رسول و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم و جنہور کا برا دلیا و امان کا قول اس طرح امید و بیم پر انکی مخالفت کر کے نہیں چھوڑا جاسکتا ہے اور شیخ علی الدین بن العربی کا یا کسی صوفی کا یہ قول نہیں ہو کہ جہنم والے جنتی یا جنت والے جہنمی ہوں گے بلکہ شیخ ابن العربی نے اسکو صریح لکھا ہو جیسا کہ میں نے اوپر انکا قول ترجمہ کر دیا لیکن شیخ رح نے جو قول لکھا وہ کسی کرام صوفیہ کے قول سے متوافق نہیں ہوتا و اعلم عند اللہ تعالیٰ پھر لکھا کہ جو کچھ میں نے لکھا اسکی تائید میں ابو حنبلہ کا قول ہے کہ جہنم کافروں کی سزا ہو لیکن اللہ تعالیٰ چاہے تو عفو کرے اور جہنم میں داخل نہ کرے اور ابن مسعود نے کہا کہ یا مین علی جہنم زمان آنجیسا کہ پہلے مذکور ہوا اور ایسے ہی شیعی کا وہی قول نقل کیا جو اوپر مذکور ہو چکا اور کہا کہ تصدیق انکی قولہ تعالیٰ ان ایک فعال لما یرید۔ وہ جو چاہے کرے اقول ان احوال کے معنی قیام و یات سب اوپر مذکور ہو میں اور لکھا کہ قولہ تعالیٰ والادین سعدا فی الجنة خالدین قیام ادا مت السموات والارض الا ما اشار ربک عطا غیر محذور ذل یعنی جو لوگ ایسے ہیں کہ اول میں سعادت کبریٰ سے سرفراز ہوئے وہ سرادق عرش کے نیچے مقام میر معرفت میں ہیں انکو دوام خلود ہو جب تک جنت کا آسمان زمین قائم ہو آسمان اس کا عرش عظیم ہو اور زمین اسکی درمیان بھیا ریشک اذ فرکی ہوگی یعنی جیسا کہ حدیث میں زمین کی نسبت دارد ہو ملا اشار ربک یعنی مافین و مجہین نشان کیلئے خاصہ شہادت کہ انوار جمال میں تا ابد داخل ہوں اور قولہ عطا غیر محذور ذل یعنی کبھی منقطع نہ ہوگی اور اہل جنت کے نواک کی نسبت بھی فرمایا کہ لا تقبلوا ولا ممنوعہ۔ اقول تفسیر اشارت متوافق ظاہر ہو پھر شیخ نے اکابر مشائخ صوفیہ سے اقوال موافق جہور امت کے نقل کیے اور خود شیخ کا قول ان سے مخالف صریح ہو چنانچہ لکھا کہ ابن عطار نے کہا کہ قولہ الا ما اشار ربک جو اہل جنت کیلئے ہو اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود و نعمت کے اور جو تیرا ذکر کا چاہے انکو نعمت کہ اسکی انتہا نہیں اور وہ ادراک بشری سے باہر ہے اور اہل جہنم کے حق میں جو الا ما اشار ربک فرمایا اسکے معنی یہ کہ سوائے خلود جہنم کے جو تیرا رب چاہے مزید عذاب سے جو طرح طرح کے انواع ہیں۔ اقول دیکھو شیخ ابن عطار کا قول بالکل علماء کے اقوال میں سے شیخ سیوطی کے مختار کے موافق ہو۔ فافہم۔ شیخ جنید نے کہا کہ شقی وہ ہے جو رحمت سے محروم ہو اور سعید وہ ہے جسکو رحمت نصیب ہو۔ اقول یہ تو صحیح ہو لیکن شیخ مولف نے شطح کے طور پر سب کو اہل سعادت کر دیا کیونکہ کوئی رحمت سے محروم نہیں لکھا اور شاید کہ شیخ جنید رحمہ اللہ کی مراد خاص رحمت ہو۔ فافہم واللہ اعلم۔ ابراہیم خواص نے فرمایا کہ شقی وہ ہے جس نے اپنی تدبیر پر اعتماد کیا اور قوت کا بھروسہ سمجھا اور سعید وہ شخص ہو جس نے اپنے کام کو اپنے رب کے سپرد کیا اور سعید وہ ہو جو مقامات و طاعات چاہتا ہے اس میں توفیق الہی اسکی مساعت کرے اور اسپر سہل کرے اور شقی وہ مردہ دل ہو کہ تجلی رب محروم ہو جب قیامت تک کے لوگوں کیلئے عمر بیا اور عرصے کے لئے فصوص اگلی قوموں کے عبرت آمیز احوال بیان کیے جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم کی طرف سے ایک اشارہ حکمت ازایہ کہ یہاں تسلی فرمائی اور اسکے ضمن میں اشارہ و تشکیک فرمایا اگرچہ رسول کریم افضل المرسلین کو اس میں کچھ شک نہ تھا۔

فَلَا تَكُ فِي مَرْيَةٍ مِّمَّا يَتَّبِعُكَ لَوْ أَنَّهُ طَمَأَنَّ بِمَا يَتَّبِعُكَ فَإِنَّ إِيَّاكَ لَأَتَّبِعُكَ أَلَا تَتَذَكَّرُ

سو تو نہ رہ دو کہ میں ان چیزوں سے جکڑ رہا ہوں کہ اگرچہ وہ تو تم سے پیچھے ہیں مگر دیکھا ہی جیسا کہ بتاتے تھے ان کے باپ دادا سے کہ تم نے ان کو اپنا دوست بنالیا ہے اور وہ تم سے پیچھے ہیں مگر تم ان کو اپنا دوست بنالیا ہے۔

اس سے پہلے اور ہم دینے والے ہیں انکو انکا حصہ بن گھٹایا اور ہم نے دی تھی

مُوسَى الْكِتَابَ فَخَلِّفَ فِيهِ طَوْلًا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

موسیٰ کو کتاب چھرا سین پھوٹ پڑ گئی اور اگر نہ ہوتا ایک لفظ کہ آگے نہیں چکے تیرے رب سے  
لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ طَوْلًا لِّهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ۚ وَاتَّكَلْنَا الْيُوقِيَهُمْ رِبًّا

تو فیصلہ ہو جاتا اُن میں اور اُن کو اس میں شبہ ہے کہ جی نہیں ٹھہرا اور جتنے لوگ ہیں جب وقت آیا پورا دیگا رب تیرا اُن کو  
اَعْمَالَهُمْ طَوْلًا لِّهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ۚ فَاسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتِ وَمِنْ تَابِ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا

اُن کے لئے اسکو سب خیر ہے جو وہ کر رہے ہیں سو تسبیہ ہا جلا جیسا تجھ کو حکم ہوا اور جسے توبہ کی تیرے ساتھ اور حد سے نہ بڑھو

إِنَّهُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرُونَ

وہ دیکھتا ہے جو تم کر رہے ہو

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْخٰسِرِينَ ۚ حذرت لون بسبب کثرت استعمال کے ہو اور کفری ہوئے کہ کہ جب لون کما لے پڑتا ہو تو تلفظ میں اس سے فقط ایک غنہ باقی رہتا ہے ہوا سے  
اُنھوں نے ایسے لون کو سنا نظر ہی کر دیا۔ فی حقیقت تو آیت بعد ازاں لایا۔ اس چیز کی طرف سے جسکو یہ لوگ پوجتے ہیں تو کچھ شک میں مت ہو جو۔  
ہوا سے اشارہ کفار قریش کی طرف اذکار اور قیامت تک سب کی طرف جو سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی غیر کی بندگی کرتے ہیں اور بندگی خواہ طرح کہ صریح  
سجدہ کرتے ہوں یا اور وہوں سے جو شرک ہیں جیسے کسی کو تار و خمار جانا یا مثل اللہ تعالیٰ کے حکم کے پیچوں جو کسی کا کثامان لینا کافی قولہ تعالیٰ  
اتخذوا اجارہم و رہبانہم اربابا بالآیۃ۔ اور تار و خمار جاننے کی یہ مثال کسی کو سمجھنا کہ وہ اولاد یا روزی چاہے خوش ہو کر دیدے یا ناراض ہو کر نہ کر دے  
اور واضح ہو کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ کوئی کام ہو نیوالا ہو اور شیطان کو ہتران اس سے معلوم ہو گیا تو اس نے اپنے ماننے والوں کو سو سوسہ دیا کہ فلاں بت یا میت سی  
مراد ماں شاید وہ رضی ہو تو نہیں ملے تو اس نے یونہی کیا اور وہ کام تو ہو نیوالا تھا ہو گیا تو اس کے اعتقاد میں یہی شرک جگیا۔ ارجح منی یہ ہو کہ کہ آنحضرت صلعم کو  
خطاب فرما کر دو فرنگ بھوس کی کہ کبھی شک لانا اس چیز کی طرف سے جسکو یہ لوگ قریش عرب کے پوجتے ہیں یا قیامت تک کے کافر پوجنے والے ہیں اور شکل س بات کا  
کہ شاید یہ نفع یا ضرر لگو ہی بال حقیقت ہے پونچا ہو ہرگز نہیں بلکہ وہ قدر ہو گا اور یہ شک کرنا کہ ان لوگوں کی عاقلانہ تحقیق ہو جو معبود بناتے ہیں بلکہ  
محض جہالت و گمراہی ہو ان چیزوں کو کچھ بھی قدرت و تاثیر نہیں جو بعض نے کہا کہ ان کے معبودوں کے باطل ہونے میں کچھ شک نہ کرنا بعض نے کہا کہ ان لوگوں کے  
ایسے شرک کفر کے شقی و بار انجام ہونے میں کچھ شک نہ کرنا حتیٰ کہ ایسے سب معنی کو کلام شامل ہو اور حصول یہ کہ ان لوگوں کی عبادت ان باطل معبودوں کی کسی  
تحقیق و تاثیر نفع و ضرر واقعی پر نہیں بلکہ محض جہالت و تقلید بانی پر ہو۔ مَا يُبْدُونَ لَكَ اِلٰهًا اِلَّا كَمَا يُبْدُونَ اَبَاؤَهُمْ قَبْلُ سَمَاعُ لَیْسَ اِنَّ لَوْ كُنْكَ  
پاس کوئی قطعی حجت ان لوگوں کی عبادت میں نہیں ہو گریہ جہالت کہ ہم تو وہی کہ نیگے جو بوائے لگے باپ اے کرتے چلے آئے یا یہ معنی کہ ان کا پوجنا بتوں  
وغیرہ کو ویسا ہی ہے جیسے اُن کے اگلے باپ دادے پوجتے تھے۔ قال لحافظ یعنی تجھ کو کچھ شک نہ ہو کہ جو شرک پوجتے ہیں محض باطل  
ہے کیونکہ ان کے پاس کوئی حجت ان کے خالق کی طرف سے نہیں ہے سوائے اس جہالت کے کہ اپنے باپ دادوں کی پیروی کے جائینگے  
وَلَا تَأْمُرُوْهُمْ فِیْہُمْ بِغَيْرِ مَقْصُوْدٍ ۚ اور ہم ان کو پوری حیرت دین گے اس بدے میں کچھ کمی نہ کریں گے اور اگر کوئی نیکی ہوگی  
تو اسکو دنیا ہی میں ویریں گے۔ الثوری عن جابر عن ابن عباس کہا کہ جو کچھ ان کو بھلائی و برائی کا وعدہ دیا ہو ہم پورا بغیر کسی کے  
دیدیں گے۔ ابن زید نے کہا کہ پورا عذاب دین گے اور بعض نے کہا کہ جو ان کا حصہ دل میں مقدر ہو چکا ہو ہم ان کو پورا دیدیں گے۔ اس ظاہر ہوا  
کہ شرک کا فرغانی اپنی بد اعتقادی سے یہ سمجھتا ہے کہ بت یا میت سے ایسا کر دیا ورنہ جو مقدر نہیں وہ ہرگز نہیں ملتا ہے ورنہ ہر شرک بادشاہ

ہو جاتا اور جو مقدر ہو پوچھتا ہے یہ جہالت سے شرک پر اعتقاد کرتا ہے۔ پھر جو لوگ حکم خالق سے خلاف کر کے دوسرے احکام پر چلے  
خواہ اپنی رائے پر یا کسی دوسری مخلوق کی رائے پر اور شرک ہو کہ مستوجب عذاب ہوئے انکا حال فرمایا بقولہ۔ وَكَذَٰلِكَ أَتَتْكَ الْمُوسَىٰ الْكِتَابَ  
اور بیشک ہم نے عطا فرمائی یعنی کمال فضل سے اُس نے مانہ والوں کی ہدایت و سعادت کیلئے کتاب یعنی توریت۔ فَأُخِذَتْ فِيهَا۔ پس  
اس میں بھڑکائی گئی بعضا سپر ایمان لائے اور بعض کثرت معجزات اور رشد کامل کیلئے ایمان نہ لائے۔ اور بعضوں نے تھوڑے احکام مانے  
اور تھوڑے نہ مانے اور کسی کے معنی بگاڑے اور آخر میں پڑے لکھے خود حاکم بن گئے جو چاہا حکم دیا اور جس سے چاہا منع کیا اور جب چاہا منع کیا  
اور جب چاہا جائز کیا اور عوام لوگ ایمان سے جاہل ہو کر انھیں کی گویا ہندگی کرنے لگے پس اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی تسلی ہے کہ اگر قرآن پاک  
کے ساتھ ہی برتاؤ ہو تو پہلے توریت کیساتھ ہو چکا اور اس میں اشارات قیامت تک قائل کے ہیں اور اسلام میں ایک فرقہ نے اسی اسیطہ نہایت  
کوشش کی کہ وہی طور و طریقہ مضبوط و بکریے رہیں بعد کامل تلاش کے جس پر حضرت مسلم و صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم قائم تھے تاکہ کوئی اختلاف  
نہو کیونکہ یہ غضب الہی ہوتا فرمایا۔ وَكَوْكَالَیْہِ فَكَبَّهَتْ مِنْ دَرِیْکَ لَقَظَیْہِ بَیْنَهُمَا۔ ابن جریر نے کہا یعنی اگر حکم ان میں یہ ہوتا  
کہ اللہ تعالیٰ نے عام کرم سے ہندون کیلئے ایک سیاد مقرر کر دی ہے کہ اس مدت تک تاخیر ہوئے تو ابھی ان میں فیصلہ کر دیا جاتا۔ مراد  
یہ کہ رحمت سابقہ سے ایک وقت تک باقی ہوئی ورنہ ابھی شرارت کرنے والے مآخوذ ہوتے۔ اور بعض نے کہا کہ قوم موسیٰ پر توریت میں  
قرآن پر ایمان کا حکم تھا بعض نے مانا اور بعض نے اختلاف کیا تو اگر سیاد ملت نہ ہوتی تو ابھی فیصلہ کیا جاتا۔ وَرَأَوْهُمْ كِیْفَ شَدَّ مِنْهُ  
تھوڑے۔ اور دوسرے اس کتاب کی طرف سے یعنی توریت سے یا قرآن سے ایسے شک میں پڑے ہیں جو انکو رب میں فی الحقیقہ والا ہے۔ فائدہ تاکید  
یہ کہ دوسرے قبول کرنا شیطان کی طرف سے ان کے شک کا موجب ہو جو عذر مقبول نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کی یاد سے قلب کو منور کرنا اور دھام  
و غشون شیطانی سے محفوظ رکھنا واجب تھا پھر اس شک کا فزون نے کفر کیا اور ظنون میں ہمیشہ رکھ رکھ کر یعنی خالی دہم پر بتوں وغیرہ کو لوچنا  
اختیار کیا۔ کہا قال تعالیٰ وان ہم الا یظنون۔ اور منافقون نے اپنا مال خرچ کرنا اور طاعت کی مشقت سے حیف کیا کہ شاید دین کے پیرا یہ  
میں برباد ہوا ورنہ کیا ہوتا ہے جائے اور اللہ تعالیٰ نے بقولہ ام یحییٰ ان یحییٰ اللہ علیہم الایۃ سے انکو تنبیہ کی الغرض شیار اقسام متوجہ ہیں  
و شکوکین کی برآمد ہوئے جو تنبیہ سے بھاگے اور کیچڑ میں پھنسے صرف ایک فرقہ اہل صدق و ایمان کا باقی رہا پس وہ ہر وقت اپنے قلب کو  
شک و وسوسہ شیطانی سے محفوظ رکھتا رہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اہل فہم کو ایک جملہ میں پیرد یا تہذیب کلاماً لَیْکُمْ فِیْہِمْ ذُرِّیَّۃٌ اَعْمَالُہُمْ  
تفسیر رضی اللہ عنہم میں ہے کہ قرآن سبعہ میں سے ابن کثیر و نافع و ابو بکر نے حرف ان کو تخفیف پڑھا یعنی فون کو تشدید نہیں دی مگر باوجود  
اسکے۔ کلاماً لَیْکُمْ فِیْہِمْ ذُرِّیَّۃٌ اَعْمَالُہُمْ سے نصبت یاد حالانکہ تشدید تو اسم میں نصب کرتا ہے اور جب اسکو مخففہ کرتے ہیں تو عمل نہیں کرتا اسکی وجہ یہ ہے  
کہ ان مخفف کو اصل تشدید کے اعتبار سے عامل ٹھہرایا اور حاصل یہ کہ وہ ان کے لحاظ سے وہ ان مشدد ہی لیکن پڑھنے میں آسانی و سلامت  
کی راہ سے مخفف کر لیا اور بایقون نے اسکو اپنی اصل پر مشدد پڑھا بالکل سب کی قراءۃ میں منصوب ہے اور حرف ان ہر شے ائمہ قراءہ کے  
نزدیک مخفف اور بایقون کے نزدیک مشدد ہے اور صنی بالانفاق ایک ہیں اور کہا کہ کلاماً لَیْکُمْ فِیْہِمْ ذُرِّیَّۃٌ اَعْمَالُہُمْ کی تنوین بعض مضاف الیہ کے ہے یعنی ان کل الذین  
اختلفوا من المؤمنین و الکافرین یا آن کل الفرقین۔ یا۔ ان کل المتخلفین الکافرین المؤمنین یعنی بیشک ہر دو فرقہ اختلاف کرنے والے مومنین  
و کافرین۔ اور رکھا کہ لَمَّا کَانَ عَامُ و عَامُ و حمزہ جے تشدیدیم پڑھا اور بایقون نے تخفیف پڑھا تو اس صورت میں اس حرف کے معنی  
میں فرق ہوا اگرچہ مجموعہ کلام کے معنی میں حاصل احد ہے پس جبکہ لَمَّا تخفیف لیا جاوے تو یہ حرف لام و ما سے مرکب ہوا اور لام تو قسم کا موطیہ

و اما نہ کہ اور یہ فیہنہم کلام واسطے تاکید کے ہے یا قسم کلام یہ فیہنہم کا ہوا اور لہذا کلام تاکید ہوا اور تاکا رائد کرنا اسی فائدہ کیلئے ہے کہ دونوں  
لامون میں فصل ہو جائے پس منی یہ ہوئے کہ بالتحقیق ہر ایک کو دونوں فریق میں سے البتہ بھر پور دید گیا انکو تیرا رب لکے اعمال یعنی لکے  
اعمال کا ثواب یا عذاب۔ اور اصل یہ کہ ہر آدمی کو جیسے وہ اعمال کرتا رہا ہے پروردگار اسکے اعمال کا پورا بدلہ دیدیگا۔ اب دوسری  
قرآنہ لما تشہد یذکرکما کہ وہ اصل میں آن۔ ما۔ تھا تو دونوں کو سیم سے بدل کر سیم میں داغام کر دیا لیکن میں سیم مع ہو گئے تو پہلا سیم حذف کر دیا  
پس لما ہو گیا اور اس صورت میں موصولہ ہوا اور منی اسکے ان لہزین یہ فیہنہم ربک جزا اعمالہ یعنی بالتحقیق ہر گز وہ البتہ ان میں سے ہے  
کہ جن کو انکا پروردگار انکے کاموں کا بدلہ پورا دیدیگا حال یہ کہ اختلاف و جھوٹ ڈالنے والے لوگ اور توحید و طاعت پر قائم رہنے  
والے لوگ ہر ایک کو پروردگار انکے کاموں کا ثواب یا عذاب جس لائق ہوں گے پورا دیدیگا کچھ کی نہ کی جائے گی یعنی ایسے طور پر ان کو عوض  
نہ دیا جائیگا جس میں انکا نقصان خاہ ہوئے اور بیضاوی نے لکھا کہ شاذ قرآنہ میں لما تنہونین پڑھا گیا تو لم کے معنی تجھے ہیں جیسے قولہ تقاسم  
والمکون التراث اکلا لما۔ اور اس صوت میں لما تاکید کلام ہے یعنی کلمہ معین پس خلاصہ معنی یہ کہ بیشک کل سب کو الی آخرہ اور لکھا کہ دوسری شاذ  
قرآنہ میں ان کل لما۔ آیا یعنی ان بجز من دون معنی نفی اور کل مبتدا اور لما تشدید معنی لا ہو اور معنی یہ کہ نہیں کوئی فریق مگر آنکھ بھر پور دیدیگا  
انکار پ انکے کاموں کا بدلہ۔ انتہی مترجم موصفا۔ اور مولف فتح البیان نے لکھا کہ یہاں لفظ ان وکلا لما میں اقوال متخالفہ ہیں مترجم کتابہر بلکہ یون  
کہو کہ قرآنہ متعدد ہیں پھر مولف نے یہ قرائتیں بیان کر کے لکھا کہ لما خفیضہ یا ثقیلہ آیا یعنی الایحی حرف استثناء ہے یا یعنی لایحی حرف نفی ہے  
اور لکھا کہ ان اقوال میں سب سے بہتر یہ ہے کہ لما یعنی الایحی حرف استثناء ہے اور ایسا ہی غلیل و سیبویہ سے روایت ہے اور آری کو زجاج نے ترجیح  
دی ہے اور حضرت ابی بن کعب کی قرآنہ میں بھی ان کلا الایو فیہنہم آیا ہے مترجم کتابہر کہ مولف مذکور نے یہ نہیں لکھا کہ لما یعنی الای  
کس قرآنہ پر ترجیح ہے کیونکہ ان حرف تحقیق کی صوت میں الاس کے معنی ظاہر نہیں ہوتے تو ترجیح کا کیا ذکر ہے اور اگر ان نافیہ کی صوت میں کما  
تو بیضاوی نے اسی معنی پر جزم کیا ہے کیونکہ لافیہ کے معنی نہیں بنتے ہیں ترجیح کیونکہ مقصود ہو علاوہ اذین یہ قرآنہ شاذ ہے اور درجہ ظاہر  
نہ ہوا کہ لما یعنی لایحی کے تفسیر کس نے لکھی ہے پھر حضرت ابی کی قرآنہ انکھی اسمیں ان حرف تحقیق اور کلا منسوب نقل کیا اور مترجم کو اسکے  
معنی کے ظہور میں مل ہی تو راجح ہونے کا کیا ذکر ہے اور میرے نزدیک یہ سہو ہے اور صحیح ان نافیہ وکل برنہ ہو جیسا کہ بیضاوی و سمین  
وغیرہ کے کلام سے ظاہر ہے چنانچہ سمین نے کہا کہ بعض نے ان لما دونوں کو مخفف پڑھا اور بعض نے ان محففہ اور لما مثقلہ پڑھا اور بعض نے  
دونوں کو شد پڑھا اور بعض نے ان شدہ اور لما مخففہ پڑھا پس یہ چار قرائتیں اور چاروں سببیتوارہ ہیں اور کہا کہ ان میں سے جو حق قرآنہ  
تو خوب واضح ہے یعنی ہر اور لکھا کہ شاذ قرأتیں ان کل الای یعنی ان کا لون بجز من اور کل کو رفع اور لما کو تشدید اور یہی حسن بھری کی قرآنہ ہے پس ان  
نافیہ ہر اور لما یعنی الای انتہی مترجم موصفا۔ اور بیضاوی نے کہا کہ شاذ قرآنہ میں ان کل الایو فیہنہم آیا ہوا قول ہی حضرت ابی کی قرآنہ ہے  
اور میرا خیال ہے کہ یہی حضرت حسن بھری کی قرآنہ ہے یعنی بحرف الاستثنائیہ نہ بحرف لما جیسا کہ سمین نے زعم کیا واللہ تعالیٰ اعلم مترجم  
کتابہ کہ قرآنہ قرآنہ ثواب میں واسطہ میں نے مفصل لکھا اور تاکہ طلبہ و واقفان زبان کو آسانی ہو ورنہ معمول سب قرائتوں متواترہ بلکہ  
شاذہ کا بھی اصرار ہو وہ یہ ہو کہ جو کوئی جیسے اعمال کرے وہ شیطان دوسرے پر یہ شک نہ کرے کہ اسکی نیکیاں ضائع ہو گئی کیونکہ اگر پھر پور  
سے ہی ہو کہ اسکا خساہ نہ کیا جائیگا اور یہ نہیں ہو کہ عذاب اسکو خواہ ضرور دیا جائیگا اور یہ بھی شک نہ کرے کہ کون جانتا ہے کہ  
عمر میں خفیہ وظاہر کیا ہو کیونکہ جسے مخلوق فرمایا اسکا علم ہر گز ریشہ کو محیط ہو لہذا فرمایا اِنَّہٗ یَعْلَمُ خَبِیْرَہٗ وَّیَشِیْکَ لَیْسَ فَاٰتِیًا



خوب آگاہ ہو اس سے جو تم کیا کرتے ہو پس ایمان و طاعت والوں میں نیت کے خالص رہنے سب کو جانتا ہے اور کافر و مشرک و منافق سب کے حال سے واقف ہو تو ہر ایک کو اُس کا پورا بدلہ لے گا واضح ہو کہ اول کلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا تھا کیونکہ وہ آپ ہی کے لائق مضمون تھا اور یہاں خود عمل کرنا والوں کو خطاب کر دیا جس سے بدکار سخت خوف کریں اور نیکی کار اپنے رب کے حضور ہیں جان نثاری میں سرگرم ہوں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے امت مرحومہ کو تاکید فرمائی بقولہ۔ فَاَسْتَقِمْ كَمَا اَمَرْتُ بِسْ تَوْفِيقَاتِي کہ جیسا تجھے حکم دیا گیا یعنی جس چیز کا تجھے جس طرح حکم ہوا ہو تو اسی طرح اس پر مستقیم رہ۔ وَمَنْ ثَابَرَ عَلَيْهِ فَقَدْ أَتَىٰ يُنْقِظُ رِسَالَتَهُ جیسے تیرے ساتھ توبہ کی یعنی مخالفت الہی تعالیٰ سے توبہ کر کے اسی کی طرف رجوع کیا ہو بعض نے کہا کہ امین لطیف اشارت پر کہ جیسا حکم ہوا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علم بھی ہر طرح کی سمجھ کے ساتھ تھا اور مومنین کو یہ نعم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں عینیک حاصل ہوتی لہذا اہل سنت نے تمام فہم حتیٰ کہ کتاب الہی کی سمجھ بالکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ اشرف سے حاصل کر کے اپنی نجات کا وسیلہ ڈھونڈھا بخلانہ منکر وغیرہ بدعتی فرقائے اسلام کے کہ دے طریقہ سنت سے مخوف ہو گئے اور گمراہ ہوئے اور جو اشارہ بیان ہوا وہ اس طرح ظاہر ہے کہ یوں نہیں فرمایا کہ فاستقم انت ومن تاب معك کما امرتم حالانکہ طاعات وغیرہ احکام مومنوں پر بھی بحکم الہی لازم ہیں۔ شیخ امام عماد الدین کشمری نے کہا کہ اس آیت میں اپنے رسول علیہ السلام و مومنوں کو حکم دیا کہ استقامت پر ثابت قدم رہیں۔ سرسبز بن گھا کہ یہ بطور تاکید کے ہو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم برابر استقامت پر قائم تھے تو تاکید کی کہ ہمیشہ قائم رہنا۔ یعنی جیسے نماز میں دعائے ابراہیم الصراط المستقیم کے یہی معنی کہ ہم کو صراط مستقیم پر قائم و ثابت رکھ جیسے فرمایا۔ یومنون بالغیب یعنی ایمان پر ثابت قدم رہتے ہیں اور جیسے کہتے ہیں کہ تم حتیٰ آتی۔ کھڑا ہو جب تک سین آؤں یعنی کھڑا ہو کیونکہ وہ تو کھڑا تھا اور یہ تہدید ہونے سے تاب بخوری مومنوں کیلئے استقامت کے حکم کی یعنی جو تیرے ساتھ ایمان لایا ہر ایک دین الہی و طاعت پر اس طرح مستقیم رہے جیسا تجھے حکم دیا گیا یعنی تجھ سے انھوں نے سیکھا اقوال یہی معنی ہیں کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرنا عین اطاعت الہی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اصلو اکار اتیمونی اصلی یعنی ایسی ہی نماز پڑھا کرو جیسے تم نے مجھے نماز پڑھتے دیکھا اور لکھا کہ حضرت امیر المومنین عمر ابن الخطابؓ نے فرمایا کہ استقامت حقیقت میں یہ ہو کہ تو ٹھیک جم جائے ایسے کام کرنے پر جس کا نتیجہ حکم دیا گیا اور ایسی بدی نہ کرنے پر جس سے تجکو منع کیا گیا اور تیری یہ حالت ہو کہ لوٹری کی طرح جلد ڈھونڈھے اقول جب دنیا سے منہ موڑ کر آخرت کو برحق جانتا ہے اور نفس سکانا نہ لے و سو اس سے محبت الہی میں منور اور درودہ خالص سے مطمئن ہو جاتا اور فانی خواہشوں سے بے رغبت ہو جاتا ہو تو پھر کوئی حیلہ نہیں کرتا اور مستقیم ہو جاتا ہے تو حضرت امیر المومنین نے خالص نیت سے سنت کی پیروی کاملہ کا اشارہ کیا ہے۔ اور یہ استقامت جبکہ پہلے نفس شیطانی کی مخالفت کرنے اور غمازش کی چیزیں چھوڑنے کے بعد حاصل ہوتی ہے لہذا آدمی پر شاق ہوتی ہے اگرچہ پیچھے اسکو استقامت کی نعمت سے وہ کچھ ملے ہو جو کبھی کسی کے خیال میں نہیں آسکتا ہے نا اللہ تعالیٰ اعلم۔ چونکہ اس آیت میں اُمت پر استقامت کا حکم ہے اور یہ امر دشوار ہے ان ضعیفون سے انکی امید کم ہو سوائے مردان حق و شیران الہی صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ان کے تابعین کے تو باقیوں کی حالت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شفقت فرمائی اور کمال ترجمہ سے انکی حالت گران گر ری چنانچہ ابن عباسؓ نے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اس آیت سے زیادہ سخت و شاق کوئی آیت نہیں اتری اور سرسبز میں لکھا کہ بعض کار سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ میرے دل باب خدا والوں آپ جہد و شاکت کی جاتی ہے کہ آپ نے فرمایا شبینی ہو یعنی مجھے سوئے ہوئے بد رکھا کر دیا تو فرمایا کہ ان صحیح ہیں نے عرض کیا کہ

کسی کسبت سے اپنے ایسا فرمایا ہو تو فرمایا کہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت سے۔ واضح ہو کہ یہ حدیث صحاح و سنن میں صحیح الاسناد مروی ہے جن  
 ابصری کے مروی ہے کہ جب یہ آیت اتری تو آپ نے لوگوں کو فرمایا کہ شردا شردا۔ یعنی دامن سمیٹ کر کمر باندھ کر مضبوط آمادہ ہو جاؤ پھر اسکے بعد  
 آپ کو کبھی ہنسنے نہیں دیکھا گیا۔ ابوالسعود نے لکھا کہ یہ حکم تمام اہل و فرعی احکام و اعتقادی و عملی کمالات کو جامع ہے اور اسکو پورا ادا کرنا  
 بہت شوار ہے یعنی جیسا حکم فرمایا ہے اسل استقامت کو البتہ پاکیزہ نفوس مثلاً صحابہ جنوان اللہ علیہم اجمعین کے ادا کر سکتے ہیں اس واسطے کہ انھیں  
 صلعم نے فرمایا کہ شیبی ہود بن مسافہ بنی لقی بنی اللہ رحمہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے اسلام میں ایسی بات بتلا دیجئے کہ  
 آپ کے بعد کسی سے مجھے پوچھنے کی حاجت نہ ہو تو فرمایا۔ قل آمنت باللہ ثم استقم یعنی کہ ایمان لا بائین اللہ تعالیٰ پر پھر استقامت اختیار کر وادہ مسلم  
 فی صحیحہ۔ البتہ نہایت جامع کلام فرمایا بیضاوی بن ہے کہ استقامت عقائد و اعمال و دونوں کو شامل ہے چنانچہ عقیدہ میں تشبیہ نہ کرے یعنی  
 ایسا اعتقاد نہ رکھے کہ حضرت خالق عزوجل کی مشابہت کسی مخلوق سے لازم آوے اور نہ تعطیل کا قائل ہو یعنی فلا سفہ وغیرہ کے مانند یہ  
 اعتقاد نہیں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ بالکل معطل ہو تو ذہاب اللہ منہ اور اعمال میں افراط و تفریط نہ کرے اس واسطے فرمایا۔ ولا تطغوا فیہ۔  
 اور جو حد مقرر کر دی گئی اس سے تجاوز مت کرو۔ لا تظلموا انفسکم بکم شیئاً۔ شیک جو تم کہتے ہو وہ خوب کھتا ہے یعنی پوری استقامت  
 کرو گے تو ثواب پورا اور اس سے کمین زیادہ اپنے فضل سے عطا فرماوے گا اور اگر سرکشی کرو گے تو کم کو چھپانا مفید نہ ہوگا بلکہ ہر ذرہ اسکو معلوم  
 ہے سب کا بدلہ ہو گا کہ استغفار کرو۔ واضح ہو کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر گویا تمام اعتقادات و اعمال کی پوری شرح ہے جسکے بیان کی  
 گنجائش نہیں لیکن ایسی تلخیص سے چند ضروری باتیں مختصر حکم کو واجب معلوم ہوئیں جن کے جانے بغیر آدمی اس مقام کی تفسیر سے فائدہ مند  
 نہ ہوگا بلکہ برعکس خیال میں پڑے گا اور اگر سمجھ کر ان فوائد سے ہوشیار ہو تو امید ہے کہ دین میں بہارت حاصل ہوگی و انما التوفیق من اللہ عزوجل  
 واضح ہو کہ بالاتفاق علماء کے نزدیک صحیح ہوا کہ ایمان کا اعتقاد ہر شخص پر اپنے یقین کے ساتھ فرض ہے مثلاً غیب یقین کرے کہ ہمارا خالق و  
 مبدی جس سے ہم کو پیدا کیا ہے اور اسی کی بندگی ہم پر فرض ہے وہ وحدہ لا شریک ہے اور جو کچھ اسکے سوائے موجود ہو یا خیال میں آئے سب اسکی  
 مخلوق ہے وہ اپنی مخلوق سے نالا ہے اسکے مثل کوئی چیز نہیں ہے اور اہل حق سب کا اجماع ہے کہ وہ سمیع متین والا بصیر یقین والا غیر آسماء علیہ  
 و زان وارادہ کرنے والا اور ایسی بہت صفات ہیں ان سب سے موصوف ہو لیکن یہ نہیں کہ جیسے مخلوق کہتی ہے ویسے ہی دیکھتا ہے مثلاً سمجھو  
 کہ ہم اس کی نگاہ سے دیکھتے ہیں کہ اگر اسپر ایک تل کھدو یا اندھیرا کر دو تو کچھ نظر نہ آوے پھر ہم کو اس کا غذائی نہ نظر نہیں آتی وہ دوسرا رخ اور  
 نہ اسکے ریزہ اور اللہ تعالیٰ سب کو کسان دیکھتا اور دین کی تہ اور ذرہ ذرہ چونٹی سے بھی حیرت چیز و رات دن سب اسکے نزدیک یکساں ہیں  
 اسکو سمجھو تو جانو گے کہ ہمارے دیکھنے کو اُس سے کچھ مشابہت نہیں ہے ایسے ہی اسکی کثرت و صفات سب پر خود یقین کرے اور یہ نہیں کہ  
 فلان عالم کہتا تھا ہم بھی وہی کہتے ہیں اور دل میں کچھ یقین نہیں آیا تو یہ ایمان نہیں ہے اسی طرح جب یقین کر لیا کہ وہی جو جانتا ہے  
 وہ ہوتا ہے تو کبھی اسکو شک نہ ہوگا کہ اگر فلان شخص میری مدد کرتا تو یہ کام پورا ہو جاتا اسوس مجھ سے یہ تدبیر نہ گئی بلکہ جان لیوا گا کہ اگر  
 اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا تو مجھ سے یہ بھی ہوتا الغرض جب یہ یقین کر لیا تو استقامت پر ہو جائیگا اور کسی و سب سے مخلوق کو قدرت والا  
 نہیں جانے گا اگرچہ اس دنیا میں بندگی پوری ہوئے کو اسباب ایسے پیدا فرما دیتے ہیں کہ آدمی تدبیر و مدد وغیرہ کو دیکھ کر پھسل جاتا ہے اور  
 اسکو استقامت نہیں رہتی حالانکہ دیکھو صحابہ رضی اللہ عنہم سب کام تدبیر کے ساتھ کرتے تھے پھر بھی اُن کی نظر کو استقامت تھی اور حدیث میں  
 صریح منع فرمایا کہ کاش و اگر کا وہ انداز نہ کھول کر شیطان کو قابو نہ دیتی مت سمجھو کہ کاش اس کام کے لئے یوں کرتے تو ہو جاتا اگر ایسا ہوتا

تو ہم کو مقصد حاصل ہو جائے کیونکہ یہ توبہ ہوتا کہ اللہ تعالیٰ چاہتا تھا تو استقامت اعتقاد میں اسی طرح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر یقین کر کے جس طرح اہل السنہ کا عقیدہ ہو اور خالق رازق وغیرہ جس قدر صفات الہی ہیں سب کا یقین کر لے پہلے سیرت مستقیم رہے اور ظاہری تدبیر و اسباب کے دیکھ کر نظر کو انفس پر نہ پڑے اور اس کے معنی میں ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرے کیونکہ یہ جان چکا کہ یہاں امتحان کیلئے اسی طرح خالق عزوجل نے پیدا فرمایا ہے تو اسے حکمت الہیہ سے مخالفت کر کے اپنے آپ کو سخت امتحان میں ڈالنا مثلاً جانوں کی طرح زعم کیا کہ میں اس عالم میں امتحانی طریقہ الہی پر نہیں چلتا اور ضروری روزینہ کیلئے کمائی نہ کر چکا بلکہ جو میرا رزق مقدر ہو مجھے حسب عہدہ بجائیگا تو اس جاہل نے اپنے آپ کو ایک اور امتحان میں پھنسا یا کہ وہ مذکورہ بالا سے بھی زیادہ سخت ہو کیونکہ اس کو یہ کیا معلوم ہے کہ سیرت راستے کیا۔ قدر ہو اسے پھر اسے یہ کہاں سے جانا کہ مجھے خواہ خواہ رزق ہی ہو پئے گا شاید یہ مقدر ہو کہ فلاں شخص جب کمائی نہ کرے تو اسے دن بھر کا رہ کر مر جاوے یا یہ مقدر ہو کہ اس کو ہر قسم میں ایک مہمہ مل کر رہے اور ایسی صورت میں نفس و شیطان نے وسوسہ دلا کہ یہ بات کیونکر ہے اگر رزق مقدر ہوتا تو مجھے ملتا اور آخر کار کافر ہو کر دونوں جہان سے نثار ہوا اور پہلے تو یہی تھا کہ کام کرو جو ملے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رزق جاوے اور اب اسے ہمت اختیار کی لیکن ہر کمائی کو شرع نے ہلا دیا ہے اگر حرام طریقہ اختیار کیا یا ظالموں کے بیان کفر و شرک ظلم و جور کی باتوں میں بان کر رہا تو یہ کمائی گناہ و مصیبت ہو۔ بالجمہ یہاں مقصود یہ ہو کہ اعتقاد میں ہی متوسط طریقہ اختیار کرے جو اہل السنہ کا مذہب ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو صفات اپنی پاک ذات کی واسطے فرمائے ہیں سب پر ایمان لاوے اور گراہوں کی طرح اس میں قیاس نہ دووے کہ بصیر کیسے ہو سکتا ہے اس کی آنکھ میں کہان میں یا ہوگا تو اس کی آنکھ میں ضرور ہوگی نفوذ باللہ تعالیٰ کیونکہ اس کی شان کو غلو پر قیاس کرنا کبھی جائز نہیں ہو وہ ہر خیال و قیاس گمان و وہم سے پاک ہو اس واسطے بیحدی رحمہ اللہ نے اسی آیت سے استدلال کیا کہ جہاں نفس موجود ہو وہاں کوئی قیاس امتحان نہیں جائز ہے یعنی کما امرت فرمایا تو وہی کیا جائیگا جو حکم ہو وہاں اپنے قیاس کو دخل نہ دے اور کفر ہے ایسے ہی تمام اعمال میں ٹھیکہ ہی طریقہ اختیار کیا جائے جو منصوص ہو یا شرع نے اس کا طریقہ بتلایا ہو کوئی نئی بات نہیں نکالی جائے گی اگرچہ اس کو اپنے قیاس پر اچھا لگے اور علی ہذا نفس کشی کا ایسا طریقہ نہیں نکالا جائیگا جس سے نماز روزے سے بیکار ہو جاوے جیسے چلہ میں ٹھیکہ بعضے آدمی مثل مردہ کے باہر نکالے جاتے ہیں کیونکہ طغیان ہے اور صریح فرمایا کہ لا تظنوا الخ۔ ایمین حد سے بڑھنا نہیں جائز ہے اس واسطے رہبانیت کو اسلام میں حرام فرمایا اور کہا کہ میری امت کیلئے رہبانیت حرام ہے کیونکہ سچی نیت سے جادو والا اپنی جان سے منقطع ہو جاتا ہے تو کسی چیز کی محبت اس کو کب ہوگی اور دیگر احادیث صحیحہ میں نفس کا حق اور جو رکھنا اور نہان کا حق وغیرہ واجب فرمائے تو ایسی عبادت کرنا کہ جو رکھنے کی بالکل خواہش نہ رہے طغیان ہے اس واسطے ایک جماعت صحابہ کو بھوننے میں ہمیشہ روزہ رکھنا و کبھی سونا وغیرہ باتیں بخوت عذاب جہنم و جہنم لڑنے الہی کرنی چاہی تھیں سخت منع کیا اور کہا کہ میں تم سے زیادہ اللہ تعالیٰ کی معرفت رکھتا ہوں اور اس سے خوف رکھتا ہوں پھر میں یہ سب باتیں کرتا ہوں تو کیا اس کو میری پیروی نہیں کرنی ہے اور یہ خوفناک بھی ہے کیونکہ نصیر آپ کی پیروی کے دین کی سمجھ نہیں آسکتی جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور جو کوئی اللہ تعالیٰ کے حبیب پاک رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف طریقہ اختیار کرے یا ضرور جہنمی ہے۔ سراج میں کہا کہ افرط اسی واسطے منع ہو کہ شرع میں جو امر ونہی وارد ہو وہ بندوں کی تہذیب کے لئے ہو کہ آخرت میں جنت کے لائق عالم منور ہوں ورنہ اس کو کچھ حاجت نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و شان کے لائق عبادت ادا ہونا ممکن نہیں ہو تو دین کچھ اپنے اوپر سخت نہ کرنا چاہیے چنانچہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان الدین السیر والین یشاد الدین اعدا لا علیہ فسد دوا و قاربوا و سیروا و استیعنوا بالاندوة والروحة

وہی من الذین یفلحوا۔ دین بہت آسان ہے اور جس کسی نے اسکو اپنے اوپر سخت کر لیا تو دین ہی اسپر غالب ہو جاتا ہے تو قصد کھو کہ تمہارے کام شروع ہو چکے ہوں اور مقاربت رکھو یعنی درمیانی حالت رکھو نہ بڑھ چلو اور نہ کی کرو اور مدد لو عدوہ در وجہ سے یعنی جہاد سے اور مدد لو کچھ تھوڑی رات کی عبادت سے فلاح پاؤ گے مترجم کہتا ہے ویسے ہی دین میں افراط کرنے سے اکثر ممانعت ہو اور اسکی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے اوپر لازم کیا کہ ہر روز ہزار رکعت پڑھے گا یا رات پھر ہمیشہ نہ سوئے گا تو فرمایا کہ آخر یہ شخص تھک کر چھوڑ بیٹھے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خراب حرکت ہو اور حدیث میں تعریف آئی کہ جو عمل آدمی ہمیشہ کیا کرے کبھی اسکو ملال آگین ہو کر نہ چھوڑے وہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اگرچہ تھوڑا ہو۔ واضح رہے کہ دین کسی قدر آسان ہو لیکن شیطان جو دشمن ہے کبھی آدمی کو اسکی آسانی پہنچنے نہیں دیتا اور خود اسکا نفس اسکے وسوسہ قبول کرنا ہے تو اسی واسطے شروع پر چلنا خصوصاً استقامت کے ساتھ بہت دشوار ہو گیا اور شک نہیں ہے کہ یہ مرتبہ انھیں شیران الہی کا تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت و معیت کیواسطے ازل سے برگزیدہ ہو کر اسوقت آپ کے ساتھ موجود ہوئے اور توحید و غیرہ میں انکی تعریفیں بہت خوب مذکور تھیں تو انھیں سے استقامت کھنا و لطفیان نہ کرتا اور خلوص کے ساتھ جان و مال اہل الہی میں فدا کرنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر روانہ کی طرح شام ہونا ظاہر ہوا حتیٰ کہ حق عزوجل ان سے راضی ہوا بقولہ رضی اللہ عنہم اور اسلئے آخر وقت سے لوگ ایک ایسی حالت میں ہیں کہ انکو ایسی استقامت کا مرتبہ ممکن نہیں الا اشار اللہ تعالیٰ اور ہمیں سے بکھو ظاہر ہوتا کہ قولہ من تاب محکم میں لطیف اشارہ ہے یعنی ادنیٰ حکم استقامت کا تیرے ساتھ والوں پر ہو اور حضرت انس رضی اللہ عنہ وغیرہ سے حدیث میں ثابت ہے کہ تابعین کو بعض مکر وہ تشریحی فعل دیکھ کر فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم اس فعل کو بڑا حرج جانتے تھے جبکہ تم پر وہ نہیں کرتے ہو اور اکثر ایسے امور پر انکار کرنا مروی ہے جو اعلیٰ مرتبہ تقویٰ میں ایک طرح کی کراہت یا خلاف اولیٰ کے حکم میں ہیں۔ اب یہاں دو باتیں سننا چاہیے ایک یہ کہ اس استقامت کا درجہ و منزلت بہت اعلیٰ ہے چنانچہ حق عزوجل نے فرمایا۔ ان الذین آمنوا ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکہ ان لا یخافوا ولا یحزنوا الا بآیۃ۔ یہ بڑا مرتبہ ہے کہ ملائکہ انکے پاس نازل ہو کر ان کو اللہ تعالیٰ کے ضیاء کی بشارت دیتے ہیں پھر تمام نعمتیں جنت وغیرہ سب اسکے پیچھے ہیں اور حدیث میں ہے کہ ملائکہ تم سے تمہارے بچھونوں پر مصافحہ کریں اور دوسری بات یہ ہے کہ استقامت جب بے ہوشی ہوئی تو ہمارے اعمال ہر حال میں حکم سے خارج ہوئے تو ہمارا کیا ہو گا جانتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو جو منزلت و مرتبہ عطا کیا اسکو ہر شخص قیاس نہیں کر سکتا ایک کمال نعمت انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیدار تھا اسی واسطے ان کے نصف مدستو کا صدقہ اور کسی کا آسمان وزمین جسے سونا خیرات کرنا برابر نہیں کیا مگر کمال رحمت سے ثواب میں اسوقت زیادتی کر دی چنانچہ حدیث سے ثابت ہے کہ جو اسوقت ادنیٰ عمل کرے اسکو شہداء کے برابر ثواب ہے لہذا اسوقت آدمی پر لازم ہے کہ سب سے بڑھ کر اپنے ایمان یعنی یقین کو مضبوط رکھے اور شیطانی وسوسہ اور شیطان کے متبع لوگوں کی باتوں سے اپنے دل میں شبہ نہ آنے دے کیونکہ شیطانی لوگ جو وسوساں دلاتے ہیں انکا جواب صاف صحیح معقول کتاب الہی سنت رسول میں موجود ہے پھر اس یقین کیساتھ موت کو یاد رکھے اور آخرت پر قطعی یقین رکھے اور فرائض اجات ادا کرے اور انکے سوائے جہنم کی ممکن ہو بہت ثواب کا امیدوار رہے اور توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوف فی العرسل قولہ ناستقم کما أمرت عہد ازل میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول علیہ السلام کی وصح پاک کو علوم قدیمہ و امانت الہیہ برداشت کرنے کا حکم دیا تاکہ ازل سے ابد تک اسکا امین ہو حالانکہ پہلے اسکو لباس بوبیت اور قدرت اذلیہ سے آراستہ کر دیا تھا تو اب نیادی وجود کے بعد جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ادائے حقوق رسالت و کمال طاعت پر قائم تھے اس عہد کو یاد دلایا

کیونکہ تمام امتحانات ہر اور دنیا اپنی تمام زلیلت کا راستہ دنیا کی طرف غمت کر نیوالی چیز یعنی طبیعت اس پاکیزہ روح کے ساتھ ساتھ ہر قولہ و منہا یتکلم تیری  
 امت میں سے جو ازل سے سرفراز ہوئے ہیں انکو بھی خبر دے کہ عہد پرستیم ہیں کیونکہ اسلام امت وہ ہیں کہ آسمان زمین انکو برداشت کرے عابد ہوئے اور  
 استقامت علیہا کرے سبب یہ ہے کہ ہر آدمی اپنے مقام کے لائق استقامت کرے پس چل رہا ہو کہ تیری سالت منزلت کے لائق جو استقامت ہے وہ تو پوری  
 کرے اور تیری امت لئے اپنے مرتبہ پر استقامت کرے کیونکہ استقامت نبوت اپنے مراتب پر علیحدہ علیحدہ اور استقامت لائیک کے مراتب پر انتہا ہیں تو کسی کوئی حد  
 نہیں ہے کیونکہ استقامت اصل مقامات حالات معارف کو اشرف توحید یقین صدق خلاص آداب خطاب میں ہر مقام کی استقامت میں صف میں ہے جسکے  
 جو مواردات لطیف اسرار دہوں یا امتحانات و بیات طاری ہوں مضبوط رہے تب وہ استقامت سے موصوف ہوتا ہے لیکن وہ کون ہے جو ان  
 چیزوں کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے اور کب آثار قدم پر ہدم کا استقلال ہو سکتا ہے مگر جسکو اللہ تعالیٰ نے مستقیم فرمایا وہ مستقیم ہے اور خاص اس  
 لطف سے اول مخصوص حضرت سید المرسلین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ایسا واسطہ فرمایا کہ مستقیم رہو اور شمار نہ کر سکو گے اور جب آپ پر متعلق  
 کثوف ازلیات و ابدیات سے استقامت گران ہوئی تو فرمایا شیعہ ہود۔ قال لست رحم او پر مذکور ہوا کہ آنحضرت صلعم کو کھانا بڑی لذت  
 کے علاوہ کچھ لوگوں کا خیال تھا کہ وہ امتی کس طرح مستقیم رہیں گے تو اس معنی میں اس حکم کو لحاظ امتیوں کے شان جانا اور غائباً  
 ایسے ہی احکام سے بذات شریف محزون رہتے چنانچہ مروی ہوا کہ اسکے بعد منسے نہیں بچا گیا اور صحیح ابن حبان وغیرہ میں صحیح ہوا کہ سید  
 الملک جبریل نے حاضر ہو کر حضرت باری تعالیٰ عز سلطانہ کا سلام دیا اور سبب غمگینی پوچھا آپ نے رد کر جناب باری تعالیٰ میں عرض کیا  
 کہ اے رب میرے میری امت پس جبریل علیہ السلام یہ سن کر گئے اور دوبارہ واپس حاضر ہو کر عرض کیا کہ حضرت رب العزیز ذوالعظمت والکبریا  
 بوسلام کے فرماتا ہے کہ اے حبیب محزون مستم و مہم تجھ کو تیری امت کی طرف سے محزون نہیں فرما دیں گے الحدیث۔ بالجلہ حدیث شریف  
 شیعہ ہود کے اسرار و قوف دشوار ہے بان ظاہری چند امور جو معلوم ہوئے ان میں سے ایک یہ ہے جو ترجم نے ذکر کیا واللہ تعالیٰ اعلم  
 بالصواب اور دوم یہ کہ جو شیخ نے لکھا کہ استقامت کے مدارج بحسب کمالات متفاوت ہیں اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم افضل الخلق جمعین  
 تھے تو مقام آپکا سب سے بالا اور اقریب ہے اور جب آپکو استقامت کا حکم ہوا تو کمال عبودیت پر استقامت پیشہ شان ہے اگرچہ حضرت ام المؤمنین  
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے صحیح میں ثابت ہوا کہ قرآن مجید آپکا خلق عظیم تھا اسی واسطے اکابر علما نے جزم کیا کہ خلقت مطہرہ و حبیب پاکیزہ ہر کون  
 اگر گران تھا اور آپ ہمیشہ استقامت پر تھے پس حکم کا مرجع آپکی امت ہے واللہ تعالیٰ اعلم پھر شیخ نے لکھا کہ ابن عطار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جسقدر نور  
 باطن عطا ہوا اسی کے موافق آدمی کو استقامت ہوتی ہے اقوال واضح ہو کہ مخلوق ادنیٰ و اعلیٰ سب اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے حتیٰ کہ شیطان  
 مع ذریات بھی لیکن دنیا میں جو حالت اختلالی شاہد ہر اس سے خواہ مخواہ کوئی فرق اس مرکا قائل نہیں ہو سکتا اگر سب کے سب اپنے خالق کے پسندیدہ  
 ہیں کیونکہ بالضرور ہر فرق دوسرے کو پسندیدہ قرار دیکھا اور قرآن و حدیث سے صحیح ہوا کہ ان مخلوقات میں سے بعض اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت  
 کیلئے پسند فرمائے تو بعض عہد بندے ہیں چنانچہ شیطان کو فرمایا۔ ان عبادی لیس اک عظیم سلطان الایۃ۔ پس اصل پسندیدگی یہی عبودیت ہے اسی واسطے  
 آنحضرت صلعم جو سب افضل و اشرف ہیں انکی رسالت پر ایمان کا کلمہ یہ ہے اشدھان محمد عہدہ و رسولہ پہلے عہد سے کمال بزرگی کا قرار کیا تو خود ہی  
 ثابت ہو گیا کہ آپ ہی رسول ہیں کیونکہ جسقدر عبودیت میں کمال سیدقت منزلت قرب درجہ کمال پر فائز ہے اب جاننا چاہیے کہ شیخ ابن عطار رحمہ  
 کی مراد یہ ہے کہ عباد اللہ الصالحین جسقدر بندے ہیں انکی بیدار نشی حالت میں گمراہ مخلوق سے فرق ہے پھر ان سب میں بھی آپس میں اگرچہ صلی  
 جبلت کا فرق نہیں لیکن مرتبہ کا فرق ہے پس جبکی جبلت مرتبہ کاملہ عبودیت میں جس درجہ پر ہو وہ اسی قدر استقامت رکھتا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم

بعض شایخ نے کہا کہ استقامت کا حکم ایسے ہی شخص کے اٹھانے کے لائق ہے جس کو مشاہدہ قویہ اور انوار ظاہرہ و آثار صادقہ سے تائید فرمائی گئی ہو پھر ہی اس کو مضبوط ہے رہنے کی توفیق دی گئی ہو بقولہ تعالیٰ لولا ان بیننا لآ یترہ پھر اس کو مشاہدہ کے وقت بھی محفوظ فرمایا گیا ہوا ورنہ مرثیہ کاملہ صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا ہوا تھا لہذا حکم ہوا کہ فاستقم كما أمرت اور اگر پہلے یہ باتیں کراست نہ ہوں تو اس خطاب کی تفصیل میں تشریح ہو گا چنانچہ دیکھو کہ اُمت کو فرمایا کہ استقموا ولن تجدوا لیس استقامت اختیار کرو مگر تم کو اس استقامت کی طاقت نہیں ہو جس کا بیحد حکم ہوا ہر قول یہاں سے یہ نکتہ ظاہر ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بقولہ فاستقم كما أمرت فرمایا یعنی جیسا حکم ہوا تو لیس استقامت کراور اُمت کو بقولہ دن تاب تک۔ فرمایا یعنی دس تیری تبعیت میں بحسب توفیق و طاقت کے استقامت رکھیں اور ان کو کما أمرتم نہیں فرمایا اور یہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں پھر بعد کے ساتھ پھیلون پر کمال جم فرمایا کیونکہ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں موجود نہ تھے و لیکن اسے لوگو جب تم نے آپ کی رسالت سے آگاہی پائی اور کتاب الہی و سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان کی بزرگی پائی تو تم ساتھ ہو چناںچہ شکوہ کے باوجود اب ہذہ الامۃ اور دیگر صحاح سے ثابت ہو کہ آنسرد عالم دعالیمان سیدارسل و الملک فی الخلق کلمہ کے پھیلایا ان اللہ کو اپنا مصاحب فرمایا۔ اللہ اکبر اللہ اکبر اس ترجمہ پر اُمت کی باتیں قرآن ہوں اور ساتھ ہی یہ بھی بشارت دی کہ پیچھے ایمان پران لوگوں کو تھوڑے عرصے میں بہت زیادہ ثواب عطا کیا جائیگا پس اس سے بھائیو تم اس بات کا بہت بڑا لحاظ رکھو کہ تمہارا تفریق ایمان اللہ تعالیٰ جل شانہ واسکے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم پر بہت شک ہے کسی طرح شرک و کفر کے لگاؤ میں نہ پڑو کیونکہ ایمان جاتا رہا تو خود بالشر من ذلک تو پھر تم کیونکر یہ فہمیت پاؤ گے اللہم حفظنا من الفتن المضلۃ و اھینا مومنین مسلمین و تو قضا مومنین انت علی کل شیء قدیر السید امام جعفر الصادق رحمۃ اللہ علیہ و علی آبائہ السلام نے کہا کہ قولہ فاستقم كما أمرت یعنی پیچھے عزم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں جوئے کر کے امیدوار ہو شیخ ابو عبد الرحمن المسلمی نے کہا کہ میں نے شیخ ابوعلی شیبونی سے سنا کہ کہتے تھے کہ میں نے سرد عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھ کر عرض کیا کہ میرے مان باپ فدا ہوں آپ سے حدیث روایت کی جاتی ہے شیبینی ہو دینی حضور نے ارشاد کیا کہ پیچھے سورہ ہود نے بڑھا کر دیا آپ نے فرمایا کہ ہاں صحیح ہے میں نے عرض کیا کہ کیا انبیاء کے قصص و انکی امتوں کی ہلاکت کے سبب ہے کہ آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ قولہ تعالیٰ فاستقم كما أمرت کے سبب ہے امام جعفر الصادق نے کہا کہ اُمت اللہ کی استقامت علی قدر مراتب بعض نے توحید پر استقامت کی اور بعض نے ایمان پر۔ اور بعض نے اسلام اور بعض نے معرفت الہی و بعض نے عظمت و بعض نے حمد و ثناء اور بعض نے کرم و وفاء اور بعض نے خوف و رجا اور بعض نے اللہ تعالیٰ پر کہ سوائے اسکے کوئی چیز نہیں ہے اور بعض نے حق پر کہ کبھی ہوگی استقامت اختیار کی اور جس نے کسی فاسد خیال پر استقامت کی وہ درحقیقت پیچھے عزم ہوا اسلئے کہ استقامت حق پر ہوتی ہے اور قول تامل ہوا مراد یہ کہ استقامت کا اللہ تعالیٰ کے واسطے قصد کیا لیکن ایسے طور پر کہ وہ شرع میں وارد نہیں ہو بلکہ خود اسکی ہائے ہو مثلاً یہ عزم کیا کہ سجدہ کے دوران پر پڑا رہیگا کہ لوگ اسکو بھانڈ کر جایا کریں اور قصد کیا کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سامنے اپنے نفس کی قلت ہو یا ہر طعام میں ٹی و پانی ملا کر کھا دیکھا کہ نفس کو لذت نہ ملے اور مانند کسی رہبانیت وغیرہ کے خیالات جو صرف اپنے زعم باطل پر مبنی ہوں اسی قسم کے ہیں ان پر استقامت بھی باطل ہے واللہ اعلم۔ اور بعض نے کہا کہ استقامت نہیں ہوتی مگر اسی طریقہ پر کہ سنت نبوی کی اتباع کرے جو پیشی نے کہا کہ اُمت میں استقامت کرنا عوام کا طریقہ ہے اور بلا دلیل استقامت کرنا خواص کی استقامت ہے۔ جنید نے کہا کہ خوف و رجا کے ساتھ استقامت کرنا عابدوں کا حال ہے اور قول یعنی باعث استقامت عذاب کا خوف اور جنت کی امید ہو دے تو یہ عابدوں کا حال ہے اور بہت وجہ کے ساتھ استقامت کرنا مقربین کا حال ہے اور اس طرح استقامت کہ ناکہ باوجود استقامت کے استقامت کو نہ دیکھے یعنی اس طرف نظر ہی نہ دیا برعکس نظر ہو تو یہ عارفوں کا حال ہے

شیخ استاد نے قولہ فاستقم میں کہا کہ استقامت از باب استفعال ہے اور اسکے سننی طلب ہے یعنی ہون کہ اللہ تعالیٰ سے استقامت کی درخواست کرو۔ قال المصنف رحمہ اللہ لا تظنوا فیہ میں یہ تاویل مناسب نہیں ہو خلاصہ یہ کہ فاستقم میں جموں کے نزدیک مراد ہو کہ اپنے نفس سے استقامت کا فعل صادر کر و بطرح اسکا وجود ہو تا ہو اور لا تظنوا سے یہ مراد کہ ظن یا سرزد ہو اور شیخ استاد نے یہ احتمال پیدا کیا کہ فاستقم سے مراد یہ کہ لا تظنوا سے استقامت مانگو تو ظاہر ہے کہ ہر شخص اللہ تعالیٰ سے درخواست کرے گا کہ مجھے استقامت نصیب ہو اگرچہ اسکا حصول نہ ہو اور شاید کہ شیخ استاد کی غرض یہ ہو کہ استقامت با خدا طلب کر دینی عزیمت کرو کہ خدا کے ساتھ استقامت حاصل ہو لیکن ظاہر کلام اس سے موافق نہیں بلکہ اس کے خلاف ہے یعنی میں کچھ فرق نہ ہو گا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم کہا جاتا ہے کہ استقامت وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ سے نہ پھرتے یہاں تک کہ اصل ہو جائے اور یہ عبارت کلیہ میں ہر چیز پر طریقہ کو اس سے اخراج کرنا خود ایک مرد عارف کا کام ہے وہ بھی بدشواری اندالہ و بیہ اسلم ہی تفسیر ہے کہ مستقیم وہ ہے جو جملہ ارکان و افعال و اعتقاد میں سنت کی اتباع کرے اور سنت طریقہ سب احادیث میں ہیں ہر فافہم و فافہم پھر اللہ تعالیٰ نے نفوس قدسیہ کو بتا دیا کہ خلافت دنیا کی عزت و جلال کی طرف مائل ہوئے اور ظالموں کی طرف فاسد اغراض نہاویہ میں سے کسی غرض سے میل کرنے سے منع فرمایا۔ بقولہ وَلَا تَرْكَبُوا أَسَاطِيرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَلَهُمُ الْكُفْرُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءِ كَذَلِكَ نُنْصِرُ الَّذِينَ

اور مت جھکوں کی طرف جو ظالم ہیں پھر تم کو گنگی آگ اور کوئی نہیں تمہارا اللہ کے سوا کسی دیکھ بھریں مدد نہ پاؤ گے  
 مصنف رحمہ اللہ کہ یہ آیت کریمہ موقت کے لوگوں کیلئے خاصہ نصیحت بھی جاتی ہے لہذا پہلے اسکے ظاہری معنی کی توضیح کر کے قبل اسکی مراد حکم کی تفصیل کرنا مناسب ہے۔ واضح ہو کہ لا تکرکبوا صیغہ مضارع کو ان ہر اور کثرت میں رخصت ہے لکھا کہ اگر کوئی ہر دلیل و سبب سے کہہ دے کہ اسکی مراد اسکا ہونا یعنی کسی چیز کی طرف ہلکا و خفیف جھکنا اور ایسا ہی برضا و ہیو سراج میں کسی کی اتباع کی ہو اور شاید کہ میل کے سنی میں خود ہلکا ہونا داخل ہو کہ میل ہلکا ہونا سے طور پر ساتھ ہو جانے کو نہیں کہتے ہیں تو خفیف و ہلکا جو اس سے منہوم تھا صریح ظاہر کر دیا اگرچہ میل کے ساتھ اسکا ملنا غیر معقول ہے اور یہ میں نے اسواسطے کہا کہ لغات ائمہ لغت نے خفیف و سبک کی قید نہیں لگائی چنانچہ صحاح میں کہا کہ رکون میل و سکون ہر اور شمس سکون میں کون یعنی سکون لایا اور قاموس میں کہا کہ رکن الیہ نصر و علم و منع رکون مال الیہ و سکن یعنی رکون کے معنی جھکنا اور کسی چیز کی طرف سکون و ٹھہراؤ کر لینا۔ اور قاموس سے ظاہر ہوا کہ ما نذ باب نصر کے رکن یرکن بالضم اور ما نذ علم کے رکن یرکن بالکسر اور ما نذ منع کے یرکن بالفتح آیا اور صاحب الفتح نے نقل کیا کہ ضارع بفتح کاف لغت ازل جائز ہے اور بالضم لغت قیس و تیم ہے اور ہر کے لئے کہا کہ بفتح کاف ماضی و مضارع اصل لغت نہیں بلکہ دو لغت کا تداخل ہے اور راغب لغات قرآن میں کہا کہ صحیح یہ ہو کہ دونوں کاف مفتوح ہیں بالجملہ ائمہ لغت و محققین مفسرین نے اسکے معنی میں مطلقاً میل و سکون لکھا اور خفیف کی قید نہیں لگائی اور قرطبی نے کہا کہ رکون دو حقیقت یہ ہے کہ کسی کی طرف ٹیک لگا دے و تکیہ کرے و اس پر اعتماد کرے اور سکون کرے یعنی اسکی عزت استناد و اعتماد کر کے اضطراب و حرکت سے ٹھہر جا دے اور اسکے ساتھ رضا مند ہو یعنی پسند کرے اور مؤلف الفتح نے کہا کہ رکون میں یہ باتیں معتبر ہوں کسی لغت میں نہ کہ وہ نہیں ہے و اقوال ظاہر قرطبی نے اس مقام کی تفسیر ہے جو ائمہ تابعین و صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول ہے یہ معنی نکالے ہیں اگرچہ لغت میں مذکور ہوں پس غایت یہ ہو کہ تفسیر بقراءت مقام بخاری ہر اور صحابہ و تابعین و ائمہ سے اسکی تفسیر سطر منقول ہو کہ ابن جریر نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی کہ نہ تکرکبوا سے لا تکرکبوا یعنی میل نہ کرنا اور تکرکبوا حافض نے کہا کہ یہ تفسیر عمدہ ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ ظالموں کی مدد مت کرو کہ تم ایسے ہو جاذب گو یا تم ان کے کیے پر راہی ہوئے اور لکھا کہ ابن ابی بلکم نے ابن عباس سے روایت کی کہ لا تکرکبوا سے لا تکرکبوا یعنی میل نہ کرنا اور تکرکبوا حافض نے کہا کہ یہ تفسیر عمدہ ہے اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ ظالموں کی مدد مت کرو کہ تم ایسے ہو جاذب گو یا تم ان کے کیے پر راہی ہوئے اور لکھا کہ



ابن عباس سے روایت کی کہ یعنی شرک کی طرف میل مت کر۔ وقال ہوا رکون الی الشکر یعنی اس سے شرک کی طرف میل سے مانعت مقصود ہے  
 ابو العالیہ نے فرمایا کہ لا تکتوا الی الدین ظلموا یعنی ظالموں کے اعمال پر تم مت راضی ہو۔ کذا فی تفسیر الجا نظ۔ اور شیخین کہ متادہ و عکرہ سے مروی  
 ہے کہ لا تکتوا یعنی نہ ان سے دلی دوستی رکھو اور نہ ان کی اطاعت کرو اور عبدالرحمن بن زید سے مانند روایت عوفی کے ہا منت کے معنی مذکور ہیں۔  
 یعنی ظالموں کے کفر پر انکار نہ کرے واضح ہو کہ اس تفصیل سے اسکے معنی کی بحث کرنا اس غرض سے ہو کہ آیا مانوت مطلقاً میل سے ہو جیسا کہ لغات  
 مستبرہ میں کون کے معنی لکھے ہیں یا خفیف میل سے ہو جیسا کہ کشاف و اسکی اتباع نے معنی لکھے ہیں کیونکہ جس حد پر عرب کی زبان میں میل  
 کہا جائے اگر اس سے کم جھکاؤ ہو تو بھی خفیف میل ہو جائیگا اور معصیت لازم آدگی۔ پھر قولہ الذین ظلموا۔ کے معنی وہ لوگ جنہوں نے ظلم کیا اور  
 انہیں کوئی شک نہیں کہ شرک سب سے بڑا ظلم ہے بقولہ تعالیٰ ان الشکر ظلم عظیم۔ اور دیگر معاصی بھی ظلم ہیں اگرچہ شرک کے برابر نہ ہوں پس جو کوئی شرک  
 سے وہ خود اپنی جان پر جوہ شرک کے بڑا ظالم ہے تو جہد برائے افعال میں اعتقاد کی بنا پر ہوں سب صریح ظلم ہوں گے اگرچہ کون لوگوں کو ان  
 افعال سے تکلیف پہنچے یا بدھن کو پہنچے بلکہ اگر راحت پہنچے تو بھی وہ افعال ظلم ہونے سے خارج نہ ہوں گے لیکن ایذا خلق البتہ زائد نہ ہوگی  
 مثلاً اگر کسی شخصیت یا صلیب پوجتا ہے اور راستہ پر اسے پرستش خانہ بنا کر فیصل اختیار کیا کہ جو اس راہ سے گزرے اسکو روپیہ دیگا تو خلق کو نفع پہنچا  
 لیکن فیصل میں نیت پر ظلم رہا کہ عاقبت میں اسکا نفس ثواب محروم و عذاب میں گرفتار ہوگا اور اگر اسے فیصل اختیار کیا کہ جو اس راستہ سے بنیر  
 اسلام کے اور غیر اسکی تعلیم کے نکلے اسکو روکو طے مار دینا تو وہ ہر عذاب ہو گیا بلکہ پہلے شخص کو مخلوق کے نفع پہنچانے کی وجہ سے دنیا میں عفو  
 دیدیا جائیگا حتیٰ کہ اگر راہ توحید و ایمان پر کوئی قوم مستقیم نہ ہو تو وہ بادشاہ ہو سکتا ہے کیونکہ خلق کو آرام ہو چکا ہے اسی طرح اگر کوئی شخص توحید اسلام پر  
 ہو کر شراب پیتا ہو تو اسے اپنی جان کیلئے آخرت کا عذاب مہیا کیا پس اپنے اوپر ظلم کیا اور اگر مخلوق میں سے کسی پر ظلم کیا تو وہ دنا عذاب لیا اور اگر باؤشا  
 ہے اور اس نے اپنی عیش و شہوت پرستی کی تو ایک اپنے اوپر ظلم کیا اور دوسرا خلق پر کہ تمام روپیہ انکا بھی من تھا وہ چھین کر اپنی عیش میں اڑایا اور  
 غفلت سے تمام ملک میں زبردستی کے زور پر ستم ڈھا یا خون ہوئے اور تمام رعایا بے ظلم و جاہل ہی اور لوگ اسکی دیکھا دیکھی کھاتے و منے اٹھاتے  
 ذوق و فوج میں پڑے تو اس پر ہزاروں ظلم ثابت ہوئے حتیٰ کہ وہ بادشاہت سے خوار ہو کر عاقبت میں اپنے عذاب کا سخن ہو اگرچہ خالی ایمان  
 کی وجہ سے امید ہو کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ پڑے اسی بیان سے سمجھنے والا سمجھ جائیگا کہ بادشاہ پرست بڑی ذمہ داری ہوتی ہو چنانچہ ادنیٰ سی  
 بات یہ ہو کہ کسی سے کوئی کوڑی ناحق نہ یوے اور اگر جمع کر کے امانت رکھے ہاں اپنی مزدوری لے سکتا ہے اور پھر اسکو جس طرح اللہ تعالیٰ  
 داس کے رسول صلعم نے شرع بتلایا ہے اسی طرح خرچ کرے بیجا کوئی کوڑی نہ اٹھائے اور تمام مخلوق کی تعلیم و تربیت و اصلاح و آرام  
 و دینداری کا خاصاں ہو جب یہ بات معلوم ہوئی کہ ظلم کچھ شرک کفر پر منحصر نہیں ہو بلکہ جو گناہ ہے ظلم ہے تو آیت میں علماء مفسرین سے دو قول  
 مروی ہیں ایک یہ کہ ظالم سے یہاں مشرک مراد ہو اور دوسرا یہ کہ نہیں بلکہ کوئی ظالم ہو خواہ ایمان رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو۔ اب میں آیت کی تفسیر  
 انفل کرتا ہوں قال تعالیٰ لا تکتوا الی الدین ظلموا۔ ان لوگوں کی طرف جنہوں نے ظلم کیا خواہ اپنی جانوں  
 پر فقط جیسے نوشیروان کہ آتش پرست تھا مگر خلق کو آرام و آسائش دیتا تھا یا غیروں پر بھی جیسے ظالم مسلمان تھا مگر شرک سے کم اس نے  
 اپنے اوپر گناہ کا اور غیروں پر ایذا کا ظلم کیا تھا یا مراد یہ کہ مت جھکو مشرکوں کی طرف۔ فتمت کلام اللہ۔ کہ تم کو بھی آگ چھوئے۔ چل یہ کہ اوپر  
 استقامت کا حکم دیا تھا کہ حکم الہی پر ٹھیک مستقیم رہو اب فرمایا کہ دنیا کی ثروت دیکھ کر یا زبان کے منے و پیٹ بھرنے کی غرض سے مشرکوں یا  
 عام ظالموں کی طاعت مت جھکو کہ ایسا کرنے سے وہ آگ جو انکو گھیرے ہو تم کو بھی چھو جائے گی۔ اس سے ظاہر ہے کہ ظالم سے ملنے میں تو بالکل

اگر میں گھس جانا ہوگا صرف جھکنے میں لپٹ ہوئے گی اور شاید ظالم کو باطل آگ بتلایا اب جانو کہ اگر ظالمین سے مشرکین مراد ہیں جیسا کہ عولی کی رویت  
ابن عباس سے سمجھا گیا کہ ہوا کرکون الی الشریک یعنی شرک ہی کی طرف جھکنے سے ممانعت ہو اور اسوہ سے کہ سلطان کی فراہم داری کا حکم قطعاً پاکیا  
بقولہ تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم - اور حدیث صحیح میں ہے کہ سلطان کی اطاعت کرو اگرچہ جشی غلام ہو۔ اور واردا ہے کہ جب تک نماز  
مشیک قائم رکھیں اور اپنے صاف کھلا کفر ظاہر نہ دیکھو اور تم کو کسی محصیت کا حکم نہ کریں تب تک انکی اطاعت کرو تو ظاہر ہے کہ خود اگرچہ  
غیبی کریں جو ظلم انکی جان پر ہے تاہم سب پر اطاعت لازم ہے۔ وہ انکی تو ظاہر ہے کیونکہ گناہ سے کتر خالی پائے جاوین گے تو انتظام محض  
عبادہ پر ہم ہر گز اگر طاعت نہ کی جائے خصوصاً جبکہ قاضی عدالت و انتظام آسائش رعیت و حدود و حقوق چاہیں اور ہر ایک کو اسطے حکم کریں تو  
خواہ عوام بغیر اطاعت کے چارہ نہیں ہو اور بیشک نیکو حضرت صلعم نے جیسے انکی اطاعت میں مبالغہ فرمایا کہ اگرچہ تیرا مال چھین لے اور مارے اور تیرا حق  
نہ دے۔ ہر حال تو اطاعت کر دے یہی امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر مبالغہ فرمایا کہ جابر بادشاہ کو حق بات کی نصیحت کرنا شہید کا ثواب اور جہاد  
میں سے افضل جہاد و یرتاکید حکم دیا کہ ظلم سے اسکا ہاتھ روکو ورنہ عام فتنہ میں پڑو گے تو جہاں ہو کہ ظالمین یعنی فقط مشرکین کی طرف مت جھکو  
کہ آتش دوزخ میں تم کو بھی عذاب پہونے کا۔ شیخ ابو السود نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ دیکھو جب خالی ظالم کی طرف میل کرنے سے یہ عذاب ہر تو  
بجلا ہے لوگوں کی نسبت تیرا کیا گناں ہو چکے ظالموں بدکاروں کے ساتھ دل و محبت میں گرم ہیں اور انکے مصاحب بننے پر مرے جاتے ہیں اور پناہ دل و جان  
انکی محبت و ترازو و طریقہ پر فدا کئے دیتے ہیں ورنہ ان کے اندر پوشاک پہنے پر چھوٹے نہیں ساتے اور دنیا کے فانی کی رونق دمال متاع جو انکو دیا گیا ہے  
اسکی طرف انکھیں پھاڑ کر دیکھتے ہیں قال المشرع شیخ ابو السود جو ائمہ نے ان ظالموں کا ذکر کیا ہے جو اسلام لائے مگر دنیا کی وزارت و امارت یا سلطنت  
کے سبب عیش و آرام و فسق و فجور میں پڑ کر ظلم کیا تو ہمارے وقت میں نواب و امرا و اہل ولایت بلکہ محض شرکون کی طرف میل کر نیوالوں کا  
کیا گناں ہے خصوصاً جبکہ ان کے چال و چلن بدل سے فریفتہ اور ان کے سلام کا جواب دینے کو وہ جان کا فخر سمجھتے اور انکی خدمتگزاری میں غلت  
و غماری کو عین عزت جانتے ہیں بلکہ انکی چال و چال وضع لباس بول چال سب پر دل سے فریفتہ ہیں اور انکی تعظیم سے اپنے دل بھرے ہوئے  
ہیں۔ ایسی مودت و موالات کا انجام کفر و شرک پر فائز ہو ورنہ بائیں سوار تھا تمہ۔ اگر پوچھا جاوے کہ دین الہی کے دریافت میں کچھ مشرعی  
نہیں ہے تو مشرعی میں ایسی صورت میں کیا حکم ہے کہ جب بادشاہ و حاکم ایسا شخص یا ایسی قوم ہو جو اسلام پر نہیں ہو جیسے آجکل ہندوستان  
میں انگریز حاکم ہیں تو ان کے ساتھ کیونکر برتاؤ لکھا جاوے اسکا جواب یہ ہو کہ جب تم نے انکی رعیت ہو کر بیان سکونت اختیار کی تو تم نے ان سے  
عہد کیا کہ دنیاوی معاملات میں انکو عہد ضرر نہ پہونچاؤ گے اور وہ تم کو تمہارے دین کے برتاؤ سے نہیں روکیں گے اور نہ تم پر ظلم کریں گے پس  
عہد پورا کرنا فرض ہو لہذا ان سے بغاوت مت کرو اور ان کو ضرمت پہونچاؤ اور ان کے دشمن مت بنو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تم  
اپنا دین چھوڑ دو کیونکہ جب تم نے اللہ تعالیٰ سے جو عہد کیا تھا اسکو توڑ دیا پورا نہ کیا تو بادشاہ وقت کو بھی تم سے کچھ امید نہ ہوگی بلکہ تم انکے ساتھ  
دنیا کو حرام طور پر ست کماؤ اور آخرت کے طالب ہو اگر تم سچے ایمان والے ہو اور رہی دنیا کی بسر و وقت تو جس نوکری میں کوئی طریقہ حرام  
نہیں جیسے سود کی ڈگری کرنا و شراب فروخت کرنا وغیرہ بلکہ مباح ہو تو اسکو اختیار کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ قرطبی رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر  
میں لکھا کہ اگر کسی کو ناچار ضرورت پڑے کہ ظالم کی مصاحبت کرے تو ضرورات کے احکام آیت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ شرعی کا اصول ہے اور  
نیشاپوری رحمہ اللہ نے لکھا کہ تحقیق نے فرمایا ہے کہ جس کو ناپسند سے آیت میں ممانعت ہو وہ ایسا کون ہے کہ جس حال وضع پر ظالم لوگ  
ہوں اسکو دل سے پسند کرے اور ان کے طور کو اچھا سمجھے اور دوسروں کو اسکی خوبی سمجھا دے اور ظالموں کے ساتھ انکے کسی ظلم میں شرکت

کرے اور دنیاء کی منفعت ضروری حاصل کرنے کیلئے یا کوئی مضرت دور کرنے کیلئے اُن سے ملنے جلنے میں مضائقہ نہیں ہے اور لکھا کہ میرے نزدیک اگرچہ یہ از قسم مبارک ہے لیکن تقویٰ یہی ہے کہ ان سے بالکل اجتناب کرے اقوال میں مانہ میں فتویٰ قرطبیؒ کے قول پر ہونا چاہئے کہ لوگ اپنی معیشت کیلئے اُن سے مخالفت اور میل میل رکھیں لیکن دل میں اعتقاد آخرت کے سوائے کسی چیز کی محبت و موافقت کو جگہ نہیں تو جیسے انکی محبت کو دل میں جگہ دینا بلکہ تمام دنیا و مائینا کسی چیز کی محبت کو دل میں جگہ دینا وہ انہیں ہے ویسے ہی کسی کی عداوت و ایذا رسانی کو جگہ دینا بھی وہ انہیں ہے کیونکہ شرع میں شیطان سے بھی دل میں عداوت جمائے رکھنے کا حکم نہیں حالانکہ یہ بتلایا گیا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے اور کیونکر ایسے امور جائز ہو سکتے ہیں جو ترحم کے خلاف ہیں اور لوگوں کو راہ راست پر آئیں گے برخلاف نفرت میں ڈالیں بلکہ مقتضائے ترحم و شفقت یہ ہے کہ جس کسی کو گمراہ دیکھے تو ضرور سچے اعتقاد کی وجہ سے یہ جانے گا کہ انہیں یہ آگ میں گھسا جاتا ہے تو چاہئے کہ اسکو نرمی و ملائمت و شفقت سے اس گمراہی آگ سے بچا دے نہ آنکہ برعکس اس سے عداوت کرے اس کو آگ میں ڈھکیل دے اور کچھ بھی شک نہیں ہے کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ اسلام کے ساتھ وہ آراستہ ہو چکے ہاتھ و زبان سے لوگ بخیر نہ ہوں۔ لہذا مسلمانانہ ہی جو زبان سے سچ بولے جھوٹا وعدہ نہ کرے اور نیک نصیحت کرے اور کسی کو بُرا نہ کہے اور خیر و فروخت وغیرہ جملہ معاملات میں فریب دے اور ہاتھ سے ہمیشہ انصاف پر مدد کرے اور نیک کام کرے چوری و بدکاری و زبردستی وغیرہ برافحال سے باز رہے اور ہاتھ سے کسی کو ایذا نہ دے حتیٰ کہ شرع میں قطعاً منع ہے کہ کسی جانور کو بھی ہاتھ سے ایذا رکی مار نہ دے اور قطعاً لکھا ہے کہ دودھ دے جانور جو لوگ پالتے ہیں انکو حکم دیا جاوے کہ اسکو بقدر کفایت دانہ چارہ دیوے اگر نہ مانے تو اسکو کوئی سزا دینا اسپر ظلم ہوگا لیکن قطعی حکم دیا جائیگا کہ اسکو دوسرے کے ہاتھ فروخت کرے اور دودھ اسکا مثل عوام گھو سیون کے بالکل نہ دے بلکہ لکھا کہ ایک مہینہ تک بالکل بچہ کو دیا جائے ورنہ ضرور پندرہ روز تک جہتک کہ کچھ چارہ نہ کھائے بالکل بچہ کو بلائے پھر آدھا پلاوے پھر اسکو قحط حصہ چھوڑے تو جب جانوروں کے احکام و قواعد میں ترحم ہے تو آدمیوں کے ساتھ تیرا کیا گمان ہے اور حدیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ تم میں سے اچھے وہ ہیں جنکے اخلاق اچھے ہیں یعنی ترحم و شفقت و عدل و دیانت و امانت و سخاوت و شجاعت و جہاد مذہبی وغیرہ اخلاق صیقل پزیر ہوں اسی قدر اچھا ہے پھر جب شرع میں ممانعت ہے کہ جانور بچا جائے تو اسکا چھوٹا بچہ جہتک کہ جانور کو اس سے محبت رہتی ہے جدا نہ کیا جاوے اور قصاص اسکو دوسرے جانور کے روبرو ذبح نہ کرے اور نہ اُسکے سامنے چھری تیر کرے اور مانند اسکے بکثرت امور شفقت و ترحم کے مخلوق الہی عزوجل کیساتھ نہ کرے کہ جانور میں اگر کہا جائے کہ جہاد تو میں کہوں گا کہ پھانسی و سولی و سید مارنا اور قتل کرنا اور دونوں طرف کی فوجوں کی بازو ہوں سے ہزاروں جانیں تلف کرنا۔ الغرض دنیا میں عقلاً متفق الکفر سب کتے دہلانتے ہیں کہ انسانی طبائع تین قسم کے ہیں۔ اول محض نیک۔ دوم محض شریر۔ سوم جن میں بدی و نیکی دونوں طرح کی استعداد ہے۔ پھر جو گروہ محض شریر ہے اسکے شر و فتنہ سے عام مخلوق کو بچانا بھی نیکی ہے ورنہ عام فساد پھیل جائیگا تو جہاد عدل اور ملکی لڑائی شرارت ہے اور کوئی شبہ نہیں کہ جہاد ظلم سائے کیلئے ہے دیکھو پہلے فرض ہے کہ دعوت اسلام کی جاوے پھر مکر سے کہ انکو سمجھایا جاوے اور اگر عالمانہ گفتگو کے ذریعہ سے سمجھنا چاہیں تو انکو اس کے ساتھ خوب سمجھایا جاوے پھر اگر نہ مانتے تو ان سے کہا جاوے کہ اچھا صلح کر کے آبا و اہل ہو اور تم اپنی جان مال کے مختار ہو لیکن جو مانتے دنیا میں فساد و ظلم میں اور اللہ تعالیٰ کی عبادت سے لوگوں کو بخیروری پریشان کرتی ہیں ان باتوں سے ہاتھ روکو پھر اگر یہ بھی نہ مانتے تو یہاں دو باتیں ہیں کہ ایک یہ کہ ان کو انکی منی و اترائے میں چھوڑ دیا جاوے کہ تمام مخلوق کو

پریشان کریں اور اپنی نفسانی خواہشوں سے خلق کو آزاد ہو سچا دین تو ان چند آدمیوں پر بیجا رحم کھایا اور تمام خلق کو ان کی بدولت ایذا و آزار کے ساتھ آگ میں جلنے دیا۔ دوم یہ کہ ان لوگوں کو مجبور کر دیا جاوے کہ فساد نہ کریں تو یہ بھی اپنے ظلم کے بدولت خود برباد نہ ہوں اور تمام خلق بھی ان کے آزار سے بھوٹے اور ظاہر ہے کہ یہی دوسری بات بلاشبہ واجب ہے اور بعض لوگ ہستان باندھتے ہیں کہ اسلام میں جہاد سے فتح پا کر سب کافروں کو قتل کرتے ہیں یہ بالکل جھوٹ ہے اسلام میں یہ حکم نہیں ہے کہ ان شرعیہ تورات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے برابر حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک البتہ فتح پا کر کافروں کو قتل کر دیتے تھے تو نبی ہر کہ نصرانی تورت کے قائل ہو کر اسلام کو جھوٹی بات سے بدنام کرتے ہیں اور کبھی یہ ہستان باندھتے ہیں کہ اسلام میں تلوار کے زور سے زبردستی ایمان قبول کرایا جاتا ہے یہ بھی بالکل دروغ ہے بھلا تلوار کے زور سے کسی یقین کیونکر دلایا جائیگا۔ صحیح دہی ہے جو ہم نے لکھا کہ بالاجماع صلح سے وہ لوگ اپنے دین پر چھوڑے جا دیں اور بعد فتح کے تابع رکھے جا دیں ہاں اگر وہ خود مسلمان ہو جا دیں تو برابر ان کے ساتھ ہر مسلمان ویسا ہی برتاؤ کرے جو دوسرے مسلمان بھائی کے ساتھ کرتا ہے واضح ہو کہ اس زمانہ میں جو مسلمان نام کے ہیں انکا ایک خراب طریقہ یہ پھیلا ہے کہ اگر کسی قوم میں سے کوئی آدمی اسلام لایا تو اسکو برادری میں نہیں لیتے بلکہ حقیر سمجھتے اور تو مسلم وغیرہ کا طعنہ دیتے ہیں جس سے لوگ گھبر کر اسلام میں نہیں آتے تو ایسے مسلمان خود گمراہ و شیطان سے زیادہ گمراہی پر مددگار اور بڑے ظالم ہیں اور ان پر فرض تھا کہ جو مسلمان ہو اسکو شل بھائی کے اپنا عزیز سمجھیں اور آگاہ ہونا چاہیے کہ ظلم کا شیوہ اسلام میں اسوقت سے شروع ہوا جب یہ لوگ آخرت سے منہ موڑ کر دنیا کی طرف راغب ہوئے تو اسکی محبت میں سب اعتقاد بھول گئے اور یہاں کی لذت پر قناعت کر کے ماہ آگے میں جانبازی نہ کر سکے ان کو یہ زندگی پیاری ہوئی اور موت سے ڈر کر نامرد بن گئے شجاعت جاتی رہی حالانکہ جہاد تو شجاعت پر تھا اور کوئی بے موت نہیں مرا اور آخر سب فنا ہونے کیلئے ہو اور یہ سب باتیں اپنے اوپر اور عزیزوں پر ظلم ہے اسواسطے اس آیت کریمہ میں ہی قول رائج کیا گیا ہے کہ ظالم سے مراد فقط مشرک نہیں بلکہ عام ہے خواہ مشرک ہو یا مسلم جو جبکہ ظلم کرے تو ظالم ہے اگرچہ مشرک سے بڑا ظلم ہے تو مشرک سب بڑا ظالم ہوا لیکن مسلم بھی جب ظلم کرے ظالم ہے اور اکابر علماء و اہل سنت تو اپنے عہد کے سلطان و امراء و وزرا کو قطعاً ظالم جانتے تھے اس جہت سے کہ مرتکب وہ لوگ بیت المال و خراج وغیرہ کو بجا صرف کرتے اور حقوق ادا نہیں کرتے تھے یہ واسطے فقہ میں مسئلہ مذکور ہے کہ سلطان اگر کسی کو عظیمہ دیوے تو اسکا لینا حلال ہے یا حرام ہے۔ اور سراج میں نقل کیا کہ موفی خلیفہ بغداد نے امام کے پیچھے نماز پڑھی تو امام نے نماز میں ہی آیت پڑھی یعنی ولا ترکوا الی الذین ظلموا الا ان یتوبوا پس موفی سلطان کو غش آگیا جب افاتہ ہوا اور وہ رونے سے خاموش ہوا تو اسکے ارکان سلطنت نے اس سے پوچھا کہ نصیب امدار یہ کیا حال ہوا اسے جواب دیا کہ اے لوگو اللہ تعالیٰ نے آیت میں جو حکم دیا وہ عذاب ایسے نیک بندوں پر ہے جو ظالموں کی طرف جھکیں تو بھلا جو خود ظالم ہوا اسکا کیا حال ہوگا قال المسترحم دیکھو اس بیچارے نے اقرار کیا درگاہ الہی عزوجل میں اور یقین کیا کہ میں ظالم ہوں پھر دیکھو کہ اسکا یقین کیسا اچھا تھا کہ باوجود اس سلطنت عظیمہ کے آخرت پر مضبوط تھا اور ایمان سی یقین کا نام ہے زبانی اقرار خالی کچھ مفید نہیں ہے پس اسکو آخرت کا عذاب سامنے نظر آیا اور ظالم کا گرفتار ہونا دیکھ کر خوف الہی و ہول عذاب غش آگیا تو افسوس میں نہ مانے کہ لوگ اپنے آپکو نازی پر مہینہ کرتے جانتے ہیں حالانکہ انکا یقین اتنا بھی نہیں ہو اللہم ہرنا و اجمعنا مومنین و تو فنامومنین اور لکھا کہ جب شیخ زہری رحمہ اللہ نے سلاطین سے غلط ملط اختیار کیا تو ان کے دینی بھائی نے انکو لکھا کہ اسے برا در زہری ہم کو تم کو اللہ تعالیٰ فتنہ سے سلامت بچا دے تم نے وہ حالت اختیار کی ہے کہ آپ کے دوست آشنا کو لازم ہے کہ آپ کے لئے اللہ تعالیٰ سے بہتر دعا مانگیں اور آپ پر ترس کھا دیں کیونکہ

آپ کو دین میں اُسے شیخ امام کبیر بنایا مگر آپ پر اللہ تعالیٰ کی یہ یقین گراں گزیریں کہ اُس نے اپنی کتاب عزیزی کی سجدہ دی اور آپ کو نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت تعلیم کی اور آیا یہ نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے علمائے یہ حد لیا کہ ہر کسی کو خواہ سلطان ہو یا غیر ہو سنا دبتلا دو کہ  
قال تعالیٰ لتبينن للناس لا تکتونہ۔ اور تم آگاہ ہو کہ ادنیٰ حرکت جو تم نے آخرت کی واسطے اٹھائی یہ ہو کہ تم نے ظالم کی مصاحبت میں افس  
جامل کیا اور گراہوں کیساتھ بیٹھنا آسان سمجھا اور تم نے بدکاری کی راہ اس شخص پر آسان کر دی جس نے کوئی حق ادا نہیں کیا اور کوئی  
باطل بات نہ چھوڑی ہو کیونکہ تم نے اسکا تقرب اختیار کیا تو وہ اپنے کو ٹھیک اہ پر سمجھا اور انھوں نے تو تم کو کیلی بنالیا جس پر ان کے باطل کی  
چکی گھومتی ہو اور تم کو پل بنالیا کہ اس سے عبور کرتے ہیں اور گراہوں کی طرف چڑھنے کی سیر می بنائی تمہارے باعث سے ظلم کی طرف شک  
پیدا ہوتا جاتا ہو اور نادانوں کے دل تمہاری افتد کر کے ان ظالموں کی طرف رجوع لاتے ہیں تو سمجھو کہ ان ظالموں نے جو کچھ تمہارا گناہ والے  
مقابلہ میں یہ نہایت ہی خفیہ ہے جو تمہارا بنایا اور جو تم کو زیادہ بمقابلہ اسکے جو چین لیا نہایت حیرت کیونکہ تمہا بلدیں لیکر برباد کر دیا اور حقیر و نیا  
میں سے بھی نہایت حیرت کو دیدیا پس تم کس وجہ سے نہیں ڈرتے و نڈر ہو گئے ہو کہ تم انہیں لوگوں میں داخل ہو جن کے حق میں اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا کہ فلف من بعدہم خلف اصحاب الصلوة و اتبعوا الشہوات فسوف یلقون عیا کیونکہ تمہارا معاملہ ایسی ذات کے ساتھ ہے جو نادان  
نہیں اور ایسا محظوظ رکھتا ہو کہ کبھی ہوتا نہیں یعنی اللہ تعالیٰ جل شانہ یا اسکے ملائکہ کرام کا نہیں تمہارے معاملہ میں پس تم اپنے دین کی دو اگر د  
وہ بیمار ہو گیا ہے اور اپنا زاد راہ مہیا کر رکھت ہو دراز سفر پیش آیا ہے اور اللہ تعالیٰ پر آسان دین میں ہو کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہو در اسلام  
سفیان حرث نے فرمایا کہ جہنم میں ایک جنگل ہے جس میں کوئی نہیں بسایا جائیگا سوائے ان قاریوں کے جو بادشاہ کی زیارت کو جاتے ہیں قال  
المترجم علم السلف قاری اسکو کہتے تھے جو قرآن مجید کے معنی سے آگاہ ہوا اور اسکو علم حاصل ہوا اور زیارت سے مراد ملاقات ہو۔ اور جو  
علمائے محققین کے نزدیک بادشاہ کی ملاقات ممنوع اسوکت ہو کہ کسی مصلحت یا نصیحت یا دفع مضرت کی غرض سے نہ ہو جبکہ شرعاً  
مباح ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ امام اوزاعی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کوئی چیز زیادہ بغض نہیں ایسے عالم سے جو عامل یعنی ظالم بادشاہ  
یا امیر و دیر کی ملاقات کرے۔ اول ظالم کے معنی معلوم ہو چکے کہ شرع پر مستقیم نہ ہو۔ محمد بن مسلمہ کا قول مروی ہے کہ ظالموں کے دروازے  
پر قاری کا ہوتا یا پٹخانہ پر کبھی سے دیا وہ بدتر ہے اور حدیث میں مروی ہو کہ جس نے ظالم کیلئے دیر تک زندہ رہنے کی دعا کی اُس نے یہ پسند  
کیا کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی زیادہ پھیلے یہ سب سراج سے منقول ہوا۔ خلاصہ تفسیر کلام الہی یہ ہو کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی  
کو حکم فرمایا کہ خطاب کر کے حکم امت کو دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر ظاہر و باطن مستقیم رہو کسی فرط و لغو کی طرف مت جھکو پھر پہلے فتنہ  
اور جبر و سواس شیطانی کی کاٹ دی اور منہ فرمایا کہ ولا ترکوا الی الذین ظلموا۔ اور مت جھکو ان لوگوں کی طرف جنھوں نے ظلم کیا ہے یعنی  
مشرکوں کی طرف خواہ اپنی جانوں پر ظلم کریں یا عیسویوں پر انکی طرف ظاہر یا باطن میں مائل مت ہو یا کسی ظالم کی طرف خواہ مشرک  
ہو یا ظاہر میں مسلمان معلوم ہو جبکہ ظالم ہو یعنی موافق شرع الہی کے حقوق ادا نہ کرتا ہو تو ظاہر و باطن میں اسکی طرف مت مائل ہو۔  
علمائے محققین نے دوسری لحاظ سے یہاں تفصیل بیان کی کہ نوکری جائز اور مزدوری مباح یا کسی اور نفسیہ یا ضرر دور  
کرنے کیلئے جو مباح ہے اُن کے پاس جانا اور حسن تدبیر سے یہ کام پورا کرنا روا ہے اور حاکم سے بغاوت کرنا جائز نہیں ہو اور جب کسی  
ظلم کے روکتے پر قادر نہ ہو تو دل سے ضرور بڑا جانے در نہ اس حکم میں داخل ہو گا اور اسکا عذاب یہ ہو۔ فقتلکم اللہ۔ کہ تم کو دوزخ  
کی آگ لگے۔ اس سے خود معلوم ہو کہ جو ظالم ہے وہ بالکل دوزخ میں پڑ کر آگ ہی پھر دوستی و محبت کا خیال جو اکثر ظالموں میں مشرکوں

ہوتا ہے تو دین دل سے قطعی کاٹ دیا اور فرمایا۔ وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن آدَمِ بَشَرًا۔ اور تمہارے لئے تو سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی دوست و محبتی نہیں ہے۔ یہاں سے ظاہر ہوا کہ ظالموں کی طرف جھکنے سے مراد وہی دلی پسندیدگی و الفت و دوستی ہے یعنی جب تم کو دوسرے کی آگ لگے در صورت انکی طرف میل کے تو حالت یہ ہوگی کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی تمہارا بچا بیوالا نہ ہو گایا یہ کہ دوستی کا خیال مت کرو کہ تمہارا مولیٰ سوائے تمہارے خالق عزوجل کے اور کوئی نہیں ہے جو تم کو عذاب الہی سے بچائے۔ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ مَوْلًى۔ پھر تم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے عذاب سے بچنے میں نصرت و مدد نہ دیے جاؤ گے فِى الْعَرَالِيسِ قُلْ لَّهِ تَعَالٰى دَلَالَتُكُمْ اَلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا فَنَجَسُكُمْ التَّارِ اس آیت کریمہ کے اشارہ سے ثابت ہے کہ جو لوگ دکھلائے منائے کو عابد زاهد و قیصر بننے ہیں انکی پیروی سے بالکل پرہیز کرنا واجب ہے بلکہ انکی طرف میل بھی نہ کرے اور جو جاہل آدمی فقیری کا دعویٰ کرے یا عالم بن بیٹھے اسکی طرف بالکل میل نہ کرے اور جو عالم کہ مخلوق کے حق میں بہت مضر ہیں یعنی دنیا کمال کی فکر میں رہتے ہیں اور امر اور نہی کی محبت اختیار کرتے ہیں وہ خود گم ہیں بلکہ ٹپس خواہ ہیں ان سے پرہیز واجب ہے ورنہ جہنم کی آیت سے عذاب و دوزخ میں گرفتاری ہوگی اور اشارہ ہے کہ انکی معاشرت سے اللہ تعالیٰ سے دوری اور دنیا کی پاست اور جاہ و منسلک کی محبت سے مردود ہو یا حاصل ہوتا ہے اور آدمی بدعت و ضلالت میں گرفتار ہو جاتا ہے اور اس سے یہ بھی اشارہ ہے کہ جو لوگ حقوق الہی سے جاہل ہیں اور شرع کے اسرار سے غافل ہیں ان کے ساتھ دل کو تسکین دینا محبت و ملاہمت سے جائز نہیں ہے۔ کہانی رحمہ اللہ نے کہا کہ جو شخص کسی امام یا ولی سے ادب حاصل نہ کرے وہ ہمیشہ یہودگی کے ساتھ ناکارہ رہے گا۔ رحمة اللہ علیہ اسی آیت سے حکم نکالا کہ اپنے خدین و تقویٰ کے لئے آدمی پر فرض ہے کہ کسی شخص کے طور طریقہ پر اعتماد نہ کرے سوائے ایسے بزرگ عالم کے جو طریقہ سنت پر غلو سے عامل ہو۔ محدودون القصار رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بدکاروں کی صحبت اختیار مت کرو ورنہ نیکوں کی صحبت سے محروم کر دیتے جاؤ گے۔ علی بن موسیٰ الرضا علیہ السلام نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ آدمی کا نفس جب تک اللہ تعالیٰ کے ذکر و محبت سے و آخرت کی طرف ہمہ تن ظاہر باطن توجہ سے مطمئن نہ ہو جائے تب تک اسکا نفس دنیا سے فانی شہوات کی طرف اسکو مائل کر کے عذاب میں گرفتار کرنا چاہتا ہے تو وہ بڑا ظالم ہے پس غم و غم و ظاہر ہو کہ اپنے نفس کی باتوں و خواہشوں کی طرف جبکہ خلاف سنت ہو ہرگز میل نہ کرے۔ قَالَ الْمُتَزَكِّيُّمْ لَيْفَ نَفْسٍ وَجِبَتْ وَاللَّهُ تَعَالٰى اعْلَمُ۔ رسول رحمہ اللہ نے کہا کہ اہل بدعت جنھوں نے طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترک کر دیا ان کی معاشرت استقامت امر و شوار تھا خصوصاً صغیرہ ظالم ہیں ہذا نقالہ فی العرالیس۔ پھر واضح ہو کہ سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ کے عموماً استقامت امر و شوار تھا خصوصاً صغیرہ

کہا ہوں ہے عموماً لو محض نفس و کرم سے محبت نازل فرمائی بقولہ

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي الْفَتَاوَنَ الْمِيلَ طَرِائِ الْحَسَنَاتِ يُدْهِبُ

اور کھڑی کر نماز دو طرف سے دین کے اور کچھ ٹکڑوں میں بٹا دے البتہ نیکیاں دور کرتی ہیں

الْمَسِيئَاتِ ط ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلَّذِينَ هُمْ وَأَصْبُحُوا فَاِنَّ اللَّهَ لَا يَخْشَعُ

برائیوں کو = یاد گاری ہے یاد رکھنے والوں کو اور ٹھہرا لے البتہ اللہ ضائع نہیں کرتا

أَجْرُ الْمُحْسِنِينَ

ثواب نیکو دانوں کا

**قَالَ فِي الصَّلَاةِ مَوْفِي النِّهَارِ** - اور اچھی طرح ادا کر نماز کو دونوں طرف دن کے - الصلوة سے مراد مفروضہ نماز میں ہیں اور بعض نے کہا کہ نقل وغیرہ سب شامل ہیں لیکن اصح وہی قول اول سے کیونکہ ادا کر کے فاضل سے گناہوں کا کفارہ ہونا مردی نہیں لیکن فرائض کے عمدہ طور پر ادا کرنے سے جب گناہوں کا کفارہ ہو گیا تو فاضل زیادہ فضیلت و کفارہ کے لئے زیادہ اُمید کی چیز ہیں ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مراد پانچوں فریقہ میں اور ابن عباسؓ نے بڑھایا کہ اور باقیات فضائل ہیں اور قرطبیؒ نے لکھا کہ ابن مسعودؓ صحابی کرامت کا یہی قول ہے اور میں کہتا ہوں کہ احادیث صحیحہ و تفاسیر ائمہ تابعین بالکل اسی پر دلالت کرتے ہیں - اب تفاسیر معلوم کرنا چاہیے تو شیخ حافظ نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ علی بن ابی طلحہؓ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ طرفی النہار کی نمازوں سے مراد نماز صبح و مغرب اور یہی حسن و دابر ہے کہ قول ہے اور دوسری روایت میں حسن نے اور قتادہؓ فضائل وغیرہ کہہ کر صبح اولیٰ طرف کی اور ظہر و عصر دوسری طرف کی ہے اور یہی محمد بن کعب کا قول ہے - **قَالَ لِمُسْتَرْحِمٍ** اور بعض نے کہا کہ ابن جریر نے قول اول کو ترجیح دی کیونکہ سب کا اتفاق ہے کہ دن کی اول طرف صبح ہے اور دوسری طرف مغرب ہے اور قول اخیر رازیؒ نے کبیر بن قول و ہم کو ترجیح دی اور کہا کہ دوسری طرف میں نماز مغرب نہیں ہو سکتی کیونکہ دور لغاسن اللیل کی تحت میں داخل ہے تو ضرور نماز عصر مراد ہوتی - میں کہتا ہوں کہ اگر دوبار سے شرعی نماز مراد ہو تو بلوغ فجر سے شروع ہوتا ہے اور اگر نماز عری مراد ہو تو طلوع شمس سے ہوتا ہے - لیکن میں اختلاف نہیں کہ اول نماز صبح ہے اور دوم میں ظاہر قول ابن جریر ہے کیونکہ بالاتفاق شرعاً دو طرف دوم عذاب ہے اگرچہ نماز عصر کی فضیلت بقولہ والصلوة الوسطی الا یہ وغیرہ سے ثابت ہے ان جو چاہتے ہیں کہ دل و وارد ہوتی اور آگے آتی ہے تو ظہر و عصر مراد لینے پر انسب ہے **وَكُفَّاهُ مِنَ اللَّيْلِ** - زلف وہ ساعتیں کہ ایک دوسرے سے قریب ہوں اسی وجہ سے عذر کے بعد کہ سے قریب منزل کو مراد لکھتے ہیں قاتوس میں ہے کہ زلفہ رات کا ٹکڑا یعنی یہ کہ اور نماز قائم کر رات کے ایک ٹکڑے میں - **قَالَ لِحَافِظِ بْنِ عَبَّاسٍ** رضی اللہ عنہ وہ بتوں نے فرمایا کہ نماز عشاء مراد ہے - مبارک بن فضالہؒ نے کہا کہ مغرب و عشاء مراد ہے اور یہی مجاہد وغیرہم نے فرمایا - اولیٰ بن اکابر نے دن کی دوسری طرف کو مغرب کہا ان کے نزدیک یہاں نماز عشاء ہوگی اور چھوٹے نے عصر کہا ان کے نزدیک مغرب و عشاء ہیں اور زلفہ کے معنی بھی مناسب ہیں اور اربع قول واشترک علم یہ ہے کہ اول طرف نماز سے صبح اور دوم طرف دن سے ظہر و عصر دونوں اور زلفہ اللیل سے مغرب و عشاء مراد ہیں کیونکہ جو پیشتر میں نے پانچویں نماز سے تفسیر کی تو اسی قول پر سب گمان اور چونکہ مقصود یہاں استقامت سے صفا رنگہ معاف ہونا اور احادیث صحیحہ سے جملہ فریضہ نماز دن کا مکفرات ہونا معلوم ہوتا تو سب یہاں مراد ہیں کیونکہ جملہ مناسبات سے سیات زائل ہو جاتے ہیں بقولہ تعالیٰ **سَرَّانَ الْحَسَنَاتِ يُدْهِئُ السَّيِّئَاتِ** - ضرور نیکیاں بہا دیتی ہیں براہیوں کو - **قَالَ لِحَافِظِ بْنِ عَبَّاسٍ** یعنی نیک کام کرنے سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اس طرح کہ گویا ان کا وجود ہی کھینچا چنانچہ حدیث صحیحہ میں حضرت علیؓ کو مراد اللہ وہ نے حضرت ابو بکر الصدیقؓ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے سنا کہ آنحضرتؐ مسلم فرماتے تھے **مَنْ سَلَّمَ يَذْنِبُ دُنْيَا فَيُذْنِبُ دُنْيَا وَيُذْنِبُ دُنْيَا وَيُذْنِبُ دُنْيَا** یعنی نہیں کوئی مسلمان کہ کوئی گناہ کرے پھر وضو کرے دو رکعت نماز پڑھے مگر آنکھ اس کا گناہ بخشتا دیا جائے گا - اور قول اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ آیت میں مناسبات سے مراد عام ہے خواہ فریضہ نماز ہو یا نقل ہو تو ابتداء آیت میں الصلوة سے عام نماز مراد ہوگی لیکن حدیث اگر تو بہ پر معمول کی جاوے یعنی دو رکعت پڑھ کر تو بہ کرے تو بخشتا دیا جائے گا تو ایسا نہ ہو گا اور وجہ حمل یہ ہے کہ حدیث میں یذنب ذنبا سے گناہ عام ہونے کی تاکید ہے خواہ



صغیر ہو یا کبیرہ ہو اور آیت میں علماء کے نزدیک صغیرہ معاف ہوتے ہیں جیسا کہ آگے آویگا۔ قال الحافظ اور صحیحین میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مثل منو کیا اور کہا کہ میں نے یون ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوکہ دے دیکھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکہ کرے پھر دو رکعتیں نماز پڑھے ان میں اپنے جی سے باتیں نہ کرے دہی دسواں خیالات سے بچا رہے تو اُس کے پچھلے گناہ ماف ہو جائے ہیں اور امام احمد نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی حدیث میں آخر مضمون یون روایت کیا کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میرا ایسا دھوکہ کرے اور کھڑا ہو کر ظہر پڑھے تو صبح سے نہر تک درمیان کے گناہ معاف ہوں گے پھر جب عصر پڑھے تو ظہر و عصر کے بیچ کے معاف ہوں گے پھر مغرب پڑھے تو عصر و مغرب کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر عشاء پڑھے تو مغرب و عشاء کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے پھر شام و رات کو لیٹے تو رات بھر پڑا ہوا کرے پھر جب بھٹکا لیرا دھوکہ لگے گا صبح پڑھے تو نماز عشاء و صبح کے بیچ کے گناہ معاف ہوں گے اور یہی سنات ہیں جو براء یون و گناہوں کو زائل کر دیتی ہیں اور صحیح میں روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور اہل ایمان الحادیث یعنی بتلاؤ کہ اگر تم میں سے کسی کے دروازہ پر نہر ہو تو صبح مرتبہ نہانا ہو تو پہلا اُس کے بدن پر کھیل رہ جائیگا۔ صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کچھ نہیں تو فرمایا کہ ایسی ہی پانچون نماز ہیں کہ ان کے واسطے اللہ تعالیٰ بندے کے گناہوں کو چوکی کی حرکتوں کو چھو کر دیتا ہے۔ امام احمد نے ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ ہر نماز اپنے رب کے گناہ دھو کر چوکی کو میٹ دیتی ہے۔ سراج میں لایا کہ علماء نے فرمایا کہ منک کا موزن مثل نماز روزہ و صدقہ و زکوٰۃ و بیع و استغفار وغیرہ سے صغیر گناہ جو ہو جیسے این دور رہے کبیرہ گناہ تو وہ فقط توبہ سے معاف ہوتے ہیں اور اسکی تین شرطیں ہیں ایک یہ کہ اب اس گناہ سے بالکل دور ہوا و دوم یہ کہ جو ہو گیا اس پر شرمندہ و نادم ہوا و سوم یہ کہ بچا و مضبوط ارادہ ہو کہ آئندہ اب کبھی نہیں کرے گا۔ جب یہ باتیں پائی جاویں تو اسکی توبہ صحیح ہے انشاء اللہ تعالیٰ مقبول ہوگی (انتہی مافی السراج و قال الحافظ اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پانچون نمازین اور جمعہ سے جمعہ تک درمیان سے رمضان تک ان گناہوں کے مٹنے والی ہیں جو ان کے درمیان میں واقع ہوں جب تک کہ کبیرہ گناہوں سے بچا رہے اقول اور قولہ تعالیٰ ان تجتنبوا کبار ما تنہون عنہ نکفر عنکم الایۃ۔ سے بھی ایسا ہی ثابت ہوا چنانچہ اسکی تفسیر میں گزر چکا اور بعض علماء نے کہا کہ بعض کبیرہ معاف ہونے کی بھی امید ہے اور شاید وجہ اختلاف یہ ہو کہ اول قول پر کبیرہ یا منکر فعل شرکت قاتل ناحی و عقوق والدین وغیرہ ہیں توبہ و نوبہ معاف نہ ہوں گے اور قول دوم پر کبیرہ بہت ایسے حرام افعال کو شامل ہو جن کے کرنے والے کو عذاب کا خوف دلیا گیا ہے۔ فی السراج۔ اور اس آیت کا سبب نزول یہ ہے جو ترمذی نے ابو الیسیرین عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ میرے پاس ایک عورت آئی جسکے شوہر کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی لشکر میں مقرر کر کے جہاد کو بھیجا تھا اُس نے مجھ سے کہا کہ مجھے ایک درم کے چھوٹے سے دید و بکوا سوقت عورت بھی ملوم ہوئی تو میں نے کہا کہ اس کو ٹھری میں اس سے اچھے چھوٹے ہارے ہیں وہ میرے ساتھ اندر آئی تو میں نے اسکی طرف بھٹک کر لپکا کر اسکا بوسہ لیا لیکن مجھے خوف الہی آگیا تو انگ ہو کر میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور اُن سے یہ حال کہہ کر اپنے گناہ کی معافی کی راہ ڈھونڈی انھوں نے مجھے اس قدر فرمایا کہ اپنا پردہ رکھ اور توبہ کر لے اُسی کو خبرت کر پھر میں پریشان حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آیا انھوں نے بھی یہی فرمایا تو ناچاری میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور میں نے عرض کر دیا کہ مجھ سے یہ گناہ سرزد ہوا اپنے فرمایا اے توبہ ایک مرد کی جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کو گیا اسکے پیچھے اسی خیانت کی توبہ مجھے سخت خوف ہوا اور گھبرا کر مجھے متا ہونی کہ

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ  
حضرت عمر رضی اللہ عنہ



نہ ہوگی اور اس میں سے صدقہ ہرگز قبول نہوگا اور اگر ترکہ پھوڑ گیا تو یہ اسکا جہنم کی منزل کا نشہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ بدی کو بدی سے نہیں  
مثلاً ہے بلکہ بدی کو نیکی کرنے سے فوکر دیتا ہے اقول یعنی بدیل قولہ ان الحنات ید مہربا السیات۔ شیخ ابو عثمان النہدی سے روایت  
ہے کہ ہم حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک درخت کے پتے تھے انھوں نے اسکی سوکھی شاخ پکڑ کر ہلائی کہ پتے کھڑکھڑا کر گر پڑے  
پھر کہا اسے ابو عثمان تو پوچھتا نہیں کہ آپ کیوں ایسا کرتے ہیں میں نے پوچھا تو فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی میرے ساتھ ایسا ہی  
کیا تھا پھر فرمایا کہ سلمان نے جب اسی طرح دھوکا پھر پانچوں نادین پڑھیں تو اسکے گناہ اس طرح گر پڑے ہیں جیسے اس شاخ کے  
پتے گر پڑے اور یہ آیت پڑھی اقم الصلوۃ طری النہار لآیت۔ رواہ احمد۔ اور معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ کوئی خطا صادر ہو جاوے تو اسکے پیچھے نیکی کر جس سے وہ ٹھوہو جائیگی اور لوگوں کے ساتھ اچھی خصلت سے برتاؤ کر۔ رواہ احمد۔  
اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر کوئی خطا سرزد ہو جاوے تو اسکے پیچھے نیکی کر جو اسکو مٹا کر دے گی  
میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا نیکیوں میں سے ہر کلمہ پڑھنا لاکھ لاکھ اللہ تو فرمایا کہ یہ تو سب نیکیوں سے افضل ہے۔ رواہ احمد۔ اور  
حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ جس بندہ نے رات یا دن میں کسی وقت لاکھ لاکھ اللہ کہا تو ضرور اسکے نامہ اعمال میں سر برائیاں  
مٹا کر دی جائیں گی اور اسکی جگہ بھلائیوں برابر قائم ہوں گی۔ رواہ ابو یعلیٰ۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مرد نے عرض کیا  
کہ یا رسول اللہ میں نے کوئی خواہش دیا تو چیر نہیں پھوڑی بغیر کئے ہوئے تو فرمایا کہ بھلا تو گواہی دیتا ہو کہ لاکھ لاکھ اللہ  
محمد رسول اللہ اسنے عرض کیا کہ میں دل سے یقین جانتا ہوں فرمایا کہ تو یہ کلمہ ان سب پر جاری ہوگا۔ رواہ البزار مستدرجہم کتاب ہے کہ  
لاکھ لاکھ اللہ پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ دل سو وقت اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریائی سے تسکین پاوے اور سب چیز کی خواہش اچھا لکچھائے  
اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و کمال صفات کا اثر دل پر پیدا ہو اور جو اچھے لوگ ہیں وہ تو اس پاک کلمہ کے وقت سوائے اللہ تعالیٰ کے  
تمام مخلوقات کو دل سے مٹا کر دیتے ہیں پھر اسکی عظمت و جلال کے سوائے خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتے ہیں لاکھ لاکھ پڑھنے سے  
دو باتیں ہیں ایک یہ کہ زبان سے بھی قرأت ان الفاظ کے ادا کرنے میں پیدا ہو جسکو کان خوشی سے سنیں تو یہ بہالت کا خیال ہو اور دوسری  
بات یہ ہو کہ اسکے مضمون سے دل کے کان کھلیں اور جب یقین بھر جاوے کہ میں معبود وہی اللہ عزوجل ہے اسوائے اسکے سب مخلوق  
معبود ہو کوئی بھی معبود نہیں پس جو صفات اللہ تعالیٰ میں ہیں ان میں سے کوئی بھی کسی میں نہ ہوگی اور جو حمد و ثناء و تعظیم اسکی شان عملی  
و اجل کیواسطے ہر وہ ذرہ برابر بھی کسی کیلئے نہیں ہے پھر یقین قلمی ہوگا کہ اسکے جلال و عظمت کو آسمان و زمین و پہاڑ نہیں اٹھا سکتے تو کون  
اٹھا سکتا ہے پھر خود اپنے آپ کو فانی واپس واپس واپس جان جائیگا پس جب اس طرح یہ کلمہ طیبہ پڑھے تو بڑی نیکی ہے ضرور حکم حدیث اس کے  
گناہ مٹ جائیں گے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ پھر چونکہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ملائکہ کی طرح انسان کو بے روک ٹوک کے میسر نہیں ہے  
کیونکہ انسان ایسی جگہ میں پیدا ہوا ہے جو طرح طرح رنج و ہمدی چیزوں سے بھری ہے اور اس طرح پیدا ہوا کہ اسکا پیٹ کھانے پینے کی خواہش  
کو اور آنکھیں سونے کو و بدن آرام طلبی کو متقاضی و اعضا اپنی خواہش کا طالب ہو اور نفس جب تک پاکیزہ نہ ہو طرح طرح کی خراب خواہشوں پر  
آمادہ کرتا ہے اور سب سے بڑھ کر شیطان دشمن ہے جو دماغی قوی و خیالات و اوہام و ہمدی و غیرہ کے دسواس دلاتا ہے اور دل سے ذرہ  
برابر غفلت ہونے پر یقین مٹا رہتا ہے اور آدمی دوسروں کو دیکھ کر ہل جاتا اور عجائب بیکھر بھک پڑتا ہے خصوصاً جبکہ شیطانی راہ ہے  
اسکی مصلح قوم کو ایسی ہی صفتیں و کاریگری سوجھتی ہیں جس سے دنیا میں خوب تھل و آرائش میسر ہو اور تمام دنیا انھیں کی سلطنت اور

لے قال الخلفاء فی  
اسانہ عثمان بن عفان  
الرازی فیہ

میں نے بہشت ہوتا دے تو جہنم آدمی خوب یقین کے ساتھ آراستہ و آخرت ہی کو جنت و نعمت و اپنا گھر نہ سمجھتا ہو تب تک ممکن نہیں کہ  
 مرقوم کی طرف رجوع نہ ہو جاوے اور اگر یقین کامل سے اسکو دین ملا اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ہو تو اس پر اپنے اعمال کی خواہشیں شہوات  
 لب ہوں گی اور حدیث صحیح میں مضمون وارد ہے کہ اگر آدمی سے منع کیا جاوے کہ سہا ہی کے بھٹ میں نہ گھسنا تو منع کرنے سے خواہ مخواہ  
 سکا دل لگا رہے گا کہ کسی طرح گھس کر دیکھوں تو کیا بات ہو اسوجہ سے دین ہر عہد بہت آسان ہے اور ہر شخص جانتا ہے کہ نماز میں مشقت کیا ہے  
 لیکن پھر بھی سپر سہیت گراں ہو جاتی ہے جب تک مرتبہ احسان کو نہ پہنچے کیونکہ اس مرتبہ پر نماز نہایت ہی خوب ہو چنانچہ آنحضرت فرماتے کہ  
 موعینی فی الصلوۃ میری دونوں آنکھیں نماز میں ٹھنڈی ہوتی ہیں لہذا ابتدائیں آدمی ضرور اپنے نفس پر مشقت سمجھ کر گوارا کرے اور شرع پر  
 ستیم ہو یقین کے ساتھ آخر نماز برحق ہو اور اسے اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلعم کو خطاب فرما کر امت کو نصیحت فرمائی بقولہ - **وَاصْبِرْ**  
**اَوْ تَصْبِرْ** یعنی استقامت پر قائم رہنے کی مشقت میں صبر کر اور طغیان سرزد نہ ہونے پر اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہونے سے نفس کی شکستگی  
 پر صبر کر بعض نے کہا کہ جس کام کے کرنا حکم ہے اسی کی مشقت پر صبر کرادھر کیونکہ جس سے مخالفت ہو اس سے باز رہنے میں کچھ مشقت نہیں ہے  
 اقول یہ بالکل وہم ہے کیونکہ بسا اوقات ممنوعات ہو یا زہد نفس کو نماز ادا کرنے سے زیادہ شاق ہوتا ہے خصوصاً جبکہ ایسے سامان موجود ہوں جبکہ  
 ذریعہ سے سنسن و فہر کا اسباب ہے آسانی ممکن ہو یا زیادہ تر سامان میا ہوں تو جو کوئی غوث الہی کہتا ہے نفس کو مضحل و بھور کر کے باز رہے اور یہ  
 مامور کے ادا کرنے سے زیادہ شاق ہے اور ظاہر قائل مذکور نے اعمال قابل باطن کو دین نہیں سمجھا صرف ہاتھ پاؤں وغیرہ عوارض ظاہرہ پر  
 مدار رکھا اور یہی منشأ غلطی کا واقعہ ہوا حالانکہ دین کا بڑا ہذا اعمال قلبی سے متعلق ہو یا زہد نیت تو ہر فعل کے ساتھ لازمی ہے جیسے طلوع و فہر  
 طہر قائل - اور یہ خطاب بظاہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود امت ہیں پھر بطور دلیل کہ اس صبر کے حسن و ثواب کو فرمایا **اِنَّ**  
**اَللّٰہَ لَا یُضِیْعُ اَیْمٰنَ الْمُحْسِنِیْنَ** - کیونکہ اللہ تعالیٰ مرتبہ احسان پر عبادت کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں فرماتا یا نیکو کاروں کا ثواب نہیں  
 کھوتا اور مراد اس سے واقعی نیکی ہے حتیٰ کہ جو شخص دل سے بد اعتقاد ہو تو اسکی نماز واقعی کچھ نہیں اور جو دکھلانے کو پڑھے وہ بھی باطل اور  
 ہو حرام کھانے و پکڑے کے ساتھ یا بغیر وضو یا بدون نیت وغیرہ پڑھے وہ بھی واقعی نہیں ہر اقول کبھی مسلمانوں کے ساتھ نماز کے شریک  
 ہو کر دے جکود دنیا کا لالچ ہے انکو اسکا عوض دنیا میں مل جاتا ہو لیکن آخرت کے اجر والوں کے ساتھ کچھ بھی نسبت نہیں ہو **فَسَی**  
**فِی الْعِلٰی** قولہ تعالیٰ **وَاقِمِ الصَّلٰوۃَ طَرَفِی النَّہَارِ وَدُلْفَاسِ اللَّیْلِ** الایہ - اسکے اشارات سے یہ بات ثابت ہو کہ اہل مشاہدہ اپنی  
 اوقات کو ان پانچ وقتوں میں فرضیہ طور پر محفوظ رکھیں تاکہ مراقبہ سے اعلیٰ درجات و قربات پر حاصل ہوں پس دن کے دونوں طرف  
 مجلس ذکر و مراقبہ میں بیٹھنے سے سراسر ملن سے مشاہدہ ہو گا اسلئے کہ درمیان میں کثرت سے دن میں فتور و غفلت واقع ہوتی ہے تو دونوں  
 طرف دن میں عبادت سے یہ سب میل جاتا رہے گا اور صفائی حاصل ہوگی اور یہ سب بمقتضائے رحمت ہو اور رات میں سے اس کا  
 پہلا حصہ لیا تاکہ ذکر کی حلاوت و صفائی ہو تو وہ عشق و محبت کا اثر دن تک باقی رہے اور آدمی غافل نہ ہو اگرچہ نیند میں سو جاوے  
 پس جبے ان سکھ اوقات رات سے اور رات کے دن سے مل گئے اس طرح کہ وسوسہ کی مجال نیچ میں نہ رہی تو دل سے خطرات و اسکی  
 ناریکی و خواہش فانیہ وغیرہ سب دور ہوئے بقولہ **اِنَّ اَلْعِزَّاتِ یَذِہِبْنَ السَّیَّاتِ** پس شاہدہ کے نور سے شیطانی معارضہ نہیں رہتا اور  
 کشف جمال کے آگے اوہام و خیال کو جمال نہ رہی اور حنائت و وحدت سے گمان و وہم جسکی مخلوق پابند ہو نازل ہوئے اور یہ امر  
 جو مذکور ہوا اہل ذکر و اخلاص مراقبہ و معرفت کو خوب دشمن ہو کیونکہ وہی یاد دہانے میں غافل نہیں ہیں **قَدْ قَالَ تَعَالٰی ذٰلِکَ ذِکْرِیْ**

لذا کریں۔ شیخ ابو عثمان نے فرمایا کہ اوقات و ساعات اللہ تعالیٰ کی یاد کیلئے علامات ہیں تاکہ غفلت سے بیدار و دنیا سے عبرت حاصل رہے تو جس شخص کے اوقات و ساعات غفلت میں گزر جائیں وہ یقین کرے کہ اس کا دل مر گیا کیونکہ ہر وقت اس پر فرض لازم ہو یا سنت یا کوئی نفل اور ان سب میں اس نے غفلت کی تو کریمو اللہ یعنی دل مردہ ہے و سہل طبعی نے کہا طاعات کے انوار سے معاصی کی کدورت زائل ہو جاتی ہے اور یہ اشارہ ہو ورنہ منصوص ہو کہ معاصی خود میٹ دیے جاتے ہیں اور وجہ اشارت حدیث صحیحہ ہے کہ معصیت سے دل پر سیاہ نقطہ پیدا ہوتا ہے اور تو بہ کرنے سے یہاں تک بڑھ جاتا ہے کہ تمام دل گھیر لیتا ہے پس وقتی صلی جاتی رہتی ہے اور نیکی نہیں سماتی اور اگر تو بہ کرے تو رفتہ رفتہ سیاہی دور ہوتی جاتی ہے پس معلوم ہو گیا کہ نیکیوں کی روشنی سے گناہوں کی تاریکی زائل ہو جاتی ہے بعض نے کہا کہ جب بندہ اپنے اوپر ہر نعمت کو حتیٰ کہ ہندگی کی توفیق کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نفل جانتا ہے تو اس کو اپنا نفل کچھ بھی ملحوظ نہیں رہتا ہے۔ ابو عثمان نے فرمایا کہ مخلوق کے ساتھ نیک گمان کرے کہ وہ اس کی طرف سے نفل حاصل کرتا ہے اور ان پر شفقت و رحمت و ترس جاتا ہے اور یہ اس کو نصیحت مفید ہوگی جو توفیق سے اس لائق کیا جائے یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کیلئے گناہ پر راضی نہ ہوا یہاں تک کہ اس کو چھپا دیا اور چھپانے پر بھی خوش ہوا یہاں تک کہ بخشد یا اور بخشنے پر بھی خوش نہ ہوا یہاں تک کہ گناہ کی مہیت بدل دی اور بدل دینے پر بھی راضی ہوا یہاں تک کہ اس پر نواب یا پناہ دے مومن تو وہی تھا کہ اس کو نیکی و استغفار کی توفیق دی ہے پھر یہاں فرمایا لکن الحسنة یذهب السيئات۔ اور حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ مومن کا گناہ ایک درجہ جہاد دیتا ہے اور مغفرت مانگنے پر بخشد دیتا ہے اور دوسری آیت میں فرمایا فاذنک یبدل الذنوب سیئاتہم حنات۔ اور بعض نے فرمایا کہ تو بہ کی نیکی سے خطا کاری کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ عرفان حاصل ہونے سے عصیان کا گناہ مٹ جاتا ہے اور کہا گیا کہ رحمت الہی سے جرم بندہ زائل ہوتا ہے۔ پھر چونکہ خطا اوقات و پاس انفاس اور وجود و انوار غفلت سے اہل مشاہدہ و مجاہدہ کے نفس پر بار عظیم واقع ہوتا ہے باوجودیکہ اعضا و جوارح کے کام دین و ضعیفہ میں نہایت آسان ہیں مگر حق امانات و فتمائے مشاہدات کا بار نفس سرکش شہوت پرست پر ایسا شاق ہے جس کا نمونہ آسمان زمین پہاڑوں کی امانت اٹھانے کے انکار سے ظاہر ہے لہذا نفس کو صابر رکھنا فرض ہے چنانچہ صریح حکم فرمایا بقولہ و صبر فان اللہ یضرب اجر الحامین اور اسکے اشارات میں سے یہ ہے کہ مجاہدہ و مکاشفہ میں مذموم خطرات ایسے زبردست وارد ہوتے ہیں کہ بعض مذموم ہیں ان کے دور رکھنے میں نفس کو صابر رکھنا چاہیے اور صحیح میں ہے کہ صحابہ نے عرض کیا تھا کہ ہم کو ایسے خطرات آتے ہیں کہ ان کا زبان پر لا کر عرض کرنا ہم کو نہایت گران معلوم ہوتا ہے فرمایا کہ تم انکو برا و مذموم جانتے ہو تو یہی عین ایمان ہے مومن معلوم ہو کہ غیر الخلال صحابہ ان خطرات سے محفوظ تھے اور عوام تو خود ہی نفس شیطان کی پیروی میں بسر کرتے ہیں ان پر ایسے خطرات و رساوس لائے کہ شیطان کو ضرورت نہیں ہے اور شیخ نے دوسرا اشارہ لکھا کہ تجلی کبریٰ کی گرانی میں متحمل ہونا چاہیے کہ بدل جو دانی سے حصول دیدار باقی عزوجل اور بقا و بقا حق ہے بعض نے کہا کہ جو طاعات پرستیم ہو اور نفس کو مضبوط رکھا دے گناہوں سے بچا رہتا ہے اور بقول بدلیل قولہ۔ ان الصلوة تنفی عن الفحشاء والمنکر ولذا کر اللہ کریم۔ اور نہایت صادقہ سے اجر عظیم کا اسیدوار ہوگا بعض نے کہا کہ ذکر پر صبر کرنا چاہیے کیونکہ جو کوئی اپنے طور پر اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے اس کو اللہ تعالیٰ یاد فرماتا ہے چنانچہ حدیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب بندہ مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے تو میں بھی اس کو اسی طرح اپنے ملائکہ سے غفی یا د فرماتا ہوں اور یہ نعمت عظیم ہے۔ قال لست جہم واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ عرشانہ کی بارگاہ عسلی داخل ہے کہ تمام مخلوق بادشاہ سے فقیر تک اس کے پیدا کئے ہوئے ذلیل و خوار بندے ہیں تو اس کے

یہ نبی کے کوادب کو نہ رکھنا فرض ہو اور خود پاکیزہ ظاہر و باطن ہو کر حاضر ہوئے اور دل سے یاد کرے جس کے ساتھ زبان بھی جنبش کرے اور سواں  
 و ظل نہ دیوے تو اس کو امت عظمیٰ کا سختی ہو اور اس طرح تھوڑی دیر بہت اچھی ہو بہت تسبیح پڑھنے کے۔ اور بعض کا برے منقول ہو کہ حضرت  
 سلی علیہ السلام کو وحی ہوئی کہ نبی اسرائیل کے فاسقوں و بدکاروں سے کہدے کہ مجھے یاد نہ کیا کریں اس حالت میں کہ باطل دل سے بدکاری  
 خیال میں ہیں ورنہ میں ان پر لعنت کرتا ہوں اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر دنیاوی بادشاہ کے رو برو پھٹکر ایک شخص اس سے بک بک  
 سے اور نظر اپنی اس کے منقش دیواروں کی طرف اور منہ دوسرے کی طرف رکھے تو بادشاہ اس سے نہایت ناخوش بلکہ بے ادبی پر سخت  
 نرا دیکھا تو بھلا حضرت ذوالجلال والا کرام کی شان عظمت کبریائی کی تو کیونکر تعظیم بجالاتا ہے جسے تمام آسمان و زمین پیدا کیے وہ بادشاہ  
 کے ناچیز و حقیر بندے ہیں۔ فانہم والله تعالیٰ ہو الموفق والہادی۔ حاصل اس مقام کی آیات کا یہ ہو کہ بندہ جب استقامت پر ہو  
 ورجح تعالیٰ کے احکام میں طمیان لکھے اور جیسا غلطی نہ کرے ویسے ہی ظالموں کی طرف مائل نہ ہو اور طاعات پر مضبوطی کیساتھ  
 امید و وابستہ قائم رہے کیونکہ یہ امید واری بھی خود طاعت ہو تو اللہ تعالیٰ کی رحمت شامل حال رہتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام  
 امت کیلئے ہادی و مرشد قرار دیا اسکے بعد پھر اگلی امتوں کا تذکرہ فرمایا کہ ان میں کوئی ایسا نہ رہا کہ آپس میں ایک دوسرے کو ظلم و بدکاری  
 سے منع کرے جن کا کستانہ مانا گیا۔ لہذا اس طرح عذاب سے ہلاک ہوئے بقولہ تعالیٰ۔

لَقَدْ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَلَوْ اَلْبَقِيَّةُ يَتَّبِعُونَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ

سو کیون نہ ہوئے ان سنگتوں میں تم سے پہلے کئی لوگ جن میں اثر رہا ہو کہ منع کرتے بگاڑنے سے ملک میں  
 الا قتلادہم من انجبتا منہم و اتبع الذين ظلموا اما اشرافوا فيه و قالوا اخرجوا من  
 مگر تھوڑے جو ہم نے ہجائے ہمیں سے اور چلے وہ لوگ جو ظالم تھے اسی راہ میں عیش پایا اور تھے گنہگار

وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَّاَهْلُهَا مُصِلُونَ

اور تیرا رب ایسا نہیں کہ ہلاک کرے بستیوں کو زبردستی سے اور لوگ ان کے نیک ہوں

واضح ہو کہ نظام عالم دو طرح قائم ہے اول یہ کہ جو لوگ تمام روئے زمین پر آباد ہیں قانون عدل کے موافق اپنے اہل عقل و ہر وسعت  
 کی اسے پر چلیں جتنی کہ جانور دن کے ساتھ بھی رحم رکھیں۔ دوم نظام شریعت الہی ہو بساں علی طبقہ جو دونوں پر عامل ہو اور اگر فقط اول  
 پر عمل کرے تو دنیاوی نظام قائم ہوگا اور فقط دوم ہو تو نساہر رہا ہوگا پھر اسوس کہ اول و دوم دونوں میں فساد ہو خلیفہ سے  
 نقل ہو کہ قرآن مجید میں ہوائے سورہ صافات کے جان کلمہ قولہ آیا ہے اسکے معنی ہلا ہیں یعنی کیوں نہیں۔ اور زخم شری نے کہا کہ یہ حکایت  
 ٹھیک نہیں اتری کیونکہ صافات کے سوائے دیگر آیات میں مثل قولہ لولا ان تدارکہ نعمتہ من ربہ اور قولہ لولا رجال مؤمنون و نساء مؤمنات اور  
 قولہ لولا ان ثبتناک لقد کدت الذیہ من لولا معنی ہلا نہیں ہو کذا فی السراج۔ البقیۃ لے صاحبان خیر و فضل و تقویٰ۔ کیونکہ بقیہ معنی فضیلت  
 و خیر ہے اور یہ اسلئے ہوا کہ آدمی جو کچھ اپنے واسطے رکھ لیتا ہو نہ اچھا و عمدہ رکھ کر باقی نکالنا ہو پھر غری و عسکری میں مثل ہو گیا چنانچہ کہنے لگے  
 کہ فلان بقیہ بقوم ہے یعنی اس قوم کے سب آدمی و قابل نکال باہر کرنے کے ہیں مرث فلان اچھا و افضل ہو اور شاید بقیہ معنی بقوی ہو  
 جیسے بقیہ معنی تقویٰ تو اول بقیہ معنی صاحبان بقاء ہو اور مراد یہ ہو کہ ایسے لوگ جو اپنی جان کو عذاب غضب الہی سے باقی و بچائے رہیں  
 قولہ لَقَدْ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَلَوْ اَلْبَقِيَّةُ۔ یعنی یہ امتیں جن کے خباہت نے بیان کئے اور عذاب

آخر ہلاک کر دی گئیں نہیں تھے ان نعمتوں میں جو تم سے پہلے ہلاک ہوئیں صاحبانِ فضل و خیریت ایسے کہ یہ حقوق عین انفس کے  
فی الابد خلی۔ منع کرنے لوگوں کو زمین میں فساد کرنے سے۔ یعنی یہ امتیں جو تم سے پہلے عذاب سے ہلاک ہوئیں ان کی یہ حالت تھی  
کہ ان میں نیکی کو نیوالے اور علم و عمل والے لوگ ایسے نہ تھے جو ان کو کفر و شرک و بد اعمالی و گناہوں کے سبب میں زمین فساد  
کرنے سے روکتے۔ بلکہ قلیل لگے۔ لیکن بھڑے لوگ ایسے تھے جو منع کرتے تھے وہ ایسے مغلوب تھے کہ قوم کے لوگ انکو نہ مانتے اور یہ  
بڑھکرا فرمائی تھی کہ سیدھی راہ بتلانے والے کو دشمن جانیں اور ذلیل و خوار کریں پھر ان کا پتا بتلا دیا۔ بقولہ مَعْنِ اَجَبْتُمْ سَاغْتُمْ  
وہ لوگ جن کو ہم نے اس قوم میں سے نجات دیدی وقت عذاب نازل کرنے کے کیونکہ وہ لوگ شرک و عصیان کے فساد سے منع  
کرتے تھے تو وہ عذاب کا محفوظ رہے۔ نظیر ان کی اصحابِ السبت کا قصہ ہو چنانچہ تین فریق میں سے منع کر نیوالے اور الگ ہو جانے والے  
بچ رہے اور نافرمان عذاب میں گرفتار ہوئے اور حاصل یہ ہوا کہ اگلی امت پر جو عذاب آیا اسکا سبب دامن تھے ایک یہ کہ انہیں  
ایسے لوگ تھے جو شرک و عصیان سے منع کرتے لیکن بھڑے لوگ ایسے تھے جو حق پر قائم تھے انکو ہم نے نجات دیدی اور دوسرا سبب  
عذاب یہ تھا کہ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ مَا أَتَى الْفُؤَادَ۔ اور پیروی کرتے رہے وہ لوگ جنہوں نے اپنی جالان پر اور غیوروں پر ظلم کیا تھا  
ان شہوات کی جو ان کو فراخی سے دی گئی تھیں۔ یعنی سب قوم ظالم اپنی خواہش نفس کی پیروی میں دنیاوی نعمتوں میں اترائے گئے۔ لہذا  
عقوبت ہوئی۔ اور جسے مجرم یعنی دنیاوی چیزوں کی خواہش میں موافق شرع کے نہیں چلتے تھے یا جو جی چاہتا تھا وہ شرک و معصیت کرتے  
اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ساتھ رہتے تھے کیونکہ دنیا کی طبابت لذیذہ کھانا پینا وغیرہ شرع میں بالکل منع نہیں ہو بلکہ اس کے استعمال  
میں حلت و حرمت کے احکام متعلق ہیں پس ان میں موافق حکم الہی تصرف کرے اور اسکی طادات ادا کرے۔ لیکن انہوں نے اپنی خواہشوں کے  
موافق مجرم و نافرمان ہو کر اترا ان کیا اور اترائے گئے تو ان پر عذاب آئی آیا کہ ہا کُلُّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ مِّنْ شَيْءٍ مَّا كَانَتْ تَأْتِي بِلَاغٍ إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ۔  
من عذاب۔ اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ آدمی جہالت سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر کے اپنے آپ کو اچھا جانتا ہے اور نعمتوں و دنیاوی  
کے سبب یہ خیال دوڑاتا ہے کہ ہم لوگ بڑے نیک ہیں جی بھی ہم کو سلطنت و بادشاہت و مال و متاع و داناؤں و عقل دی گئی ہو لیکن  
فی الحقیقت انکو معرفتِ الہی سے خیر نہیں اور آخرت سے منکر اور شہواتِ نفس میں اترائے ہیں اور ہلاک ہو کر ظلم کا وہم کرتے ہیں حالانکہ  
اللہ تعالیٰ عزوجل کی شان میں ظلم تصور نہیں ہو قال تعالیٰ وَمَا كَانَ لَكُمْ لِيُخْلِقَ الْفَرَسَ مِنِّي دُخَانٍ۔ یعنی جس شہر والے شرک و فساد  
سے پاک صالح ہوں انکو اللہ تعالیٰ ہلاک نہیں کرتا ہے کہ ظلم کی صولت مجھی جاوے بلکہ یہ لوگ حقیقت بڑے فسق تھے اور سراج میں  
یہ معنی بیان کئے کہ اور نہ تھا تیرا رب کہ تباہ کر دے ان شہر و ن کو ان کے شرک کے سبب۔ ذَا هَلْهُمْ مُّصْطَفُونَ۔ در حالیکہ اُنکے  
رہتے والے آپس میں صلاح پر ہوں یعنی کوئی قوم خالی مشرک ہونے کی وجہ سے ہلاک نہیں کی جاتی ہو جبکہ وہ آپس میں صلاح  
کرتے رہیں اور معاملات میں مصلح ہوں پس خالی مشرک کے اعتقاد رکھنے سے ایسا عذاب نہیں آتا کہ بالکل سبک کر دے جادین بلکہ ایسا عذاب  
اسوقت نازل ہوتا ہے کہ جب تکبر بناو آپس میں ظلم و ایذا کا ہو چنانچہ جن قوموں کا قصہ عذاب ہے ہلاکت کا نقل ہوا ان سے  
اللہ تعالیٰ نے معاملات میں ظلم و ایذا کا معاملہ بیان فرمایا ہے لہذا بعض نے کہا کہ حقوق الہی کا سببی چشم پوشی و سہولت پر ہو اور  
بندوں کے حقوق کا سببی ضیق و نخل پر ہے اور اثر میں مروی ہے کہ بادشاہت کفر و شرک کے ساتھ ہوتی ہے اور ظلم کے ساتھ  
نہیں رہتی ہے انتہی۔ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ غنی ہو اسکو بندوں کی طاعت و معصیت سے پرواہ نہیں ہو اگرچہ شرک اسکو پسند نہیں



تو آخرت اسکو نہ ملیگی اور دنیا بھی اسکے نزدیک محض ہے قدر و نالہ بندیہ ہے تو مشرک کو یہ دنیا دیدی گئی۔ بخلاف ظلم و ایدار کے کہ اس میں  
بندوں کے حقوق متعلق ہیں اور دے سب اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں توجہ کوئی ان پر ظلم کرے ہلاک ہو جیسے قوم شعیب کو کون کا مال  
مارنے اور ظلم کرتے تھے اور قوم لوط والے لوگوں کی اولاد کو بے حیا و نمانہ بناتے تھے بالکل مشرک قوم جو خلاف راستے کے شہوات میں گرفتار  
ہو تو وہ ضرور ظلم کریں گی جس سے لوگوں کی جان و مال پر سخت خطرہ ہوتا ہے ورنہ جو قوم مشرک کہ ظلم و ایدار سے بچے اور لوگوں میں معاملہ  
میں اصلاح رکھے وہ دنیا کی بادشاہت پاویں گی چنانچہ اس آیت کریمہ کی تصدیق اسوقت ہو رہی ہے کہ جو قوم اسلام کا دعویٰ کرتی  
ہیں ظلم و اتباع شہوات میں گرفتار ہیں انکو دنیاوی حکومت مخلوق سے زوال ہے اور بعض مشرک قومیں اصلاح و انصاف پر آمادہ  
ہیں انکو روز بروز ترقی ہے حضرت جریر الجلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ام آیت کی تفسیر پوچھی  
جاتی تھی تو میں نے آپ کو فرماتے سنا کہ اہل مصلحتوں کے معنی میں فرمایا کہ وہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ انصاف کا ہر تاوا کر لیتے  
وہ بطرانی دابو الشیخ و ابن مردودہ و الدہلی۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کے ساتھ ایسا برتاؤ نہیں کرتا جو ظلم کی صورت پر ہو  
جس حال میں جسے اصلاح پر ہوں یا کسی قوم کو قہر و ظلم یعنی مشرک کی وجہ سے بالکل ہلاک نہ ہوا نہیں کرتا ورنہ حالیکہ دنیاوی برتاؤ میں انصاف  
و اتفاق سے رہتے ہوں ایدار و آرا و خلق انکا شیوہ نہ ہو بلکہ دنیاوی زندگی بھران کو اسی حال پر چھوڑتا ہو اگرچہ وہ مشرک کا فر  
ہوں تو اگلی قوم میں جن پر عذاب نازل فرمایا وہ صرف مشرک کفر کی وجہ سے نہ تھا بلکہ انھوں نے اترانا شروع کیا اور شہوات نفس کی  
پیروی میں جو چاہا وہ کیا اور ان میں امن و انصاف جانا رہا لوگ ظلم کرنے لگے اور ان میں کوئی ایسا نہ رہا جو دین حق پر ہو یا ایسے لوگ  
نہ ہوتے جو عوام کو راہ راست پر مصلحت کے موافق اپنی رائے و مشورہ سے چلا دیں اور سب کو ایک صراط پر لکھیں مگر تھوڑے لوگ ایسے  
تھے جن کا کہنا نہیں جاتا تھا تو عذاب آیا اور یہ لوگ بچائے گئے کہ انکی حیات دیدی گئی۔ قرآن مجید کا یہ اسی اسطے اللہ تعالیٰ نے اسراۃ مسترحمہ  
کے واسطے فرمایا و لکن ینکم امة یدعون الی الخیر الایہ یعنی ہم میں سے ایک گروہ ایسا ہو جو نیکو راہ کی طرف بلا دیں اور موعود کو حکم کریں اور موعود  
سے روکیں تا آخر۔ اور احادیث بخیرت و ایدار دین کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں تقسیم یہ تاکید فرمائی ہے کہ تم لوگ آپس میں فیکیہ میں یکجہ کا حکم  
اور موعودات سے منع کرتے رہو ورنہ اللہ تعالیٰ انھیں دوزخ میں پھینکے گا لیکہ کہ تمھارے نیکو کن کی وجہ سے تمھاری قوم کی ہر ایک بات میں ایک اور  
و اتقوا فتنة لا تعصمبن الدین ظلموا انکم خاصۃ الایہ۔ اور قولہ کالو الا یقنا ہوں عن منکر فلو ان الایہ کی تفسیر میں کوئی چلی ہو۔ فت فی العصر  
قولہ تعالیٰ و ما کان لیکم لیسک الفری ظلم و اہل مصلحتوں۔ اس آیت کے اشارت میں شیخ نے لکھا کہ ظاہری تفسیر مصلحتوں میں کہا گیا کہ تصفیع انھیں  
بعضاً یعنی آپس میں ایک دوسرے سے برتاؤ و معاملات میں انصاف کرتے ہوں کوئی کسی پر ظلم نہ کرنے پاوے اقل و ہی طبرانی وغیرہ  
کی حدیث بریر بن عبد اللہ الجلی رضی اللہ عنہ ہے جو اوپر مذکور ہوئی اور خاص اشارہ ہے یہاں یوں لیا گیا کہ قرسی عارفان کے دل  
پر ہوا و اہل الفری ارواح قدسیہ ہیں اور محضی ہوئے کہ جب یہ ارواح اپنے نفوس مارہ سے غفلت کرتے ہیں تو انکی روایات  
میں نفس مارہ کچھ خلل نہ ڈال سکے تو یہ قلوب ہلاک و برباد ہیں ہوتے یعنی برابر ان میں تعلیمات قدسی وارد ہوتے ہیں اور انوار  
مشاہدہ و قرینہ نورانی نہ ہوتے ہیں اور ان کو قہر ایت کے نزول و خطرات و مساوس کے داخل سے ویران نہیں فرماتا ہے اشارہ  
دوم یہ کہ جو لوگ پورا یقین رکھتے ہیں اور اپنے پروردگار سے محبت صادقہ رکھتے ہیں اور عارفان ہند سے ہیں اللہ تعالیٰ ان قلوب کو  
خواب نہیں فرماتا جبکہ انکے نفوس مارہ مطمئن ہوں یعنی حکم قولہ تعالیٰ لا یذکر اللہ من القلوب وہ یاد آئی میں ان میں ہوں بھر اگر بعض خواطر

وہ سادس کا گزری ہو تو حق تعالیٰ ان کے اسرار کو مشاہدہ حال سے محجوب نہیں فرماتا فقولا ظلم یعنی تھوڑے ظلم و بعض خطرات سے محروم نہیں کرتا ہی  
اور تفسیر اشارہ ہو کہ قلوب پر اللہ تعالیٰ کی شان سے ظلم نہیں ہے کیونکہ وہ ظلم سے بالکل پاک ہے اور اگر بعض محال اسکی طرف سے ظلم متصور بھی  
ہوتا تو بندگان قبول و صانعین پر وہ ظلم نہیں فرماتا کیونکہ ازل میں اسنے انکو اپنی معرفت کیلئے منتخب فرمایا چنانچہ کشف صفات انکو  
ذات کی معرفت عطا فرمائی پس صلاحیت ان میں برابر باقی رہی بعض نے کہا کہ جو عذاب میں گرفتار ہو اور اپنے کٹنا ہون ہی کے عوض  
پیدا کیا اور جسے طاعت الہی کو اپنے اوپر لازم کر لیا وہ دونوں جہان کی آفات سے محفوظ کر دیا گیا۔ شیخ ابو سعید اقرشی رحمہ نے کہا کہ عاجزی  
سے گزر کر اگر ہر دم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لانا ہی صلاحیت ہو۔ انتہی۔ واضح ہو کہ اگر مشرک تو میں اسوجہ سے کہ باہم تصنیف کر کے  
معاملات کو صلاح کی صورت پر رکھتے ہیں دنیا میں دولت و مال بلکہ سلطنت پادین تو یہ دنیا ایک ملعون چیز ہے جو ان کے اعمال کا عوض  
ان کی خواہش پر انکو دیدی گئی اور دنیا میں عذاب نہ کیا گیا لیکن آخرت میں ان کے لئے سوائے جہنم کے کوئی ٹھکانا نہیں ہے اسوجہ  
سے کہ ان ملعون نے وہاں کے واسطے تو حید و معرفت و طاعات سے کوئی ذخیرہ نہیں جمع کیا۔ پھر اگر تجکوبہ وہم ہو کہ ان کو ہایت کیوں  
نہیں دی گئی تو آگاہ ہو کہ اسکا جواب دو باتوں پر موقوف ہے اول یہ کہ تجکوبہ معلوم ہو کہ صفات الہی تقدس و تعالیٰ کی ماہیت و کثرت  
کیونکر ہے اور وہم یہ کہ تمام مخلوق کے پیدا کرنے میں اسکی حکمت کیونکر ہے۔ اب ظاہر ہے کہ اسکی ماہیت سے آگاہی مخلوق کو محال ہے  
اور حکیم اسکی صفت ہو تو حکمت سے آگاہ ہی بھی محال ہے چنانچہ کوئی شخص یہ جواب نہیں دے سکتا کہ آسمان سات سے زائد یا ستائیس اس سے  
کم یا زائد کیوں نہیں پیدا کئے اور زمین سے اسقدر دور کیوں ہیں یا اسقدر ضرور صلوم ہے کہ خالق عز و جل نے جسوقت کسی مخلوق کو  
پیدا کیا وہ جاہل نہ تھا کہ یہ کیسے کام کر گیا پھر دنیا میں اس مخلوق سے علم الہی کے خلاف نہیں واقع ہو سکتا اور نہ خود بال اللہ لازم آئے  
کہ وہ ظلم دروغ تھا جب یہ یقینی بات ہو تو حکم اسی قدر پر اطمینان ہو اور یہی تقدیر الہی ہی حکمت الہیہ ہے چنانچہ اللہ عز و جل نے اس آگاہ فرمایا تھوڑا  
وَكُوشَاءَ رَبِّكَ لِجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ وَلَا يَزَالُ النَّاسُ مُخْتَلِفِينَ ۝

اور اگر چاہتا تیرا رب سر ڈالنا لوگوں کو ایک راہ پر اور ہمیشہ رہتے ہیں اختلاف میں  
اَلَا مَن رَّحِمَ رَبِّكَ طَوَّلَ لَكَ خَلْقَهُمْ ۖ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا مَلَأَ

مگر جن پر رحم کیا تیرے رب نے اور اسی واسطے ان کو پیدا کیا ہے اور پورا ہوا لفظ تیرے رب کا کہ الہم ہمدون گا

جَعَلْتُمْ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝

دردخ جنوں سے اور آدمیوں سے اکٹھے۔

وَكُوشَاءَ رَبِّكَ لِجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً۔ اور اگر برابر چاہتا تو سب لوگوں کو ایک امت کر دیتا۔ یعنی  
اللہ تعالیٰ قادر ہو کہ چاہتا تو سب کو ایک ہی ملت یا مان پر یا ملت کثیر پر مجتمع و متفق کر دیتا۔ و فی السراج ایک ہی ملت کر دیتا اور  
وہ اسلام ہو اور یہی ہنیادی میں ہو اور اس امت میں صریح دلالت ہو کہ ایمان پر ہونا اللہ تعالیٰ کے چاہنے و کرنے سے ہوتا ہے اور  
اسے ہر ایک کاموں پر ہونا ممکن نہیں اور ہر فرق اپنے حق پر اور دوسرے کو باطل پر جانتا ہے اور آخراسی ملت پر مرجع جاتا ہے اور دوسرے  
کی بات نہیں مانتا اگرچہ وہ حق کہتا ہو پھر اگر اسکی کجی کا تصور ہے تو شاید معترف کہ اسے قول پر بدوہم ہو کہ یہ رحمت کاملہ الہی سے دور ہو



اسلامیہ فرقوں میں سے جنہوں نے توحید کو چھوڑ دیا دے کافر میں مشالاً رافضیہ میں سے فرقہ نصیریہ جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے الوہیت کے قائل ہیں صریح کافر میں قتال اور علماء نے کہا کہ مراد ان فرقوں سے مانند معتزلہ و قدریہ و رافضیہ و خارجیہ وغیرہ کے ہیں اور فرقہ واحدہ ناجیہ وہ اہل سنت والجماعہ ہیں کیونکہ یہی اس اعتقاد و طریقہ پر ہیں جو آنحضرت نے صحابہ کو تعلیم فرمایا تھا اور یہ صریح ظاہر ہوا اسلئے کہ مجموعہ احادیث پر انہیں کا عمل ہوا اور یہ جو فرقہ شیعہ نے زعم کیا کہ ہماری احادیث کا بھی اہل بیت علیہم السلام سے مروی ہونا قطعی ہے تو جہاں ہوا اسلئے کہ خود اقرار ہو کہ اہل بیت کی روایات غلطی طریقہ سے ہیں تو انکو اعلان و تواتر کا دعویٰ زیبا نہیں ہے خصوصاً جبکہ اہل سنت نے غیر ان کے رضی اللہ عنہم سے صحیح روایات لکے بالکل خلاف روایت کیں تو معارضہ سے انکا سقوط ہوا اسلئے شیعہ کے پاس کچھ باقی نہ رہا اور اہل سنت سب صحابہ کو حکم صریح قرآن یعنی رضی اللہ عنہم و رضوانہ کے مادل جانتے ہیں تو باقی صحابہ کی روایات انکے پاس بلا اعتبار ہیں بہر حال ہم قطعی جانتے ہیں کہ وہ فرقہ یہی ہو جسے بالکل آنحضرت صلعم و صحابہ رضی اللہ عنہم کے طریقہ پر عمل کیا اور بحث یہاں بیکار ہو۔ قال فظاہر عطا لے کہا قولہ لا یزالون مختلفین یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس۔ قولہ الامن رحم ربک یعنی فرقہ حنیفیہ اقول یعنی مصلحتاً بہ رضی اللہ عنہم اگرچہ آخر زمانہ میں بدتالبعین کے ان کے طریقہ سے بھی لوگ اپنی رائے کی پیروی میں مختلف ہو گئے جیسا کہ حدیث میں گزر رہا تھا وہ نے کہا کہ الامن رحم ربک وہ جماعت ہیں اگرچہ انکی بستیان دور ہوں اور ظاہری چشم سے جدا ہوں اور مختلفین وہ ہیں جنہوں نے سنت و جماعت سے اختلاف کیا اگرچہ سب ایک ہی جگہ جمع ہوں۔ اقول مختلف فرقوں سے تعجب ہو کہ جب دریافت کئے جاویں کہ دس زمانہ رسول اللہ صلعم میں تھے تو سچا اقرار کریں گے کہ نہیں یہ فرقہ پیچھے پیدا ہوا ہے پھر سادس شیطان سے نفوت ہو کر اپنی ہوس سے ہٹ گئے جاتے ہیں کہ ہمیں حق پر ہیں جبکہ کسی دلیل سے ظاہر ہوا کہ دس طریقہ رسول اللہ صلعم پر ہیں مگر شیک سے کہ اللہ تعالیٰ کی شہادت خود مختار و حکمت بالغہ میں انکے حق میں یوں ہی ہماری تھا وقد قال تعالیٰ وَلَئِنْ لَمْ تَنْفَعَهُمْ ہذا اور اسی کیلئے ان کو پیدا کیا تھا۔ قال لما نفا علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اس کے معنی میں کہا کہ اسلئے اسلئے ان کو پیدا کیا یعنی ان کو دو فریق پیدا کیا ایک جنت کیلئے اور دوسرا دوزخ کیلئے ہمانند قولہ نعم شقی و سعید۔ اقول اگر کہا جائے کہ لذلک اشارہ واحد ہے اسکا مشاواۃ الیہ دو چیز کیونکر ہوگی تو جواب یہ ہو کہ اسطرح اشارہ مجموعہ دو چیزوں کی طرف جائز ہے جیسے قولہ تعالیٰ عوان میں ذلک یعنی ان دو رنگوں کے بیچ میں اسکا رنگ ہوگا اور قولہ دا تبع میں ذلک سیلا یعنی ان دونوں کے بیچ بیچ میں راہ اختیار کر۔ جماد ہوتے ہیں کہ قولہ لذلک خلقتم یعنی رحمت کیواسطے انکو پیدا کیا اور عکسہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے جس نے عطا لے کہا کہ انکو اختلاف ہی کیواسطے پیدا کیا۔ ابن عباس نے اپنے اسناد سے روایت کیا کہ عطا کے پاس دو شخص جھگڑتے آئے آخر عطا نے انکے کہنا کہ تم نے بہت جھگڑا پھیلا یا تو ایک بولا کہ ہم اسی کیواسطے پیدا کئے گئے آپ نے کہا کہ تو جھوٹ بولا اسنے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو لذلک خلقتم۔ آئے کہا کہ اسواسطے نہیں پیدا کیا کہ جھگڑیں بلکہ ان کو جماعت و رحمت ہی کیلئے پیدا کیا۔ عکسہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لذلک خلقتم کہا کہ رحمت کیلئے ان کو پیدا کیا اور ان کو عذاب کیلئے نہیں پیدا کیا اور یہی قول جاد و ضحاک و قتادہ کا ہو ہمانند قولہ ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ حافظ نے کہا کہ ایک معنی یہ ہیں کہ انکو رحمت و اختلاف کیلئے پیدا کیا جیسا کہ حسن و عطا و داعش سے روایت کی گئی ہو۔ اشمس نے کہا کہ میں نے مالک بن انس سے اس آیت کے معنی پوچھے تو فرمایا کہ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں اور دوسری روایت میں انکا اسنے کہا کہ انکو رحمت و اختلاف کے لئے پیدا کیا۔ قال لسترجم میسے نزدیک کہ خلقتم کی تفسیر کے

کہ قولہ لا یزالون مختلفین یعنی یہود و نصاریٰ و مجوس۔ قولہ الامن رحم ربک یعنی فرقہ حنیفیہ اقول یعنی مصلحتاً بہ رضی اللہ عنہم اگرچہ آخر زمانہ میں بدتالبعین کے ان کے طریقہ سے بھی لوگ اپنی رائے کی پیروی میں مختلف ہو گئے جیسا کہ حدیث میں گزر رہا تھا وہ نے کہا کہ الامن رحم ربک وہ جماعت ہیں اگرچہ انکی بستیان دور ہوں اور ظاہری چشم سے جدا ہوں اور مختلفین وہ ہیں جنہوں نے سنت و جماعت سے اختلاف کیا اگرچہ سب ایک ہی جگہ جمع ہوں۔ اقول مختلف فرقوں سے تعجب ہو کہ جب دریافت کئے جاویں کہ دس زمانہ رسول اللہ صلعم میں تھے تو سچا اقرار کریں گے کہ نہیں یہ فرقہ پیچھے پیدا ہوا ہے پھر سادس شیطان سے نفوت ہو کر اپنی ہوس سے ہٹ گئے جاتے ہیں کہ ہمیں حق پر ہیں جبکہ کسی دلیل سے ظاہر ہوا کہ دس طریقہ رسول اللہ صلعم پر ہیں مگر شیک سے کہ اللہ تعالیٰ کی شہادت خود مختار و حکمت بالغہ میں انکے حق میں یوں ہی ہماری تھا وقد قال تعالیٰ وَلَئِنْ لَمْ تَنْفَعَهُمْ ہذا اور اسی کیلئے ان کو پیدا کیا تھا۔ قال لما نفا علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے اس کے معنی میں کہا کہ اسلئے اسلئے ان کو پیدا کیا یعنی ان کو دو فریق پیدا کیا ایک جنت کیلئے اور دوسرا دوزخ کیلئے ہمانند قولہ نعم شقی و سعید۔ اقول اگر کہا جائے کہ لذلک اشارہ واحد ہے اسکا مشاواۃ الیہ دو چیز کیونکر ہوگی تو جواب یہ ہو کہ اسطرح اشارہ مجموعہ دو چیزوں کی طرف جائز ہے جیسے قولہ تعالیٰ عوان میں ذلک یعنی ان دو رنگوں کے بیچ میں اسکا رنگ ہوگا اور قولہ دا تبع میں ذلک سیلا یعنی ان دونوں کے بیچ بیچ میں راہ اختیار کر۔ جماد ہوتے ہیں کہ قولہ لذلک خلقتم یعنی رحمت کیواسطے انکو پیدا کیا اور عکسہ سے بھی اسی کے مانند مروی ہے جس نے عطا لے کہا کہ انکو اختلاف ہی کیواسطے پیدا کیا۔ ابن عباس نے اپنے اسناد سے روایت کیا کہ عطا کے پاس دو شخص جھگڑتے آئے آخر عطا نے انکے کہنا کہ تم نے بہت جھگڑا پھیلا یا تو ایک بولا کہ ہم اسی کیواسطے پیدا کئے گئے آپ نے کہا کہ تو جھوٹ بولا اسنے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو لذلک خلقتم۔ آئے کہا کہ اسواسطے نہیں پیدا کیا کہ جھگڑیں بلکہ ان کو جماعت و رحمت ہی کیلئے پیدا کیا۔ عکسہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ لذلک خلقتم کہا کہ رحمت کیلئے ان کو پیدا کیا اور ان کو عذاب کیلئے نہیں پیدا کیا اور یہی قول جاد و ضحاک و قتادہ کا ہو ہمانند قولہ ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون۔ حافظ نے کہا کہ ایک معنی یہ ہیں کہ انکو رحمت و اختلاف کیلئے پیدا کیا جیسا کہ حسن و عطا و داعش سے روایت کی گئی ہو۔ اشمس نے کہا کہ میں نے مالک بن انس سے اس آیت کے معنی پوچھے تو فرمایا کہ ایک فریق جنت میں اور ایک فریق دوزخ میں اور دوسری روایت میں انکا اسنے کہا کہ انکو رحمت و اختلاف کے لئے پیدا کیا۔ قال لسترجم میسے نزدیک کہ خلقتم کی تفسیر کے

مرج میں اختلاف کے سبب یہ اختلاف ہو چنانچہ اگر الاسم رحم ربک کے واسطے ضمیر ہے تو معنی یہ ہوئے کہ ان رعوں بندوں کو اسی رحمت  
 ہی کی واسطے پیدا کیا اور اگر مرج کل کی طرف ہو تو معنی یہ کہ اسی رحمت و اختلاف کی واسطے ان مجموع کو پیدا کیا اور اسی بنا پر ان اکابر سے  
 روایات تفسیری مختلف ہیں در نہ کچھ اختلاف نہیں ہو کیونکہ احتمال و دونوں طرف ہو۔ فی البیضاوی وغیرہ اس آیت میں دلیل  
 ہے کہ ہدایت و ایمان نہیں ملتا جب تک اللہ تعالیٰ پیدا نہ فرمائے کیونکہ کچھ عقل دینا اور رسول بھیج دینا اور کتاب نازل کر دینا اور عذر  
 دور کر دینا تو سب کے حق میں یکساں ہو چنانچہ کافروں کو بھی یہ دیدیا گیا تھا تو اب یہی رہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہدایت پیدا  
 کرے اور یہی وہ رحمت ہو جسکو ان بندوں متفقین کیساتھ خاص کیا۔ بالحدیث و گروہ فرمائے ایک کے حق میں اختلاف کی معصیت قائم  
 ہوئی تو ان کا انجام جہنم کی طرف ہوا اور دوسرے گروہ پر اتفاق و ہما عت کا انعام ہوا ان کا انجام جنت ہو و قد قال تعالیٰ وَتَمَتَّ  
 كَلِمَتُهُ لِقَوْلِكَ۔ اور پورا ہو گیا کلمہ تیرے رب کا یعنی جیسا اہل میں مقدر فرمایا تھا جس میں تبدیل و تفسیر نہیں ہو سکتا یا یہ کلمہ کہ اَمَلْتُ  
 جَهَنَّمَ مِنَ الْجَنَّةِ۔ کہ بیشک بھروسہ نگاہ میں جہنم کو جنوں سے جنت یعنی جن اور انساں اور آدمیوں سے  
 آجتماع میں۔ سب سے یعنی دونوں فرق کے کافروں و کشرشوں میں سے اس کثرت سے ہونگے کہ ان سے جہنم بھر جائے گی **قال فی نظر**  
 اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ اسکی قضاء و قدر میں یہ امر جاری ہو چکا کہ اس کے خلق میں سے بعضے حق جنت ہوں اور بعضے مستحق دوزخ  
 ہوں اور وہ پاک و بھروسہ و دونوں کو بھروسہ اور حکمت اسکی پوری ہے اور رحمت اسکی سب مخلوق پر غالب ہے وہی جانتا ہے کہ  
 کن لوگوں سے کس منزل کو بھر گیا اور اگر چاہتا تو سب کو جنت میں یا سب کو دوزخ میں کھتا و لیکن اسنے جس طرح چاہا اس طرح  
 واقع ہوا صحیحین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے **قال** خضعت الجنة والنار فقال الجنة مالی لا یدخلنی الا ضغفار الناس و قطعہم  
 یعنی جنت نے کہا کہ میری کیا حالت ہو کہ مجھ میں نہیں داخل ہوں گے مگر لوگوں میں سے ضعیف و ناکارہ یعنی دنیا میں جو عروج و  
 خروت و اسے ضرور و متکبر ہیں وہ مجھ میں نہ آویں گے بلکہ جو دنیا میں ضعیف و خوار اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں امیدوار ہیں وہی  
 آویں گے۔ و قالت النار اذرت بالمتکبرین و المتکبرین یعنی دوزخ نے فخر کیا کہ اہل تجر و تجر سے مجھے تخصیص دی گئی ہو فقال الشہر  
 عز وجل الجنة انت رحمتی ارحم بک من اشار پس اللہ عز وجل نے جنت کو فرمایا کہ تو میری رحمت ہو جس پر رحمت چاہو تو اسکو تجھی سے  
 سرفراز کروں گا کہ وہ تجھ میں داخل ہو و قال النار انت عذابی انتقم بک من اشار اور دوزخ کو فرمایا کہ تو میرا عذاب ہو جس کو اس کے  
 گناہوں کی سزا بدلاؤں گا وہ تجھ میں آدیکھا۔ و لكل واحدة منهما ما لہا۔ اور دونوں میں سے ہر ایک کے لئے بھروسہ ہے فالجنة فلا یزال  
 فیها فضل حتی یشی اللہ خلقا پس جنت میں برابر جگہ خالی رہتی جائیگی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ دوسری مخلوق اُس کے لئے پیدا فرما دیکھا  
 شاید یہ لوگ اہل جنت کے خدم و حشم ہوں یا مستقل ہوں واللہ اعلم۔ واما النار فلا یزال تقول بل من مزید حتی یفزع علیہا رب العزۃ قدمہ  
 فتقول فطوقوا عز تک۔ اور یہی فریخ تو کہ ہر ایک کی جگہ لکھی ہے کہ کچھ اہل کو زیادہ ہو یہاں تک کہ ان میں رب العزۃ صفت خاص سے کچھ کا ترس کر کے لگیں  
 کہ لے رب العزۃ بس ہیں ف فی الحشر کہ لو شاہد بک بھل انسان مت واحدہ یعنی ایک اہ تو عید و معرفت و قرب شاہد ہو سکر کھتا و لیکن اسکی حکمت  
 ادنیٰ معلوم قدیہ سے طے کے معارف میں تفرق کیا اقول اس اشار میں ظاہر عبارت سے تعریف یہ ہو کہ الناس کو مراد آدمی ہو اور وہ حقیقت آدمی ہی ہیں  
 جو کان ناک آئندہ دل رکھتے ہیں تو یہی ایمان لائے ہیں اور بر خلاف ان کے جو موت کے آدمی ہیں تو انکی نسبت فرمایا اہم قلوب لا یفقون بہت و انہم  
 اعین الیہم دون ہما الایہ بیان تک کہ فرمایا انک کا انعام بل ہم افضل الایہ۔ تو جب یہ لوگ آدمی کی صفات سے خارج ہیں

تو ان کو الگ کر دیا اور صرف اہل الحق سے اشارہ یہ لیا کہ جہاں اولیا و معرفت کی راہ میں ایک ہی منزل پر نہیں ہیں بلکہ باعتبار صوفیت  
ظاہری کے اختلاف کے راہ معرفت میں بھی اسی طرح تمیز ہیں چنانچہ جنید کا قول مذکور ہو کہ ہر ایک کی معرفت خاص ہے اور حضرت  
شہاب الدین سہروردی سے عوارف میں ہر ایک کے الطریق الی اللہ و انفس الخ لائق کلام مسدودۃ الیصل الیہا الا من فقی انرا الرسول  
یعنی صراط مستقیم میں ہر جان مثل اپنے شخص کے اختلاف کے اللہ تعالیٰ سے وصل ہونے کی دوسرے سے جداگانہ راہ رکھتی ہے  
اور سب اہل مسدود ہیں کوئی پہنچ نہیں سکتا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں صادق ہوں اختلاف کے یہی معنی  
ہیں ورنہ ان میں بالکل اتفاق ہے۔ خافہم۔ شیخ نے کہا کہ اور اسے ہر ایک کو اپنی ذات کی معرفت و صفات کی معرفت میں علیحدہ  
راہ دی ہے پس ہر ایک اپنے مذاق و مشرب کے موافق اپنی راہ میں چلتا ہے اور یہ ہر ایک کیلئے اذلی توفیق و تقدیر ہے چنانچہ بعض  
معرفت میں اور بعض توحید میں اور بعض محبت میں اور بعض عشق میں اور بعض شوق میں اور بعض ارادت میں اور بعض حالات میں  
اور بعض معاملات میں وان ہیں اور ابتدائی مریدان کا حال درمیانی درجہ والوں سے نہیں ملتا ہوا اور ربانی والوں کا حال عارفوں  
سے نہیں ملتا ہے اور عارفوں کا حال انبیاء و مرسلین سے نہیں ملتا ہے۔ اقول انبیاء و مرسلین کا حال سید المرسلین و خاتم النبیین محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں ملتا ہے بقولہ تعالیٰ اتمک المرسل فضلنا بعضہ علی بعض۔ اور شیخ ابن العربی نے کہا کہ اس امت مرحومہ پر جو معارف  
منکشف فرمائے وہ سابقین میں مطلقاً مسدود تھے اور وجہ انسداد یہ تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور نہیں کیا تھا اور اسی واسطے  
جو انبیاء کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب گذرے انکو سابقین سے اولوالعزمی ہے سوائے حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام  
کے کہ ملت حنیفیہ کے سردار ہیں اور یہ حال ہجرات پاک باری تعالیٰ جل سلطانہ کے خلوق نہیں جاتی اور مترجم ان مقامات میں  
کلام نہیں کر سکتا اسکو تو اپنی معرفت کے واسطے بین اللہ و غفر لی بعلیہم علیہم السلام۔ شیخ نے لکھا کہ ان سب کے علوم و معارف مقدر  
ہیں اور اختلاف مرتفع نہیں ہر قولہ تعالیٰ ولا یزالون مختلفین یعنی احوال و مقامات و افعال میں مختلف رہیں گے۔ الا من رحم ربک  
سوائے اسکے جسپر اللہ تعالیٰ نے رحم فرمایا یعنی اسکو مقام غیبت و فنا میں داخل کر لیا تو وہ انوار قدم و سلوات ازل میں سرفراز ہے یا  
بحکم مقام سکروتلون سے نکال کر مقام ہوشیاری و تمکین میں داخل کر لیا تو وہ سب پر مطلع ہو جاتا ہے تو اس سے کسی کو مخالفت نہیں  
ہو سکتی ہوا قول جملہ انبیاء اس شان سے موصوف ہیں خصوصاً حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم ایسے واسطے اکثر انبیاء کے احوال  
آپ نے بیان فرمائے اور بسا اوقات حضرت یونس کو ترجیح دی اور کبھی نوح علیہ السلام کو الغرض یہ الاملاہ کامل کا سبب تھا اور شاید کہ یہ مرتبہ  
کسی درجہ کو حاصل نہ ہو اللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ قولہ تعالیٰ و لذلک خلقتم یعنی ان کے جوہر صلی اسی طرح پیدا فرمائے ہیں کہ مقامات  
و درجات میں اس طرح مختلف ترقی کریں اور یہ طریقہ انبیاء و مرسلین میں برابر جاری ہے چنانچہ قولہ تعالیٰ قد علم کاناس مشرہم الایۃ کی  
اشارات سے ظاہر ہے اور شاید ایسا ہو کہ ابتدا میں سب کو مختلف و ضائع سے ترقی کر کے کیلئے مخلوق فرمایا اگرچہ آخر و انتہاء  
میں سب متفق ہیں چنانچہ ان مقامات و درجات میں انکو سورخ ہوا قول فیہ نظر کیونکہ کوئی اس حد تک نہیں پہنچا جس حد پر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہیں اور علیٰ ہذا کسی نبی کا صدیق اس حد تک نہیں پہنچا کہ جس حد تک آنحضرت مسلم کی صدیق حضرت ابوبکر کو وصول  
ہوا کیا تو نہیں دیکھتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے امتی ہونے کی تمنا فرمائی اور یہ نہ تھا مگر قرب نزولت واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ ممکن ہے  
کہ سب کے سب حدت کیلئے پیدا ہوئے ہوں یعنی بعد جو احوال و اعمال کے انتہا میں و افقت ہوگی۔ شیخ نے اسکے سنی یہ بیان کئے کہ جب



مشاہدہ تک حصول ہوا تو وہاں اپنے درجہ و درجہ کا امتیاز نہیں ہوتا ہے کیونکہ وہ مثل شرف و قربت اور حق تعالیٰ ان سب پر رؤف  
جیم ہے بقول ۵۰ اذا طلع الصبح انجم راحۃ تسادی فیہ سکران وصاحی یعنی صبح جب طلوع ہوئی تو وہ ہوش ہو شیا سب پر کیسان  
طلوع ہوئی ہر شیخ جنید رحمہ اللہ نے ظاہر کے موافق یوں تفسیر کے اشارہ میں کہا کہ سب کو اختلاف کیلئے پیدا کیا کیونکہ اگر موافقت  
کے لئے پیدا کیا ہوتا تو اسکے سوائے غیر کی طرف رجوع نہ کرتے ہاتھ ان لوگوں کے جن پر رحمت فرمائی تو انکو انوار موافقت سے تاسید  
فرمائی پس مظلوم نے اتنا ہی رسول میں خوب استقامت و مضبوطی کی اور غیروں کی طرف کچھ التفات نہیں کیا پھر حق تعالیٰ نے انحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کو ان قصص کے فوائد سے آگاہ فرمایا بقولہ  
وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَ عَنَّا فِي

اور آئی تجھکو

اور سب بیان کرتے ہیں ہم تیرے پاس رسولوں کے احوال سے جس سے ثابت کریں تیرا دل

هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ

اس صورت میں تحقیقات اور نصیحت اور سمجھوتی ایمان والوں کو

وَكَلَّا۔ اسے دکل بنا اور ہر قصہ کہ نقص علیک جو تجھ کو ہم سناتے ہیں میں انبیاۃ الرسل۔ رسولوں کے اخبار سے یعنی رسولوں  
کے حالات جو اسے رسالت و قوم کی سرکشی و ایذا کے اور رسول و مومنین کی نصیحت نہ مانتے اور ان کو ہاتھ د زبان سے ایذا دینے اور  
آخر رسول و مومنین کے غالب ہونے و قوم کافر کے ہلاک ہونے کے گذرے ہیں ہم تجھ کو ان میں سے سناتے ہیں وہ فائدہ کیلئے۔ اول۔  
مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ۔ وہ قصہ کہ جس سے ہم تیرے فؤاد کو مستقل و ثابت رکھیں یعنی تجھ کو اپنی قوم کے کھڑ کرنے اور دوزخ  
کیلئے ایسے مومنین ہونے سے بچ و غم محن نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو اسی اسطے پیدا کیا ہے یہ نہیں ہو سکتا کہ سب تجھ پر ایمان لاویں اور  
تجھ کو اسے رسالت پر طائف و صبر حاصل ہو اور قوم جاہل کی اذیت برداشت کرے کیونکہ اگلی قومیں ہی گرا ہی کرتی رہیں آخر  
ہم نے ان کو ہلاک کیا اور تیرے پروردگار کا کلمہ ٹھیک ہوا پس تو قوم پرزور ہم کر کے مضطرب مت ہو کیونکہ حکمت الہیہ و اسکی حجت  
بالذہن و شہادت تامہ اور جبر ہے جس سے کسی کو اہمیت کی آگاہی نہیں ہے وہ جو جانتا ہے وہ کہتا ہے جب کو اسنے سمجھ کر کیا وہ رسول  
پر فرور ایمان لایا لگا اور اسکی آنکھوں میں حق آئینہ کی طرح نظر دیکھا اور حقیقت ہے وہ اٹھ دیکھے گا پس تو ان حالات و قصص سے  
علوم الہیہ حاصل کر کے ثابت و متکین ہو گا اور دوسرا فائدہ یہ کہ۔ وَجَاءَ عَنَّا فِي هَذِهِ الْحَقُّ۔ اور تیرے پاس اس میں حق آیا۔ قولہ فی ہذہ  
یعنی اس سورہ میں یہ ابن عباس و جماعت نے کہا ہے۔ کذا فی تفسیر الحافظ اور سراج میں کہا کہ یہی اکثر کا قول ہے۔ قال الحافظ قتادہ نے  
کہانی ہذہ اسے فی ہذہ الدنیا۔ اس دنیا میں اور سراج میں اسکو حسن کا قول بیان کیا اور رازی نے یہ کہیں میں کہا کہ یہ بعد ہے مقام  
کے لائق نہیں ہے کیونکہ دنیا کا ذکر اوپر نہیں آیا جس کی طرف ضمیر راجع ہو اگر کہا جائے کہ حق تمام قرآن میں آیا ہے اس سورہ  
کی کیا تخصیص ہے تو جواب یہ ہے کہ ہاں بیشک لیکن سورہ کی بزرگی کے لئے فرمایا ہے۔ اقول میرے نزدیک سوال جواب و نون  
فار و نہیں اسلئے کہ مقصود نقص علیک و حق فرمانا اور وہ تمام قرآن ہے کیونکہ وہی خالص ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ اور انبیاء کو  
معجزات و آیات دی گئیں اور مجھے وہی خالص دی گئی تو مجھے امید ہے کہ قیامت میں میرے تابعین سب زیادہ ہوں اقول یہی ظاہر  
ہوتا جائے اسلئے کہ اور امتیں تحریف و تبدیل و خود رانی سے بہت قلیل رہیں اور چند دزد و بد سے برائے نام یہودی یا عیسائی رہ گئے



ان میں سے کوئی بھی اپنے پیغمبر کی راہ پر نہیں رہا۔ مملات مسلمین کے کہ ان میں ایسا نہیں ہوا اور دوسرے کفار کو کہ تمہارا یہ وہ حق عظیم  
 و ذکر کرے لکن میں نہیں۔ اور نصیحت و ذکر ہے مومنین کیلئے یعنی اس میں تیرے لئے حق آیا اور مومنوں کے لئے نصیحت ہے اور برابر  
 اور دن کے حال سے عبرت ہے اس شان میں مومنوں کو اس واسطے مخصوص فرمایا کہ شقی و کفار اس سے منتفع نہیں ہوتے بلکہ منہ پر  
 ہیں۔ واضح ہو کہ یہ آیت مرتبہ ہے کہ تمام قصص میں جو حالات مندرج ہیں اور جن سے اگلی امتوں کو عذاب ہوا وہ اس آیت کے لئے  
 انصاح ہیں کہ ویسا نہ کریں چنانچہ شخص و لطیف جو مدین کا پیشہ تھا اس سے آنحضرت صلعم نے امت کو خوب منع فرمایا پس عوام یا خواص  
 جو ان قصص کو فقط کہانی کی طرح سنتے ہیں غرض جمالت ہی بالظہور اپنے آپ کو ظاہر و باطن ان قوموں کی حرکات سے بجا دین اور ان  
 قوموں کے تذکرے جب نہیں تو عبرت کریں اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگیں کیونکہ آخر وہ سب بھی اللہ تعالیٰ کے مخلوق تھے اور وہ پاک  
 غنی و حمید ہے ہماری اسکو کچھ پرواہ نہیں ہوا اور وقت جمیم ہے کہ عاجزی کریں تو ہم کو اللہ تعالیٰ مغفرت و نجات عطا فرمائے اللہم  
 اغفر لنا ورحمنا وانت خیر الراحمین و فی الحسب قولہ تعالیٰ وکلا نقض علیک من انباء الرسل ما نثبت به فؤادک۔ شیخ نے کہا کہ  
 واضح ہو کہ عارف جب نازل کے مقام پر پہنچا اور وہاں اسے کشف سے صفات و ذات کے عجائب دیکھے تو انہی شان سے متعجب ہو کر  
 گمان کرتا ہے کہ یہ منزلت کسی اور کو نصیب نہیں ہوئی خصوصاً ابتداء حال اور یکایک کشف میں متعجب ہوتا ہے اور سمجھتا ہے کہ میں اس  
 کشف میں فزید ہوں پس حق عزوجل نے آنحضرت صلعم کو اول انبیاء کا حال سنایا کہ جس سے معلوم ہو کہ یہ واقعہ عزیز آپ ہی کے  
 ساتھ نہیں ہے بلکہ عارفین کے ساتھ معروف ہو اور صدیقین و مسلمین کے ساتھ علی قدر مراتب واقع ہوا حتیٰ کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے نازل  
 میں اپنے اولیاء کیلئے جاری فرمایا اس سے آپ کو فرحت و سرور حاصل ہوا اور آپ صلعم فرماویں کہ اس قبولیت کو حادث سے تغیر نہیں  
 ہوتا ہے و قد قال تعالیٰ سنۃ من قدر اسلمنا قبلاً من سلما ولا تجد لسنةنا تحویلاً۔ اور جو چیز علما و اولیاء کے نزدیک معروف ہو اس میں حاشا  
 و شبہات کو دخل نہیں ہوتا ہے اقول شیخ رحمہ اللہ نے یہ نہایت نفیس قاعدہ ذکر کیا کہ اہل علم و متدین متقی لوگوں کے نزدیک جو بات  
 معروف ہو اگر کسی وقت میں کوئی جاہل اسکو اپنی رائے کے خلاف سمجھے تو اسکا شبہ و معارضہ باطل اور وہ خود جاہل ہی اور اسکا عدہ  
 میں جملہ اہل عقل کا اتفاق ہے اسی واسطے جو امر کہ ہزار برس پہلے واقع ہو چکا اور اس کی تحریر ہزاروں آدمیوں کے ہاتھ سے  
 ہاتھوں ہاتھ ہم کو پہنچے تو قطعی یقین ہے کہ بیشک یہ خبر صحیح ہو اور یوں ہی واقع ہوا اور کسی جاہل کا شبہ کچھ معارض نہیں اور اس میں  
 اسکی ضرورت نہیں ہے کہ میں بیان کروں کہ مجھ سے فلاں شخص نے بیان کیا اور فلاں شخص سے فلاں نے بیان کیا اسی طرح ہزار برس  
 تک سلسلہ پہنچاؤں مثلاً قرآن مجید میں کسی قوم کو کلام کرنے کی مجال نہیں جبکہ اسکے حافظہ آج تک ہزاروں موجود ہیں اور قاری نے انتہا  
 میں درہر سلمان اسپر اپنی جان فدا کرتا ہے تو بلاشبہ یہ وہی ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحابہ و تابعین و پچھلوں نے  
 اسی پر عمل کیا اس واسطے کہ انھی فرقہ کا دھوکا دینا کہ اس میں کچھ اور بھی تھا محض کفر و جہالت ہوا اور ہرگز اس قول کا کچھ اثر بقابلہ حفظ  
 و قرار کے نہیں ہے پس جب اس میں وجود ہو کہ قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرون الی جہنم الایہ یعنی تو کافروں سے کم ہو گے کہ تم عنقریب مطلع  
 ہو جاؤ گے اور جس کے جادو کے جہنم کی طرف۔ یہ دانی تجزہ ہے اور مراد اس سے کفار ہوں دین چنانچہ یوں ہی واقع ہوا اور اس میں ہے کہ  
 کانوا من قبل استغفون علی الذین کفروا فلما جاء ہم باعدوا کفراً بالایہ۔ اس سے قطعی ثابت ہوا کہ یہود کے سب منتظر بشت حضرت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور کافروں بت پرستوں پر آپ کے ظہور کی دعائیں مانگتے اور آپ کے طفیل دواسطے سے نجات پاتے تھے

پھر بعد از موت کتابِ سالت کے نہ پچانا اور کافر ہو گئے اس سے ضرور ثابت ہو کہ تمام قومِ یورپین تورات کی بشارت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی و فضائل کا اشتہار قطعی تھا حتیٰ کہ اپنے پیغمبر کے بجائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام پاک سے استفتاح کرتے تھے۔ یہ حال ہم کو قطعی معلوم ہو گیا اور یہ واقعہ ان یودیوں کے منہ پر کانفل مارا گیا اور بچہ صریح تھا تو سب یودیوں نے گردن جھکائی۔ پھر اب اگر کوئی توہم ایک کتابِ لادے اور کہے کہ یہ تورات ہے اس میں کہیں ذکر نہیں ہو تو بالکل اس کا دعویٰ مسلم ہوگا کیونکہ جو بات قطعی معلوم ہوئے اور اس طرح معروف و مشہور ہے اس کے مقابلہ میں کسی جاہل کا فریب دھوکا کچھ بھی نہیں کر سکتا اسی طرح جو معجزات و واقعات حضرت موسیٰ علیہ السلام یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قرآن پاک میں موجود ہیں سب اعلان و اشتہار کے ساتھ قطعی ہیں ایسا سکے برخلاف اگر کوئی شخص کہتا ہے یا کوئی کتاب کہلاتا ہے تو اس کا کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ ہم قطعی یقینی چیز کو چھوڑ کر کیسے ایک جھوٹے آدمی کی بات جس کا اس وقت وجود بھی نہ تھا مان لیں گے اور ماننے والا کیسا بیوقوف جاہل ہوگا اسی طرح جو معجزات اس حد شہرت تک پہنچے اس زمانہ میں اگر انکو کوئی نہ مانے تو وہ بالکل جاہل ہو جب اس طرح ایک کتاب سچائی میں عرش پر ہو اور تکیوں کے سینیہ میں محفوظ ہے تو جو شخص اسکو سچ نہ مانے اور کسی مورخ کی تاریخ پوچھ پڑھو نہ دے حالانکہ مورخوں کا دروغ و تراش و خراش اور بے پرکی اڑانا خوب معلوم تو اس شخص سے بڑھ کر کون اہل دماغ ہو تو وہ گارگرچہ وہ دنیا ملعون کو جس میں دیوبند کر خود بھی ملعون ہو گیا اور دنیا میں بڑا عزت والا ہو کیونکہ بحث دین کی سمجھ میں ہو اور دین کو اللہ تعالیٰ نہیں دیتا مگر ایسے بندہ کو جو اسکو محبوب ہو اور دنیا تو محبوب کو کلام اور مردود کو بہت دیدیتا ہے یہ اصل شریف لطیف یا در کھوتا کہ تم کو شیطان آدمی فریب دین اور اب تم سمجھے کہ شیخ نے کہا کہ جو بات علماء و اولیاء کے نزدیک معروف ہو وہ کسی شیطان کے دوسوسہ دلانے سے نہیں ملتی ہے اور لکھا کہ شیخ ابو بکر الکسانی نے کہا کہ میں نے شیخ جنید سے پوچھا کہ سچی حکایات جکی سچائی یقینی ہے پس حکمت سے دنیا میں جاری ہیں فرمایا کہ زمین میں یہ اللہ تعالیٰ کے لشکر دن میں سے ایک لشکر ہیں جن سے مریدوں اور آخرت کے طلب کر نبوالون کو عبرت و تقویت حاصل ہوتی ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب پاک سے اس پر دلیل ملتی ہے فرمایا کہ ان قولہ تعالیٰ و کلام نقص علیک من انبار الرسل الایہ۔ قولہ و جارک فی ہذہ الحق مجتہد نے بزرگوں کے کلام سے بھسکر جا بجا کہا یہ کیا ہو کہ جیسے نماز و دیگر اعمال و افعال ظاہر ہیں کوئی جسم نہیں دیکھتے ہیں لیکن فی نفس حقان ہیں اور روح و جان و قوی سے سوائے جاہل کے کوئی شکر نہیں ہو سکتا کہ وہ حقیقت میں موجود ہیں اگرچہ جسم نہیں ہیں اسی طرح الفاظ و معانی میں سمجھو پس لفظ بحسب المعنی اپنے مقام سے متصل ہے حتیٰ کہ جو کلام محض فحش و شہوت ہو وہ اپنی مستقر جنم سے وصل ہو لیکن جنہی لوگ ہی اندھے ہرے ہو گئے تو ان کو اتصال نہیں سو جتنا بخلاف اہل جنت کے کہ عجب کلام کا اتصال انکو کشوت ہوتا ہے چنانچہ شیخ رحمہ اللہ نے بیان قولہ و جارک فی ہذہ الحق۔ میں تصریح کر دی کہ ان خطابات میں ہر خطاب کے اثر میں جمال حق کا انکشاف تجکو ہوتا ہے اور موافق خطاب کے صفت کا انکشاف ہوتا ہے چنانچہ جان خطاب نشان کبریائی ہے یعنی اس خطاب سے شان کبریائی سے خبر دی گئی وہاں بچے صفت کبریاء منکشف ہوتی ہے اور یہی حال ان آیات کا جو جبین عزت و جلال و عظمت و قدم و بقا سے خبر دی گئی ہے اور جہاں ذات پاک سے اخبار ہے وہاں تجھے ذات صرف کا انکشاف ہوتا ہے اقول بیان اگر وہم ہو کہ یہی مراتب انکشاف کے امت کو بھی ہوتے ہیں چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا تھا کہ آپ مجھے تمام جہاں سے سوائے اپنی ذات کے محبوب ہیں اور آپ نے خطاب فرمایا کہ کوئی مومن نہیں جیتا مجھے اپنی جان سے

بھی زیادہ محبوب رکھے تو اس خطاب کے انکشاف ہوتے ہی فوراً حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ مجھے میری جان سے بھی زیادہ محبوب بن فرمایا کہ ان ابلیس کا دل ہوا پس جب امت کو یہ انکشاف ہو تو شان نبوت میں فرق کیونکر ہو جیسا یہ ہو واللہ اعلم کہ بیان زمین و آسمان کا فرق ہو اور التباس مذکور صرف الفاظ کے یکساں ہونے سے پیدا ہوا اور بات یہ کہ مدارج نبوت کو کوئی شخص نہیں پہنچ سکتا کیا تو نہیں جانتا کہ نبوت بفضل آتی ہو اس میں عبادت و طاعت وغیرہ کسی سبب کو دخل نہیں ہے دیکھو بعض صحابہ چھدن نے ہمیشہ عبادت و روزے وغیرہ کا اور کھانے پانی و سونے و عورتوں سے الگ رہنے کا قصد کیا تھا تو یہی کہا گیا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اللہ تعالیٰ نے اہل و آخر سب غفرت فرمائی ہے ہم لوگ آپ کا ہمسکان نہیں کیسکتے ہیں اور مراد یہ تھی کہ آپ اہل زلیٰ مغفور تھے اور اہل ہی سے تمام خلق آتی ہے اشراف و محبوب تھے اور دوسروں کو یہ مرتبہ حاصل نہیں ہو پس تمام قرب انکشاف وغیرہ میں وہ درجہ خاص ہے جو فضل نبوت و رسالت کا ہوتا ہے کسی نبی کو بھی مشکل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل نہ تھا اور دوسروں کو اپنی اپنی ندر کے لائق ہے اور ہر امت میں سے کوئی کیسا ہی مقرب ہو کسی درجہ نبوت سے مشابہ بھی نہیں ہوتا اور اگر دہم ہو کہ مثلاً صحیح حدیث میں ہو کہ سچا خواب نبوت کے اجزاء میں سے چھتیسواں جزو ہو تو سمجھو کہ اس سے مقصود انفتاح اخلاق طلب سلامتی ہو نہ مشابہت ہاں البتہ امت میں سے صدیق کا مرتبہ سب اعلیٰ و افضل ہوتا ہے اور ہر نبی کا صدیق اپنے نبی کے درجہ سے ملحق ہوتا ہے لیکن صدیق کا درجہ انتہائی متصل بائد اے درجہ نبوت ہو اور اس سے نبی کے ابتدائی درجہ کا بھی غالی تصور آدمی کہہ سکتا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے لکھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتدائی درجہ پر تھے تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے بھائی و دوسرے انبیاء کے احوال ذکر کرنے سے آپ کو تقویت فرمائی تاکہ عبادت کے متحمل ہوں پس جب اس میں قوی ہوئے تو کشف جمال و جلال میں ثابت و متکون فرمایا جس سے بھر قدم کے نجات سے عبور کریں اور کمالات و امتحانات سے متغیر نہ ہوں اقول اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب کو انبیاء سابقین کے احوال سے بہت فراموشی کا قول اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے افضل ہونے کا قول ان دونوں کی تطبیق کیونکر ہے تو جواب یہ ہو کہ جب کسی معزز کو یا جس پر شہرت زیادہ منظور ہو اس میں انوجہ سے تعلیم کرنا منظور ہو تو کہتے ہیں کہ فلان شخص نے ایسا کام کیا تھا اسکو آخر عتاب کیا گیا اور فلان مرثیہ کو کارسے ایسے طریقہ سے یوں افام چل کیا اور فلان شخص نے اس طرح نہ کیا اور نہ اسکو درجہ ملنا چاہیہ اس امت مرحومہ کو جو نہایت رحمت سے کمال ایمان و کمال قرب عطا فرمایا وہ قرآن پاک کے وقتاً فوقتاً نزول سے خوب ظاہر ہے چنانچہ مثلاً یہود و نصاریٰ نے اپنے کو اللہ تعالیٰ کا محبوب دوست قرار دیا اسکو رد فرمایا تو اس امت میں کوئی شخص ایسی گستاخی نہ کر سکا بلکہ اہل بیت اپنے کو ہمیشہ تصور دار بنہ سمجھ گیا اور یہود نے آخرت کو اپنے لئے خاص کیا تو انکو فرمایا کہ قل ان کانت کم الہ الاخرۃ عند اللہ لاتہیں صلاحیت و حسن یقین پر بھی بندہ اسکی جرات نہ کر سکا لیکن حتی وعدہ یا غالب امید پر موت کو محبوب رکھنے کا اشارہ ہو گیا کہ اگر حکم دیا جاوے تو شاید اکثر اسکی کلاہیت کی وجہ سے منکر ہو جاوے مگر کلام یہ ہو کہ اگلی امتوں کے حق قیج سب اس کمال سے بیان فرمائے کہ نفس شیطان کو اہل یقین کے دل میں خلاف راہ مستقیم بہکانے کا موقع نہ رہا اور یہ بات سوائے عالم انبیا علیہم السلام و اہل بیت کے کوئی نہیں جانتا اور کسی کلام میں یہ بات ممکن نہیں ہو اگر میرا مقصود کوئی سمجھ جاوے تو اسکو قرآن پاک کے نہایت عظیم معجزہ ہونے میں شک نہیں ہو سکتا اور دوسرے یہ کہ اہل یقین کو عبرت و نصیحت جدید ہر حال پر

و ده نقاشات همان که در سوره اسراء است که در کتاب  
وعدت می آید که در سوره اسراء است که در کتاب  
وعدت می آید که در سوره اسراء است که در کتاب



فی ہذہ الحق الایۃ کے تحت میں لکھا کہ حق کے معنی سے اشارہ ہے قرآن مجید کے سچے مانت روشن دلائل کی طرف جو ایمان توحید و عدل و نبوت و دارالآخرت کی تحقیق پر مذکور ہیں اور موعظت سے اشارہ ہے اس دنیا سے ضروری سفر کرنے پر اور یہاں کے حالات کی قباحت و بُرائی و رسوائی و فحاشی پر جس سے آدمی پر ہین کرے جیسے اندھا کسی آنکھوں والے کے بتلانے پر یقین کر کے ہاتھ بڑھا کر نجاست کو نہیں چھوتا ہے یا سانپ کو سری سمجھ کر نہیں پکڑتا ایسے ہی رسول علیہ السلام کی موعظت سے مومنین کا حال ہے کہ آخر میں سے خود رسول رسول اور آنکھوں والے ہو جاتے ہیں اور ذکر سے ان اعمال کی طرف اشارہ ہے جو دارالآخرۃ میں نافذ ہیں اور لکھا کہ جب اس حد تک اللہ تعالیٰ نے عذاب ڈر سنایا اور ثواب کا وعدہ دیا اور ترغیب و نصیحت کو کمال فرمایا تو آخر میں حجت کو ختم فرمایا بکلام بابد اور اسکے ضمن میں دلیل تحقیق وعدہ و وعید فرمائی کہ خالق خود غیب جاننے والا ہے تو سب حق ہے چنانچہ فرمایا۔  
**وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ**

اور کہدے ان کو جو یقین نہیں کرتے کام کئے جاؤ اپنی جگہ ہم بھی کام کرتے ہیں  
**وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ** **وَإِنَّ اللَّهَ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ**  
 راہ دیکھو ہم بھی ماہ دیکھتے ہیں اور اللہ کے پاس ہے چھپی بات آسمانوں اور زمین کی  
**وَالِیْهِ یَرْجَعُ الْاَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدُوْهُ تَوَكَّلْ عَلَیْهِ وَمَا رَبُّکَ**  
 اور اسی کی طرف رجوع ہو کام سارا سوا اسکی بندگی کر اور اُس پر بھروسہ رکھ اور تیرا رب  
**بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ**  
 بیخبر نہیں جو کام کرتے ہو

وَقُلْ - اور کہدے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم - **لِلَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ** - ان لوگوں کو جو ایمان نہیں لائے یعنی قرآن مجید و اسکے احکام پر تیری رسالت کی تصدیق کر کے۔ **اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ** - کام کئے جاؤ اپنی حالت پر شعبہ کی قرآن میں مکانات بلوط جیسے ہو اور قنادہ کے نما یعنی سناڑ لکھ اپنے ٹھکانوں پر اور مقصود یہی ہے کہ جس حال پر مہرب کرتے ہو اسی پر چلے چلو اور یہ حکم دنیا و دینا ہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ نے شیطان کو حکم دیا۔ و استغفر من استغلت منہم بصوتک اطلب علیہم غیلک الآیۃ - اور مراد اس سے سخت تہدید ہے یعنی نصیحت سے راہ پر آنے سے لایوسی ہے تو عذاب الہی کے منتظر ہو۔ **اِنَّا عَمِلُونَ** ہم بھی اپنے اعتقاد توحید و طاعت پر کام کرتے ہیں جیسا ہم کو پروردگار نے حکم فرمایا ہے **وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ** اور انتظار کرو اس شر کا جو تم کو نافرمانی کرنے کی صورت پر وعید کی گئی ابن جبر نے کہا کہ ان وعدوں کا جو دنیا کی دینت دکھلا کر تم کو شیطان و وسوسہ دلاتا ہے **اِنَّا عَمِلُونَ** - ہم بھی منتظر ہیں کہ پروردگار نے جو ہم کو نیک وعدہ دیا وہ اسکے فضل سے حاصل ہوا اور تم خواہ ہو جاؤ جیسے فرمایا قل للذین کفروا ستغلبون و تحشرن الیٰ جنم الآیۃ - اہم بھی تمہارے ہر انجام و عذاب کے منتظر ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اس سورہ پاک کا فائدہ تمام اسرار کا جامع مجموعہ ذکر فرمایا بقولہ - **وَاللّٰہُ غَیْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ** - اور اللہ تعالیٰ ہی کے لئے ہو جو مخلوق سے غائب ہے آسمانوں و زمین میں اور مراد اس سے علم ہے یعنی غیب کا علم اللہ تعالیٰ ہی کیلئے مخصوص ہے اور انجملہ مخلوق میں سے ہر ایک کا انجام کہ وہ سعید ہے یا شقی ہے اگرچہ بافضل کا فرد بدکار ہو اسی واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار قریش و عرب کے حق میں موافق حکم کے انتظار کیا اور یوں نہیں کہا کہ تم بہت

جہنمی ہوا اور دیکھو جب بعض اسیار عربیے بعضے پر سیر کا صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بڑی تکلیف کے ساتھ غدر و بد عہدی سے قتل و شہید کیا تو آپ نے مجیدہ ہو کر انکے حق میں لعنت فرمائی اور بد دعا کی کہ ہمیشہ کیلئے رحمت الہی سے دور ہوں اور یہ اس طرح ہو گا کہ وہ کفر و شرک و نفاق پر مرین تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ایسے کہ من الامم شی الا یہ اور وجد ہی ہو کہ غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے۔ ابولہب و ابو جہل وغیرہ کو ارشاد و ہدایت کر نیکا حکم پیر صلعم کو دیا لیکن غیب کا علم اللہ تعالیٰ کو ہو اور فائدہ اس میں یہ تھا کہ انہیں رحمت پوری ہو اور مومنوں کے درجات اس کام میں بلند ہوں جہاں کافروں کی ایندڑ اٹھاتے تھے اور کبھی اپنے حبیب مصطفیٰ سید الانبیاء علیہم السلام کو بعض احوال غریب سے واقف کر دیا ایسا سبط ایک مرتبہ جب ابو جہل نے آنحضرت صلعم سے یہودگی کے ساتھ تسخیر کیا اور کہا کہ یہی کہتا ہو کہ جو مجھے نہ مانے وہ جہنمی ہو گا حالانکہ یہ فقیر و ذلیل ہو اور اپنے آپ کو اس ملعون نے اللہ تعالیٰ کے نزدیک معظم و مکرم سمجھا اس گمان سے کہ وہ سردار و رئیس بنایا گیا ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اس میں کچھ شک نہیں اور تو بھی ایک جہنمی ہو پس یہ کلمہ آپ نے بعد مطلع ہونیکے فرمایا اور اس مقام پر تمام نصیحت و پند و ترغیب و تعلیم و ارشاد فرما کر فرار ہو کر مکرم صلعم کو انتظار کا حکم دیا اور یہ سخت تنخوین ہو پھر علم غیب اپنے واسطے مخصوص فرما دیا جس سے معلوم ہو گیا کہ اس ہدایت کا مفید ہونا بیشک لے ہو گا انکا علم خالق عز و جل ہو اور انتظار عذاب اپنے جو کچھ واقع ہو گا اس سے عی عز و جل خمیر ہے چنانچہ بڑا مگر وہ مسلمان ہو گیا اور کچھ لوگ عذاب میں مبتلا ہوئے انتظار کے بعد گرفتار ہوئے بحکم قولہ قل للذین کفروا استغلبون الایۃ۔ اگرچہ شان نزول اسکا یہود کے حق میں بیان ہوا ہے اور ایسا سبط حضرت سید عالم صلعم نے واقعہ بدر کے روز کفار مقتولین ابو جہل وغیرہ کو فرمایا تھا کہ ہل و جدم ما و عد ربکم تھا کیون تم نے وہ عذاب پایا جو تم کو تھا اسے رب عز و جل نے فران قہر سے وعید فرمایا تھا پس عید انتظار میں ہی نہ تھا کہ ان پر خواہ غواہ عذاب استیصال آدینکا جیسے قوم مدین کے ساتھ واقع ہوا تھا اور یہ بھی سمجھو کہ وعدہ انتظار سے یہ ضرور نہیں کہ دنیا میں ظاہری عذاب ان پر نازل ہو جائے جو کفر پہنچے رہیں بلکہ انتظار کیلئے ملت قلیل بھی زندگی ہو اور عرصہ خفیف ہو نیکا حکم حدیث صحیح میں ساٹھ برس تک خود مذکور ہے پس حال یہ ہوا کہ پہلے ترغیب و ترہیب فرمائی پھر سخت خوف و ذلالت کی فطری فیصلہ کر دیا کہ اے رسول حبیب مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہتے کہ اچھا اگر میری ہدایت پر اپنے خالق عز و جل کی توحید و اطاعت نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کی وحی قرآن سے تم کو انکار ہے تو اپنی حالت پر کام کیجے جاؤ اور ظاہر ہے کہ ان کا کام مستوجب غضب الہی تھا کہ صریح شرک و ظلم کرتے تھے اور میں اور میرے اتباع صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہم سب اپنے اعتقاد پر یعنی بوجی و حکم الہی عمل کرتے ہیں اور دونوں کے انجام و نتیجہ کا تم بھی انتظار کرو ہم بھی انتظار کرتے ہیں دیکھو کون سچا ہوتا ہے اب ہا کہ تک انتظار کریں تو اسکا وقت قطعی ہی چند روزہ زندگی کے بعد وقت موت ہو اور اللہ تعالیٰ کے غیب میں شاید بعضوں کیلئے درمیان میں وقت ہوا ہے واضح ہو کہ آیات پاک کا حکم تاقیامت سب کے لئے جاری ہو تو اب اس وقت میں رسول اللہ صلعم کا نصیحت کرنا عموماً ہر شخص پر ثابت ہو جبکہ قرآن پاک ناطق ہے اور احادیث صحیحہ ظاہر و باہر میں پس اسی طرح نرمی و دجائی سے تمام اقوام کو عموماً نصیحت ہو خواہ وہ قوم یہودی ہوں یا نصرانی ہوں یا اہل ہندو ہوں یا اہل اسلام ہوں سب پر اللہ تعالیٰ کی یہ رحمت نازل ہو ذرا تامل سے انصاف کی نگاہ سے انجام پر غور کریں اور پہلے ہی سے نفرت و کراہت کر کے آنکھیں بند نہ کریں اور دل سے جھگڑا ہو جانا چھوڑ دیں کیونکہ کسی کھلی اور سچی بات کو جب دشمنی کی نگاہ سے دیکھو تو آدمی پر خراب خیالات بھا جاتے ہیں کیونکہ

اُسے پہلے ہی سے جھگڑا لوپن کی خراب خصلت کو اپنے دل میں جگہ دیدی تھی اور دیکھو خالق عزوجل کی بندگی تو مات مات فرض ہے اور اسی کی وحدانیت سب کے نزدیک مسلم ہے پھر ایسی بات جس پر سب متفق ہیں کیوں چھوڑتے ہو اور جب اُسے پیدا کر دیا تو اسکو ضرور قدرت ہو کہ پھر جس طرح چاہے زندہ کرے اور آخرت میں بعد موت کے آرام دے یا سزا دے اور یاد رکھو کہ اگر نہ مانو گے اور اسی طرح ہٹ کر کے اپنے خالق کی نافرمانی کئے جاؤ گے تو اچھا یہی چند روز انتظار کرو دیکھو کیا خراب انجام ہوگا اور خالق عزوجل کا علم تو عظیم ہے سب غیب اس طرح صاف حاضر و مشن ہے کہ مخلوق کا وہم و گمان نہیں پہنچ سکتا ہے اور خود صحیح فرمایا **وَاللّٰهُ يُخَبِّرُكُمْ بِالْغُیْبِ** اور امرا بالکل اسی کی طرف راجع ہوتا ہے اور فرق درمیان خلق و امر کے قولہ تعالیٰ **اَلَا اِنَّ الْخَلْقَ وَالْاَمْرَ** کی تفسیر میں ہے اور بعض نے لکھا کہ معنی یہ ہیں کہ تمام مخلوق کا امر سب بالکل دنیا و آخرت میں اسی کی طرف رجوع ہوتا ہے یہ جمہور کی قرأت پر حج بصیغہ معروف پر ہے اور امام نافع و حفص کی قرأت بصیغہ مجهول پر حج بضم یا و فتح جیم یعنی راجع کیا جاتا ہے اور فاعل مختار حضرت خالق الخلق دالامر ہے اور اشارت یہ ہے کہ مخلوق کو جس حکمت بالغہ سے اسنے اپنے امر سے مخلوق فرمایا اسکا مرجع اپنی طرف ہوا وجود ان تمام ظاہری اسباب سامان کے وقوع اسی طور پر ہوگا جسکو اسکا علم محیط ہے حتیٰ کہ بغیر مرجع کی تمام کوشش کمال شفقت سے اور واضح دلائل و حجت سے کافروں کے حق میں بیکار ہوگی اگرچہ کوشش کا ثواب عظیم پیغمبر کو ضرور ملیگا اور ازل میں جو سعید ہے وہ سعادت پر کام کرے گا اور انجام اسکا نیک ہوگا اور جو شقی ہو وہ کیسا ہی نیک بنے مگر انجام اسکا شقاوت ہو وعود بالشد من الکفر والشقاۃ۔ لہذا حضرت صلعم کو اس میں تسلی فرمائی کہ کافروں و مشرکوں و منافقوں کے انکار و ہٹ سے کمال رحم و شفقت کی وجہ سے عذاب ہوں اور انکی ایذا پر بھی صابر رہیں اور اگر وعدہ عذاب نیا میں بظاہر واقع نہ ہو تو اسکو علم اسی پر عذاب کرین اور خود فرما ہنداری پر قائم رہیں لہذا فرمایا۔ **فَاَتُحِبُّنَّ کُلَّ شَیْءٍ عَلَیْکَ** یعنی جب غیب کا جاننے والا وہی تیرا رب ہے اور امر کا مرجع اسی کی طرف ہے جسکے اعتقاد سے انتظام جزا و سزا کی طرف توجہ نہ کرنی چاہیے تو کچھ لازم ہے کہ اسکی عبادت پر قائم رہے یعنی جس طرح تجھ کو حکیم ہے اس پر تقسیم رہ اور مخلوق کو اچھی تدبیر و طریقہ سے ہدایت فرما رہ اور اللہ تعالیٰ پر توکل کر لینے تمام امور میں اسی پر بھروسہ کر کہ وہ تجھے کافی ہے امید ہو کہ تیری ہدایت سے اہل سعادت خالص حید پر عبادت کرنے کے واسطے امن پادین اور اہل شقاوت غدار ہوں کہ اہل طاعت کو ایذا نہ دینے پادین۔ **وَمَا تَرْبٰکَ یٰۤاٰدَمُ** **تَعْمَلُوْنَ**۔ قرآن نافع و ابن عامر و حفص میں تعملون صیغہ خطاب بالتا ہے یعنی اور تیرا رب کبھی غافل نہیں ہوا ان اعمال سے جو تم کرتے ہو اگر غافلین فقط حضرت صلعم و آپ کے صحابہ مومنین ہیں تو انکو انکی استقامت و اعمال خیر پر خوشنودی ظاہر فرمائی پس جس الثواب کی بڑی امید ہوئی اور اگر غافلین عموماً سب لوگ ہیں تو مراد یہ کہ ان میں سے نیکوں کو نیک ثواب ملیگا اور بدوں کو عذاب میں گرفتار کر لیا باقی ائمہ نے تعملون بیا تحتیہ صیغہ غائب پڑھا تو ظاہر یہ تدبیر اہل کفر کو ہے یعنی اللہ تعالیٰ و رسول صلعم سے منکر ہو کر کافروں کو جو کچھ دنیا کی غواہش اسکی کوشش میں کمال مذیت کرتے ہیں اور عاقبت داسکے سامان سے اعراض کئے ہوئے بالکل دنیا ہی پر تھکے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے غافل نہیں ہے بتدیہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی کیفیت دنیا بسر کرنے میں یہ تھی کہ سوا ایک سنی اور بدھنی کے اپنے پاس کچھ نہیں کھتے تھے ایک در ایک شخص کو چلو سے پانی پیتے دیکھا تو اسکو بھی ایک فقیر کو دیدیا کہ کچھ حیات نہیں ہوا اور ایک زمیندان میں ایک چھر سر کے پیچھے نکیہ کر کے سورہ شیطان نے کہا کہ اے عیسیٰ تم دنیا کی آسائش کی طرف



بجھکے تو سر سے پیٹے سے نکال کر اسکی طرف پھینکا اور فرمایا کہ اے یہ مع دنیا تیرے لیے ہی بالجہ عیسائی ہرگز انکار نہیں کر سکتے کہ حضرت  
 مسیح علیہ السلام کے پاس دنیا کی متاع میں سے کچھ نہ تھا اور انکار ہر دلقوی نہایت معروف و مشہور ہے کہ اگر کوئی انکار کرے تو جھوٹا ہے  
 اب نکایہ حال سنی جس سے تھا کہ دنیا جملہ ملعون ہو انھوں نے آخرت چاہی تو جو لوگ آخرت سے شکر اور محض دنیا کی خواہش آرام  
 و آسائش میں سرگرم اور اسی کا نام تہذیب کہتے ہیں کیونکہ آنحضرت کی راہ پر ہو سکتے ہیں اور شیطان نے انکو ہکا دیا کہ وہ  
 تمھارے لئے لغارہ ہو گئے اور سارا عذاب تمھاری بد اعمالیوں کا اپنی گردن پر لے لیا لا حول ولا قوۃ اسقدر نا سمجھی کہ ایسا کر کے  
 دنیا کا مغمض الہی و ملعون ہونا بھی لوٹ دیا پس کچھ بھی شک نہیں ہے کہ حقیقت میں حضرت عیسیٰ کے متبعین تو اہل اسلام ہیں جو  
 دنیا سے ہی طرح اعراض کرنے پر کوشش رکھتے ہیں اور واضح ہے کہ جن لوگوں نے یہ بتان باندھا کہ اسلام میں تعلیم ہی کہ کوشش  
 و تدبیرست کہ واد فقیر و محتاج ہو جاؤ اور ذلیل بنو۔ یہ بالکل غلطی و محض نادانی ہے اسی امت میں دیکھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو توکل  
 کا حکم ہے تو کیا آپ لوگوں کو ہدایت کر نیسے باز رہے یا جہاد نہیں کیا یا انتظام نہیں کیا بلکہ توکل تو ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھنے  
 کا نام ہو اور کیا خلفاء راشدین و مہدیین اتنی بڑی زبردست سلطنتوں کے حاکم نہ تھے بھڑکیے تجارت نہ کرتے یا انتظام نہیں  
 کرتے تھے و لیکن آخرت پر انکو پورا یقین تھا تو رعایا و مخلوق کو آرام دیتے اور بے کار و دست و پاں و جواہرات کو کچھ نہیں سمجھتے صرف  
 بقدر کفایت اس میں سے لیتے اور برابر لشکر و دن کو آراستہ کرتے تھے لہذا یہ بتان باندھنے والا محض جاہل ہی ہے یہ ہے کہ آدمی میں  
 بدن و روح و دونوں کی صفات الگ الگ ہیں بدن کا اقتضائے تو کھانا طرح طرح کا مزے دار و لذیذ و ذہب پیٹ بھر کے پوٹا ہونا  
 سونا و کمیلنا و جماع کرنا و تصویریں بنانا اور گلاب کا پھول جو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا اسکو چھوڑ کر اپنی اوقات نقش بنانے میں  
 ضائع کرنا اور اس سے حماقت کیسا تھ خوش ہونا یہ سب بیوقوف جانور دن کے کام میں لہذا اسلام تعلیم کرتا ہے کہ بدن سے  
 جانور دن کے کام مت لو بلکہ کھاؤ پیو عبادت کرو اور دنوں پہنری سیکھو اور سمجھو کہ یہ بدن بعد چند روز کے ایک گڈھے  
 میں ایسا سڑیگا کہ اسکی بدبو سے تابے ہوگی اور کیڑوں سے دھیندا دشوار ہوگا و دنا آویگا تو اس بدن سے ایسے نیک کام لو کہ  
 تمھارا ثواب باقی رہے مخلوق کو آرام و مفلس محتاجوں نے اپنا بیج لوگوں کی خدمت کرو جانور دن کی طرح کھانے پینے جماع  
 کرنے میں عمر برباد مت کرو۔ اب ہی روح تو اسکی صفات علم و معرفت و غیرہ ہیں لیکن عام مخلوق تو اسکو ایسے علم سکھلاتے  
 ہیں جس سے ایسی دلت ملے کہ خوب بدن کی ترتیب پرورش ہو اور اسلام سکھلاتا ہے کہ روح کے کمال ایسے صفات علم و معرفت  
 سے پیدا کر دے کہ باقی وظائف ہو اور روح اشرف ہو اسکو بدن کے تابع مت کرو بلکہ بدن کو روح کے تابع کرو حتی کہ بدن سے  
 وہ کام لو جس سے روح کو تقویت و صفائی و کمال حاصل ہوتا ہو اور بدن کے نقصانات سے مت ڈرو کہ وہ آخر فنا ہو یوں الاء  
 اور اللہ تعالیٰ نے صریح وعدہ فرمادیا کہ وقت موت مقدر ہے اس میں کمی و زیادتی نہیں ہوتی ہے۔ بالجہ جو کوئی اسلام سے خارج  
 ہو اس سے نبض الہی عزوجل کچھ قبول نہ ہوگا اگرچہ وہ دنیا میں بڑا عقلمند ہو اور آسمان زمین بھر سونا و جواہرات خیرات  
 کیا کرے اب میں اہل ایمان کو فائدہ آیت سے آگاہ کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی توحید پر مضبوط ہوں اور دنیا کی زندگی پر فریفتہ  
 نہ ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر قائم ہوں اور استقامت اختیار کریں اور اسی راہ پر تمام پیغمبر گذرے  
 خواہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا کوئی اور ہوں سمجھو کہ اسلام تعلیم کیا اور جب یہ بات واضح ہو گئی کہ روح باقی ہے

اور بدن تابع ثواب اس نامہ میں مسلمانوں نے سبب ضعف یقین و ضعف ایمان کے تمام اوصاف روحی ضائع کر دیئے حتیٰ کہ  
ادنیٰ اوصاف جود بن کی شرکت سے ہیں جیسے صدق و حیا و عفت و ترحم و جوانمردی و شجاعت سب محروم ہو کر غیر قوموں کے  
مقتدی ہو گئے فاقوا الشر ذروا اللہ تعالیٰ سے اور اپنے آپس میں اصلاح کر دو تبہیہ (سوقت میں کچھ اسباب ایسے جمع ہو گئے ہیں  
کہ اکثر مسلمانوں کی نظر پھسلتی اور انکو وہم پیدا ہوتا ہے اور بہت سے لوگ جو کورباہی میں دل سے کافر مگر ظاہر میں دنیا کے  
عروج کے ساتھ مسلمانوں کے بھیس میں ہو کر اہل اسلام کو بہکاتے ہیں تو بد بخت لوگ بالکل ان کے ساتھ بے ایمان ہوتے  
جاتے ہیں اور اسکا علاج اسوجہ سے دشوار ہو گیا کہ طبیعت سرکش دنیا کی طرف خواہ مخواہ راغب ہوتی ہے اور علم دین مسلمانوں  
میں سے اٹھتا چلا جاتا ہے اور ایسے ضعف ایمان و اس جہالت پر طرہ یہ ہو کہ عوام لوگ دین کی بات سننے سے گویا ہرے ہیں اور علماء  
اپنی معیشت کی فکر میں انکو صاف توحید سکھلانے سے گویا گونگے ہیں پھر ایسی قوم میں با تحت ہیں کہ ان کو دنیا بھر پور دیدی  
گئی ہے پس جو سعید کہ نصیحت سنے اور فحمان دور کرنا چاہے اسکو زیادہ غرض کی ضرورت نہیں ہو صرف اسل مرکو دیکھئے کہ اس  
قوم پر قلند ہونے کا گمان ہوا ہے اپنی عقل سے ایسی دانائی دکھلائی جو باقی و آخرت کیلئے مفید ہے یا فانی اور فقط بدن کی پرورش  
میں مفید ہے پس صاف ظاہر ہے کہ ملک یورپ کی قومین معرفت و توحید الہی و باقیات صالحات میں سے جو روح کے کمالات ہیں  
کچھ بھی نہیں کہتے ہیں اور تجارت و دیرل و تار برقی و کلین و غیرہ سب فانی بدن کے عیش و تنم کیلئے ہیں تو صاف معلوم ہو گیا  
کہ انکو عقل نہیں بلکہ جو اس بدنی میں تیزی ہے پس آدمی اب خود اپنے نفس کے لئے راہ اختیار کرے اگر اسکو دنیا سے فانی اور  
بدن کی پرورش جو عنقریب مٹ کر رہ جائیگا منظور ہو تو انکی پیروی کرے (اگر روح باقی اور دارالآخرہ باقی و نعمت ہے باقی  
کی خواہش منظور ہو تو جو انمردی کے ساتھ اللہ تعالیٰ خلاق علیم کے رسولوں و انبیاء علیہم السلام کی اتباع کرے اور خود حق تعالیٰ  
نے پارہ پانزویہ سورہ نبی اسرائیل میں صاف یہ مضمون فرمادیا ہے کہ جو کوئی دنیا چاہے ہم اسکو دینگے مگر چند روز کے بعد  
مر کر عذاب کے سوائے کچھ نہیں پاویگا اور جو آخرت چاہے اور ایمان کے ساتھ نیک کام کرے جیسے کہنے چاہیے ہیں تو اسکی  
کوشش کا شکریہ ہوگا اللہم اجعلنا منین و ثبتنا علی الایمان و وقفنا لما تحب و ترضی ربنا واللہ تعالیٰ عسیب الداعین و ہو  
ارحم الراحمین فاملا عبد اللہ بن امام احمد و ابن الفریس و ابن جریر و ابوالشیخ نے اپنی اسانید کے ساتھ حضرت کعب احبار  
رحمہ اللہ سے روایت کی کہ تورات کا شروع وہ ہے جو سورہ انعام کا شروع ہے اور تورات کا خاتمہ یہ سورہ ہود کا خاتمہ یعنی  
وشر غیب السموات والارض لایہ ہو۔ واضح رہے کہ شافعی نے اور اسکی تبعیت میں سیفاوی نے یہاں ایک حدیث لکھی کہ جو کوئی  
سورہ ہود پڑھے اسکو دس گونہ ثواب ان لوگوں کی تمنا دے دے کہ جو نوح پر ایمان لائے و جنہوں نے نہ مانا اور اسی طرح  
ہود و صالح و شعیب و لوط و ابراہیم و موسیٰ پر جو ایمان لائے اور جو کافر ہوئے اور قیامت میں وہ اہل سعادت سے ہو گا  
سراج میں کہا ہے کہ یہ علم حدیث سے ناواقفی ہو یہ حدیث نہیں ہے بلکہ کسی نے بنا کر اسکو حدیث کہا ہے امام ابن الجوزی نے  
کہا کہ موضوع یعنی بنائی و گڑھی ہوئی ہو۔ فاحفظوا اللہ تعالیٰ اعلم فی العرائس قرینہ و اللہ غیب السموات والارض۔  
اشارت سے ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ ارواح و ابدان کے غیب سے واقف ہے پس وہی خالق علیم ہے کہ اُسے کس روح و بدن  
کو اسطرح مرکب کیا کہ روح میں علم ذات کے اسرار و قلب میں علم صفات کے اسرار ازل سے و ولایت فرمائے کہ جب دنیاوی

ظہور میں اس علم کا طلوع ہوا تو روح قوی وغالب بصیر و دانہ ہوئی اور بدن اسکا تابع ہو کر معرفت میں کامل ہوا اور وہی مومن ہوا اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع وسنت پر مستقیم ہوا اور وہی جانتا ہے کہ کس روح بدن کو اس طرح مرکب کیا کہ روح تاریکی و جہالت میں ہو اور بدن قوی و مضبوط و حواس کا تیز و دنیا کی زینت میں کامل ہو تو روح فضول ہو گئی اور بدن غالب ہوا اور حواس کی تیزی سے دنیا کی لذتیں و مال و متاع و شوکت و شہرت حاصل کرنے میں قوی ہوا اور روح و عقل بالکل بے نور و آخرت سے کور و نابینا رہا۔ اور کھاکہ غیب السموات وہ بھی ہیں جو ملائکہ کے قلوب میں مقادیر کے علوم ہیں کہ قضا و قدر کے نام سے بندوں کے افعال پر جاری ہوتے ہیں اور غیب الارض وہ علوم و معارف ہیں جو اہل معرفت و صدق و ایمان کے دلوں میں مضمر و پیدا ہوتے ہیں قولہ والیہ یرجع الامر کلہ امر بیان اور اس میں جو اپنی سعادست کے اندازہ پر صفات و ذات کی طرف راجع ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے اپنی عبادت کی طرف راغب فرمایا بقولہ فاعبدہ کیونکہ جب ہی کا بندہ ہوا تو ہر چیز سے آزاد ہوا اس سے توحید پیدا ہو گئی جس سے تخرید پیدا ہوئی اور تخرید سے تفرید اور اس سے ذات و صفات میں مجہول ہوا اور اس مقام سے وہ مخلوق کبھی فنا نہ ہوگا اور بلکہ نعمتوں و آرام میں باقی رہے گا قولہ و توکل علیہ یعنی وہی تجھے کافی ہے اسکے ترے اسی کے بطن کی طرف اور اسی سے اسی کی طرف راجع ہو ہیو اسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعدو ذک منک تجھ سے تیری ہی طرف پناہ لاتا ہوں۔ شریعتی رہنے لگا کہ قولہ غیب السموات یعنی اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ہو غیب توحید بندے اپنے مولیٰ کی قبولیت و قرب میں ہیں وہ بھی جان تکلم اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اسرار و غیبات سے واقف ہوتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اپنے شہوات و خواہش کچھ بھی باقی نہیں رہی اور نہ ان میں نفس و وسوس کا مطالبہ جو پس بلا وجود کے انکا وجود ہے اور بلا شہود کے انکا شہود ہے بلکہ قبضہ قدرت الہی میں انکا انقلاب ہے برائے حدیث انما سمعہ الذی یسمع بی۔ اور اشارہ آیت تقابک فی الساجدین پس ہے نہ ہے ہیں اور نہ دے دے نہیں ہیں بلکہ اندازہ وجود کے دے ممکن ہیں اور اندازہ اتحاد کے انکا وجود دے نہیں ہیں۔ اقول یہ مقام بالکل عوام کی فہم سے باہر ہے صرف ارفادائے یاد رکھیں کہ جو مقولہ صوفیہ فنا فی اللہ کا مشہور ہے اس سے یہ مراد ہے کہ وصول و قرب الہی و دستاویز و غیرہ خواہش نہیں ہیں اور دوسرے عجب نعمت و مشاہدہ ہیں کہ گویا تمام مخلوقات آسمان و زمین سب انکے قبضہ قدرت میں ہو حالانکہ خود کچھ حرکت نہیں کر سکتے ہیں بلکہ جو ارادت اللہ تعالیٰ چاہے وہی ہوتا ہے مگر وہ خود وہی بنائے ہیں چنانچہ مولانا بحر العلوم نے شرح شری میں شیخ اکبر کے فہوس و فتوحات و غیرہ سے یہ مقام مشرح لکھ دیا ہے کہ ممکن کبھی قدیم و واجب الوجود نہیں ہو سکتا پس یہاں انقلاب الہی ہوتا ہے نہیں جیسا کہ عوام کا زعم ہے۔ قال شیخ اور یہی لوگ اہل غیب ہیں کہ جو اپنی ذات سے غائب ہو گئے ہیں نہ ان کو اپنے نفس کیلئے کوئی حظ ہو اور نہ مخلوق کو انکی طرف کوئی راہ ہے کیونکہ ہے تفرقہ سے تنگ کر عین اللہ میں پہنچ گئے ہیں جہاں کسی عبارت و کلام کو گنجائش بیان نہیں ہے اور نہ اس حال کو زبان ادا کر سکتی ہو اور بعض نے کہا کہ قولہ الیہ یرجع الامر کلہ سب کا وہی مرجع ہو کیونکہ وہی سب کا مبداء تھا۔ فاعبدہ۔ اپنی خواہش نفس کو اپنی ذات سے ساقط کر دے اور ادب و طریقہ سنت کے ساتھ حکم الہی بجالانے پر قائم و ثابت ہو تو کل علیہ جسکی کفایت ہماری طرف سے ہی ہیں تو کچھ اہتمام مت کراد جسکا تجھے حکم ہے اسکا اہتمام کر دے تاکہ بظاہر عیالوں کیونکر اسکو غفلت ہوگی جسے مقصد کر دیا کہ تو مقصد کام اس طرح کر گیا کہ اس سے کم پیش آدمی کی مجال نہیں ہو اور تو اس سے اپنی آخری سانس پر ملائی ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب

## سُورَةُ يُوسُفَ مَكِّيَّةٌ

اس سورہ شریفہ کی خوبیاں و فضائل خود نص قرآنی سے ثابت ہیں و مقام نزول و شان نزول کا بیان یہ ہو کہ بعض کے قول پر ہجرت کے وقت مکہ معظمہ مدینہ منورہ کے درمیان نازل ہوئی اور اکثرین کے قول پر کہ عظیمہ میں نازل ہوئی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک نص یہ ہے کہ چار آیات کے سوا سب کی سب سے اور ارجح و اصح یہ ہے کہ پوری سورت مکہ ہی پر اور اسی پر سراج و غیرہ میں بھی جزم ہے اور شیخ امام حافظ نے کہا کہ وہ کہہ رہے ہیں قرطبی نے علامہ سے نقل کیا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں بظاہر کیا نبیاء و انبیاء کی قوم کے واقعات کو مکرر کرنا و بظاہر سے بیان فرمایا کہ درجات بلا غت میں عجاہ ہر طبقہ ہوا اور سورہ یوسف کو مکرر نہیں فرمایا۔ مگر کفار و منکرین میں سے کسی نے مکرر و غیر مکرر کسی کے مقابلہ کی قدرت نہیں پائی۔ اس سورہ میں ایک سو گیارہ آیات ہیں اور ایک ہزار نو سو پچیس کلمات ہیں اور سات ہزار ایک سو پچتر حروف ہیں قال حافظ درودی اعلیٰ و غیرہ میں طریق سلام بن سلیم و یقال سلیم الدین و ہوتروک عن ہارون بن کثیر و قد نص علی جہالتہ ابو حاتم عن زید بن اسلم عن ابیہ عن ابی امامہ عن ابی بن کعب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علوا و ارقا و کم اللہ شیئاً فی اپنے مملوکوں و باندیوں کو سورہ یوسف سکھلاؤ۔ کیونکہ جو کوئی مسلمان اسکو پڑھے یا اپنے اہل کو سکھلا دے یا اپنی مملوک کو سکھلا دے تو اللہ تعالیٰ اس پر موت کی سکرات کو آسمان کو دیکھا اور اسکو ایسی قوت عطا فرما دے گا کہ کسی مسلمان پر جس قدر کچھ اس کے اسناد میں سلام بن سلیم ایسا شخص ہے کہ اس پر اعتقاد نہ تھا و خود نہیں ہے اسکی روایت مندرجہ کر دی تھی اور ہارون بن کثیر کو شیخ ابو حاتم نے صاف کہا کہ یہ مرد مجہول ہے قال حافظ اسوجہ سے تو یہ روایت صحیح نہیں ہے کیونکہ اسکی ہناد و بالکل ضعیف ہے و قول یعنی ابو امامہ و ابی بن کعب تو صحابی ہیں ان کے سوا سب کے سوا باقی راوی سب ضعیف ہیں اور میرا خیال یہ ہے کہ شاید صحیح نسخہ میں یوں ہو گا عن ہارون بن کثیر عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ کہ زید بن اسلم کے ضعف میں تامل ہے کیونکہ اُنکی توثیق مسدود ہے و اللہ اعلم۔ پھر شیخ نے لکھا کہ حافظ ابن عساکر نے اس سنہ کا متابیع ذکر کیا۔ کئی وجہ سے اول من طریق القاسم بن الحکم عن ہارون بن کثیر یعنی سلام بن سلیم کی تقریر ہوئی اور رہی تقریر ہارون بن کثیر تو دوسرا طریق لکھا یعنی شہاب بن محمد بن عبد الواد النضری عن علی بن زید عن جردان۔ اقول شہاب یعنی ابن سوار اور قول علی بن زید عن جردان ایسا ہی اس نسخہ مطبوعہ مصر میں ہے اور میرے نزدیک خطائے کاتب ہے صواب علی بن زید بن جردان ہے اور غیر بھی شکر الحدیث ہے پھر تیسرے طریق کو لکھا عن عطاء بن ابی میمون عن ابن جہش عن ابی بن کعب۔ اقول مقصد اس سے تھویرت زید بن اسلم یا عبد الرحمن بن زید ہے اور زید بن جہش اصحاب بن مسعود رضی اللہ عنہ سے محدث تھے ہیں اور ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی متابعت مقصود نہیں ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ رحمہ نے ان طرق کے بیان کے بعد لکھا کہ یہ روایت جملہ طرق سے منکر ہے اور لکھا کہ بیہقی نے دلائل النبوة میں روایت کیا کہ یہود کے ایک گروہ نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ یہ سورہ شریفہ آپ اپنی قوم پر تلاوت فرماتے ہیں تو سب مسلمان ہو گئے کیونکہ جب بطریق ان کے پاس یہ قصہ تھا اسی کے موافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی سے سنایا تھا۔ شیخ نے کہا کہ یہ روایت کلتی عنی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن عباس سے ہے اقول یعنی کلبی ضعیف الحدیث ہیں لیکن میزان میں مذہبی رحمہ کے بیان سے ضعف میں بہت شدت ظاہر ہوتی ہے واللہ اعلم۔ سراج میں منہج سے لایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا

کہ آپ ہم سے یعقوب انکی اولاد و یوسف کا حال بیان فرمادین تو یہ سورہ نازل ہوا قول روایت کی توجیہ آتی ہے کیونکہ سورہ کے مکیر ہونے پر گویا جماع ہو اور سعید بن جبیر رحمہ سے روایت ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا تو آپ قوم پر تلاوت فرماتے تو قوم نے کہا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا قول اللہ نزل احسن الحدیث کنا متشابہا مثانی تشعیر منه لآیہ۔ پھر قوم نے کہا کہ ہم امید رکھتے ہیں کہ آپ ہم کو غفلت سے بیدار کرتے تو نازل ہوا قولہ المہمان للذین آمنوا ان تخرج قلوبہم لئلا یشر قوم نے عرض کیا تھا کہ آپ ہم سے مفید حالات سنا لیتیں بیان فرمائیے (یعنی جس سے اللہ تعالیٰ کی محبت و ایمان کیواسطے نیسوت و عبرت ہو) تو یہ سورہ مشریت نازل ہوا۔

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع ہے اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بڑا رحم والا مہربان ہے  
**الْعَرَفَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝** اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ  
 قرآن عربی زبان کا شاید تم بدجو ہم بیان کرتے ہیں یہ اس بستر بیان  
**فَرَأَانَا عَمَّ بَيَّنَّا لَكُمُ الْقُرْآنَ الَّذِي أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمُبِينِ ۝** اِنَّا أَنْزَلْنَاهُ  
 اس واسطے کہ بھیجا ہم نے تیری طرف یہ قرآن اور تو تھا اس سے پہلے البتہ  
**الْغَفِيلِينَ ۝**

بجہر دن میں

الکرا۔ الٹ لام را۔ ابو علی فارسی نے کہا کہ ان حروف سے انکی مسمیٰ مراد ہیں یعنی اسے آلف اور ل سے لام اور د سے را مقصود ہے اور ہر ایک پر دو قف ہے اور شیخ حافظ نے لکھا کہ ان حروف مقطعه کے معنی ہیں اول سورہ بقرہ الکرمین گفتگو ہو چکی تھ اور حق راجح و مختار براہ اہل معنی و مراد کے شیخ سیوطی مفسر کا یہ ہے کہ انکی مراد سے اللہ تعالیٰ ہی و انابہ اور بوض سے کہا کہ یہ بھیج دے اللہ تعالیٰ و اسکے رسول علیہ السلام کے درمیان کہ سوائے رسول علیہ السلام کے کسی کو یہ مرتبہ نہیں کہ ان سراد کو سمجھے اور یہ قول بھی چھپا ہے او فہل کلام الہم میں گزر چکا اور دونوں قول میں اس طرح توفیق ممکن ہے کہ جیسے قیامت قائم ہو سکے اور بالفضل آدنی کو محسوس نہیں اگرچہ ایسا ہونے کا یقین ہے تو اس سے اسکی تادیل کا علم بھی اللہ تعالیٰ کو ہی یا جیسے قیامت قائم ہونے کا وقت یقین اگرچہ ہر مومن وقوع قیامت کا یقین کرتا ہے اور اس سے کہ اسکا سراد سے انکشاف و علم ہو جیسے قیامت کے آثار تو اسکا علم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا اور بعض علماء متقدمین و متاخرین نے زعم کیا کہ اہل بیان کو اسکا علم ہو سکتا ہے اگر دوسری وجہ مذکور کے طور پر چنانچہ شیخ ابن تیمیہ نے اسکو مفصل ذکر فرمایا ہے پس اسے خفیہ ہے جو کہا کہ انکا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہے تو پہلے معنی کے موافق ہے اور امام شافعی نے جو کہا کہ یقین رائخین کو ہوتا ہے تو دوسرے معنی کے موافق ہے

واللہ اعلم۔ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ۔ یہ آیتیں ایسی کتاب کی ہیں جو میں ہے یعنی واضح روشن ہے جو ہم امور کو صاف روشن کرتی ہو اور ان کو بیان سے ظاہر کر دیتی ہے کہ اَقَالَ لِحَافَةُ۔ بہن اذ ابانہ بابا فعال ہے تو ہم نے اسکو متعدی کیا یعنی دوسرے امور کو بیان سے صاف جدا کر نیوالی اور شیخ مفسر وغیرہ نے لازمی فی پر محمول کیا یعنی خود واضح و روشن اور شیخ حافظ نے گویا دونوں کو جمع کر دیا کہ خود بھی واضح ہے اور حق و باطل میں فرق کر نیوالی بھی ہے۔ نہ جہل کے کما کہ حق کو باطل سے اور حلال کو حرام سے جدا ظاہر کر نیوالی ہے اور ایسا ہی ہوا ہر جہ سے مروی ہو۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ۔ سراج میں کہا کہ تقدیر کلام یہ ہو۔ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ بِذَلِكَ الْكِتَابِ الَّذِي فِيهِ قِصَّةُ يُوْسُفَ حَالِ كُوْنِهِ قَرَأْنَاهُ بِمَا لَمْ يَكُنْ فَعَلِمُوا اَدَارَادَةُ اَنْ يَفْهَمُوْا مَا فِيْهِ۔ یعنی ہم نے اس کتاب کو جو میں حضرت یوسف کا قصہ ہونا دل فرمایا درحالیکہ وہ قرآن عربی ہے تاکہ تم خوب سمجھو اور دیکھا کہ قرآن کے ایک سورہ کو قرآن سوچہ سے کہا کہ قرآن اسم ہنس ہو جیسے کل پر بولا جاتا ہے ویسے ہی بعض پر بولا جاتا ہے۔ اقول صحیح یہ ہو کہ قولہ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ہذا الکتاب حال کو نہ قرآن ہے تمام قرآن مراد ہے تو اسکا قرآن عربی ہونا ظاہر ہے اور اگر فقط یہ سورہ مراد ہو تو وہ تو جیسے ہو جو سراج میں لایا لیکن سراج کا یہ قول کہ ہذا الکتاب الَّذِي فِيْهِ قِصَّةُ يُوْسُفَ حال کو نہ آئے پھر اسکے بعد توجیہ مذکور مناسب نہیں ہو۔ حاصل معنی یہ ہیں کہ یہ سورہ قرآن میں کی آیات ہیں ہم نے قرآن کو عربی نازل فرمایا تاکہ تم خوب سمجھ جاؤ بیان وہم ہوتا تھا کہ شاید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت مخصوص ہوتی تو شیخ امام حافظ نے اسکو در کر دیا اسطرح کہ عربی زبان میں نزول ہوا عرب کے آدمیوں پر مخصوص تھا زمین پر بلکہ اسوجہ سے کہ تمام زبانوں سے عربی زبان بہت فصیح ہو اور میں الفاظ ایسے وسیع ہیں کہ جو ہنوں باریک کہ دل میں آوے اسکے لئے ایسے نفیس الفاظ ملے ہیں کہ خوب ادا ہو سکتا ہے اور قولے فرق کیلئے دوسرے الفاظ موجود ہوں اسواسطے اشرف کتاب کو اشرف زبان میں اشرف الوسل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اشرف الملائکہ جبریل علیہ السلام کی سفارت سے اشرف قلمہ زمین معنی کہ منظر میں اشرف زمانہ یعنی رمضان میں نازل فرمایا پس ہر وجہ سے اسکی بزرگی بڑھ گئی اقول عرب میں نبی مل کی وجہ یہ بھی ہو کہ ابتدائی تعلیم و ہدایت اسکی عام لوگوں میں سے اشرف کو فرمائی یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم حکم کو کہنتم خیر امت ازہبت الناس لا تہیں پس یہ بھی لازم کرنا چاہیے کہ اشرف لوگوں کی ہدایت کیلئے نازل فرمایا۔ اور یہ وہم نہ ہو کہ قرآن تو تمام روئے زمین کی ہدایت کیلئے ہر مقام پر ہر مکان پر ہر وقت ہر جگہ ہر وقت موجود ہے اکی ادلاؤ آخر تک میں داخل ہیں حالانکہ اس وقت تک کہ خطاب کے پیدا ہونے سے زمین کے لوگوں کیلئے ہر اور اسی سے ظاہر ہو گیا کہ قولہ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ میں خطاب ان حضرات سے ہوا جن کے اشرف ہونے کے ہو کیونکہ یہ بات بالیقین معلوم ہو کہ اہل عرب جو وقت موجود تھے انکی اولاد آخر تک میں داخل ہیں حالانکہ اس وقت تک کہ خطاب کے پیدا ہونے میں نہیں ہوئے تھے تو ضمیر خطاب ہے انھیں موجودین کا انحصار مقصود نہیں بلکہ انکی اولاد اور تمام روئے زمین کے لوگوں کو داخل ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے انکی خلقت سے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو اشرف و اکمل اس شان ایمان و عبودیت میں مخلوق فرمایا تھا اسواسطے قرآن مجید میں اکثر خطاب انھیں حضرات کی طرف فرمایا ہو یَحْمَدُ تَقْوَىٰ عَلَیْكَ اَحْسَنَ الْمُقْسَصِ بِمَا اَوْحَيْنَا اِلَیْكَ هٰذَا الْقُرْآنَ۔ ہم تجھ پر نازل کرتے ہیں یا بیان کرتے ہیں قصص میں سے اسن و بہتر وجہ ہمارے دلی فرمانے کے جبری جانب یہ قرآن یعنی ہم نے جو تم پر قرآن بھی نازل فرمایا تو ہم تجھے قصص میں سے بہتر سناتے ہیں پس تمام قرآن ہدایت بہتر ہے اسی اسطے مروی ہو کہ قصص میں سے بہتر قرآن ہو مقصود یہ کہ عوام جنگو معرفت ابتدا ہوا انجام نہیں ادا نہ اپنی تہذیب نفس

وانسانی کمالات سے وقوف ہوئے یہودہ دروغ و باطل یا بیفائدہ و بجاصل باتوں کو سنکر خوش ہونے اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ نفس و شیطان کے چند سے میں گرفتار ہو کر ہلاک ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بندگان صالحین انبیاء و مرسلین و انکی امتوں و وقائع کو ایسے نفیس سلوک و مجربان سے وحی فرمایا کہ آدمی قصہ سے اور اس سے یہ فائدہ حاصل کرے کہ بُرے افعال جن سے اگلے ہلاک ہوئے ہیں ترک کرے اور اچھے افعال جن سے اگلوں کا انجام بخیر ہوا ہو اختیار کریں اور یہ دنیا بالکل بے ثبات ہے اس سے تعلق منقطع بہتر ہے ورنہ دنیاوی فریب بھائی کا بھائی جانی دشمن ہو جاتا ہے حالانکہ خیال و خیال و محال و حصول سب چند روزہ ذاتی ہو بعض نے کہا کہ اس قصہ سے یہی قصہ یوسف علیہ السلام ملو رہی یعنی ہم اپنی وحی سے تجھے حسن قصہ یوسف ستانے ہیں۔ **وَلَا تَكُنْتُ مِنْ قَبْلِهِ** اور بیشک تو پہلے سے پہلے **لَمْ يَكُنِ الْغَفِيلُ**۔ البتہ اس قرآن یا اس قصہ سے غافل تھا یہ قصہ دیکھ کر قرآن میں ہم پہ در پہے حسن قصہ وحی فرماتے ہیں تاکہ کسی کو شک ممکن نہ ہو کہ اپنی طرف سے بیان کرتے ہیں بلکہ یقین ہو جائے کہ یہ صحیح واقعات ایک آدمی سے صرف ہوئی ہیں ابتدا و اثن یقین کریں کہ حضرت معلم بیشک سول ہیں چنانچہ مروی ہے کہ یہود و بدینہ جھوٹے سنہ بواسطہ سرداران فریش کے اس قصہ کو دریافت کرایا تھا جب اپنے یہاں کے روایات کو اس سورہ کے مطابق صحیح پایا تو ایک گروہ سلمان ہو گیا قال لستہم آنحضرت صلعم کے صدق رسالت کیلئے منجملہ دلائل کثیرہ کی یہ دلیل ہے کہ آپ نے گورے ہوئے پیغمبرین و انکی امتوں کا حال خصوصاً اقصیات نبوت حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کو صحیح صحیح بیان فرمایا اور باعلان کہ حق قصہ سے عرب غافل تھے انکو بیان فرمایا تو ممکن نہیں کہ کسی سے سنکر ایسے اعلان کے ساتھ دعویٰ کیا جائے خصوصاً جبکہ اس کتاب یہود و نصاریٰ دشمن ہو رہے تھے پس صریح ظاہر ہے کہ وحی الہی سے بیان فرماتے تھے اور یہ خصوصیت نہ تھی کہ جو آپ خود بیان فرمادیں آئی یہ قصہ جو بلکہ جو پوچھا ہوا اسکو بیان فرماتے تھے اور چونکہ جملہ انبیاء کی تعلیم خاص تو حید تھی جس سے نفس و شیطان سے نجات داپنا کمال حاصل ہوتا ہے تو انہیں سے خاص کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کثرت سے بیان فرمائے کیونکہ حضرت موسیٰ کے امنی ہونے کے مدتی یہود بہت عرب بن موجد تھے اور سبب شتم تھے تو کبھی ممکن نہ تھا کہ کچھ حال ظاہر کرتے بلکہ آپکی وحی سے اپنی کتابوں کی روایات صحیح پاکر تصدیق کرتے تھے اگرچہ حصار و عداوت سے بہتر ایمان نہیں لگتے تھے چنانچہ یہ بات بھی صاف اُن سے کہدی گئی اور اللہ تعالیٰ نے جابجا تفسیر فرمائی کہ حق دنیا کے لایچ سے وحی و رسالت کی تصدیق چھپاتے ہیں اس بیان سے یہ بھیید بھی ظاہر ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جملہ انبیاء میں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حالات کو کیوں زیادہ بیان فرمایا ہے۔ سرکار و فیروہ میں ہے کہ اگر حسن القصہ سے مراد یہی سورہ یوسف ہو تو اسکا احسن ہونا اسوجہ سے ہے کہ اس قصہ میں دین و دنیا کے فائدے و حیرت و اشارات و حکمت بہت ہیں اور اس میں یاد شاہوں سے غلاموں تک کے برتاؤ اور عورتوں کے مکہ و دشمنوں کی ایذا پر صبر اور قدرت کے وقت عفو کرنا وغیرہ اخلاق و اوصاف کا بیان ہے اور بعض نے کہا کہ اس میں حبیب محبوب کے حالات و اشارات ہیں اور عظیم عزائم اخلاق کے اس میں عنایت یوسف کا بیان ہے خالد بن معدان نے کہا کہ جنت میں اہل جنت اس سورہ یوسف سے اور سورہ مريم سے تفکر کریں گے مشرکیم کہتا ہے کہ یہ اشارہ بلطف ہے اسکو مرد کاں سمجھتا ہے۔ ابن عطار نے کہا کہ جو شخص مژدن ہو اگر دل لگا کر سورہ یوسف مٹے تو اسکو اس طرف راحت ہوگی۔ شیخ امام حافظ رحمہ اللہ نے اپنی تفسیر میں اس مقام میں فرماتے تو شیخ کے ساتھ جو کھا اسکا خلاصہ یہ ہے کہ ابن جریر و حاکم نے سعد بن ابی وقاص اور ابن جریر نے ابن عباس سے روایت کی کہ آنحضرت مسلم پر قرآن نازل ہوا تو ایک رات نہ تک آپ لوگوں کو سنانے رہے صحابہ



عرض کیا کہ ہم امیدوار تھے کہ آپ ہم سے اٹھون کے حالات بیان فرماتے (یعنی وحی مخفی کے ساتھ تاکہ دوسری ہو پس اللہ تعالیٰ نے اس امید کو جو  
جلی سے پورا فرمایا، تو نازل ہوا قولہ اتر تلک آیات الکتاب المبین الآیات۔ پھر انھوں نے آرزو کی کہ آپ ہم سے حدیث فرماتے تو نازل ہوا  
قولہ اللہ نزل الحسن الحدیث کتابا بالآیت۔ اور ابن جریر نے اسکو عون بن عبد اللہ سے منسلک وایت کیا اور آخر میں ہو کہ انھوں نے حدیث  
چاہی تو اللہ تعالیٰ نے اس حدیث کی راہ انکو بتلائی اور انھوں نے قصہ چاہا تو انکو حسن قصص کی راہ بتلائی۔ مختصر حکم کتابا ہو کہ اس سے  
ظاہر ہے کہ قرآن مجید کتاب عظیم کریم کافی شافی ہو سکی فہم کے ساتھ کسی دوسری چیز کی ضرورت نہیں رہتی اور رہی احادیث تو دوسرے  
اسکی فہم کیلئے مستندین قال الحافظ الامام رحمہ اللہ جب اس آیت سے ظاہر ہو کہ قرآن مجید دوسری کتابوں سے مستغنی کرنا ہے تو اسکی مؤید  
احادیث کا ذکر کرنا یہاں مفید و مناسب ہے چنانچہ امام احمد بن حنبلہ اپنی اسناد سے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت  
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے یہود سے ایک کتاب پائی اسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے اور آپ کو پڑھ سنائی تو آپ غضب میں ہو گئے اور  
فرمایا کہ اے ابن الخطاب کیا تو آمین تہوک ہے حالانکہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ میں اسکو تمھارے پاس  
پاکیزہ صاف لایا ہوں تم یہودیوں سے کھد مت پوچھو ایسا نہ ہو کہ یہ پیاک لوگ کبھی تم کو سچی بات بتلا دیں مگر تم انکو جھوٹا بتلاؤ اور کبھی تم کو سچی  
بات بتلا دیں مگر تم اسکو بچ ان کو اور قسم اس پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر موسیٰ زندہ ہوتا تو اسکو کوئی چارہ نہ ہوتا سوائے  
اسکے کہ میری پیروی اختیار کرے۔ امام احمد نے لکھا کہ حدیثنا عبد الرزاق قال حدیثنا سفیان بن عیینہ عن جابر بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن ثابت کہ انھوں نے  
کہا کہ حضرت عمر بن الخطاب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ قرینہ میں سے ایک بھائی کے پاس میرا گز رہا ہے اسنے میرے واسطے  
توہیت میں سے ایک مجموعہ لکھ دیا مجھے اجازت ہو کہ میں اسکو آپ کی خدمت میں سنواؤں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک سرخ ہو گیا جبکہ عبد اللہ بن  
ثابت کہتے ہیں کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ پر آثار نہیں دیکھتے ہو پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گنا شریعت لیا کہ رفیقنا  
ما اللہ یا دبا لا سلام دینا و محمد رسولہ ہم دل سے رضی ہیں کہ رب ہمارا اللہ تعالیٰ ہے اور دین ہمارا اسلام ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لئے رسول  
ہیں عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ غضب آنحضرت سے جاتا رہا اور فرمایا کہ قسم اس پاک کی جسکے قبضہ میں محمد کی جان ہو اگر موسیٰ تم میں زندہ ہو کہ  
آد سے پھر تم مجھے چھوڑ کر اسکی پیروی کرو تو بے شک گمراہ ہو جاؤ تم فلوں میں سے میرا حصہ ہو اور زیوں میں سے میں تمھارا حصہ ہوں  
ابو یعلیٰ الموصلی نے اپنی اسناد کے ساتھ خالد بن عرفہ سے روایت کی کہ میں حضرت عمر کے پاس بیٹھا تھا کہ اسنے میں قبیلہ عبد القیس کا ایک  
شخص آچکے پاس پکڑ آیا آپنے اسکو فرمایا کہ تو ہی فلان بن فلان العبدی ہے اسنے کہا کہ ہاں آپنے کہا کہ تو ہی مقام سوسن میں اپنے لگا  
اسنے کہا کہ ان پس خراکی پھڑپھڑ سے جو آپ کے پاس مقیم اسکو مارا اسنے عرض کیا کہ اے سوسنون کے سردار میرا کیا قصور ہے آپنے حکم دیا  
کہ بیٹہ وہ بیٹہ گیا پس آپنے اسکو پڑھ کر سنایا بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اتر تلک آیات الکتاب المبین۔ تا قولہ لن النافلین تین بار اس کو  
پڑھ کر سنایا اور تین بار اسکو مارا اسنے کہا کہ میرا مومن مجھ میں کیا خطا و قصور ہے فرمایا کہ تو ہی ہے جسنے دانیال پیغمبر کی کتاب کو لکھا ہے اسنے  
کہا کہ آپ مجھے دین اسلام کا حکم دین میں اسکی پیروی کروں آپنے کہا کہ جا کر اسکو گرم پانی اور صوف سے ستارے پھرت پڑھ اور کسی کو  
ست پڑھ معا پھر اگر مجھے خبر ہو پچی کہ تو نے اسکو کسی آدمی کو پڑھایا تو میں تجھ کو عبرتناک سزا دوں گا پھر فرمایا کہ بیٹہ جا وہ بیٹھا تو  
فرمایا کہ میں نے ہا کہ یہود سے ایک کتاب نقل کی اور چھڑنے کے قطعات لیکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپنے  
فرمایا کہ اے عمر یہ تیرے ہاتھ میں کیا ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک کتاب نقل کر لایا ہوں تاکہ ہم اپنے علم کیساتھ اس کو

اے عمر یہ تیرے ہاتھ میں کیا ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں ایک کتاب نقل کر لایا ہوں تاکہ ہم اپنے علم کیساتھ اس کو

ملاکر پڑھائیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غصبناک ہو گئے یہاں تک کہ آپ کے رخسار مبارک سرخ ہو گئے پھر نماز کیواسطے آواز دی گئی کہ اے صلوٰۃ  
 جامعۃ یہاں نصار یعنی اللہ غنم نے آپس میں کہا کہ دیکھو تمہاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو غصبناک کر دیا گیا ہے ہتھیار لاؤ ہتھیار لاؤ۔  
 پس سب مسلح ہو کر آئے اور آپ کے منبر کو سب طرف سے حلقہ کر کے کھڑے ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر کے ادب سے فرمایا کہ اے  
 لوگو مجھے جو اسے انکلم و خاتم عنایت ہوئے ہیں اور میرے واسطے نہایت بلیغ اقتصار فرمایا گیا ہو اور قسم ہے کہ میں ان کو تمہارے پاس  
 پاکیزہ صاف لایا ہوں پس تم تھوکر نہ کرنا اور تھوکر کرنے والے تھوکر قریب میں نہ ڈالیں عمرہ نے کہا کہ میں خوف زدہ ہو کر کھڑا ہو گیا  
 اور کہنے لگا کہ نصیت بالشریاد بالاسلام دینا ہو یک نبیا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منبر سے اتر آئے۔ قال شیخ الحافظ اسکوا بن ابی حاتم نے  
 بھی مختصر انبیا کیا لیکن اسکی اسناد میں عبدالرحمن بن اسحاق ابو شیبہ ابو اسلی واسکا شیخ خلیفہ بن قیس و ذون راوی ضعیف ہیں  
 پناخہ امام بخاری نے کہا کہ اسکی حدیث صحیح نہیں ہو۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کا شاید دو سکر یا دیون سے ابو یحییٰ احمد  
 بن ابراہیم اسلمی نے جمیر بن زبیر سے روایت کیا ہو پھر اسکو مطہل ذکر کیا اور اس میں مذکور ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں شہر  
 حمص میں دو آدمیوں نے یہودی سے کچھ کلمات کہے تھے اور حضرت عمرؓ سے پوچھنے آئے تھے کہ ہم یہاں اہل کتاب کے دس بیس میں ہیں سے  
 ہم سے اپنی باتیں بیان کرنے میں جس سے ہمارے روئیں کھڑے ہوتے ہیں تو ہم یون یا نہیں پس انکو سخت مسامت کی اور فرمایا  
 کہ اگر مجھے معلوم ہوا کہ تم نے کچھ کہا ہے تو میں تم کو اس امت کے لئے عجزتناک منونہ عذاب کا بنا دوں گا پھر اپنا قہقہہ نقل کیا اور اس میں  
 نہایت ہو کہ خبیثہ کسی یہودی سے کہہ لائے تھے اور جب سنانے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ کو غصبناک سرخ دکھاتے تھے اور کہے  
 زبان بند ہو گئی اور آگے ایک حرف نہ چلا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تحریر کو سنا دیا اور فرماتے تھے کہ اسے ان لوگوں کی پیروی  
 مست کر دے یہ لوگ تھوکر ہوئے اسے یہ لوگ تھوکر ہو گئے میں پس ان دونوں نے جا کر کچھ لکھا تھا اسکو قد آدم لکھا تھا کہ وہ کھڑا رہا  
 ابو داؤد نے مرسل میں اس کے مانند روایت کیا۔ قال المستخرج اس ما میں لوگوں میں یہ شامت ہو کہ اگر کہا جائے کہ جو کوئی نماز  
 میں بیباکی کرے نہ پڑھے تو عذاب ہم میں پڑے گا اگر تو بہ نہ کی ہو اور وہ غالب سخت شدید ہے تو انکو کم اثر ہو تا ہے اور اگر کہا  
 جائے کہ بے غازی کو آگ کی زنجیر میں کسکرا کے ناخون میں آگ کی گل مین ٹھونکی جاوے گی اور ہرون میں کیلیں کہ دماغ میں  
 پھوٹیں گی اور کمال پر یون عذاب ہو گا اور میرے طرح و پیٹ پر طرح الغرض اسی باتیں کوئی واعظ کے تو عوام اسی کھٹکے  
 جھکتے و دوڑتے ہیں حالانکہ اسے اپنی طرف باطن گروہ کو حفظ نصیحت بنائیں جیسے یہود کرتے تھے اور یہ خود کبیر و گناہ ہے اور  
 صحیح واقع ہو جو امام افناعی وغیرہم نے قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا ان کثیرا من الاحبار والربہان الایۃ سے استفادہ کیا  
 کہ اس اہمیت کا عالم بیکر ہو و دیون سے شاہ ہو جائیگا اور فقیر و دیش بگڑا ہو انصاری درویش سے شاہ ہو گا استغفر اللہ الذی  
 لا اثم الا ہو اللہ ثبت اقدانا علی الاسلام والایمان فانی العرائس قولہ تعالیٰ اتر۔ الف اشارہ بجنابانیت توحید ہی  
 اور لام اشارہ بجناب نکت اہل تہمد ہے۔ اور را اشارت بجناب اہل تفرید ہے اقول تحقیق ائمہ میں گذری اور وہ ہیں  
 بیان ہو کہ حقان مراد سے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی آگاہ نہیں اور خاصہ اسرار میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شل اپنے مرتبہ  
 کے انحصار علم سے مشرف ہیں اور دیگر سخیوں فی العلم کو ہوا فوق اپنے اپنے مراتب کے دقت ہو اور شیخ محدث مولانا شاہ  
 ولی اللہ محدث دہلوی نے بھی فی الجملہ علم متشابہات کے حصول علم پر بعض کتب میں تصریح کو دی ہے اور جو کچھ شخص نے



اگر اس نے ان حروف عجائب ملک و ملکوت و اسرار کثیرہ سمجھ لئے تو وہ اسی حد تک با پس عوام سے اتنا امتیاز ہوا اور اگر کچھ نہیں سمجھا اور نہ کشف ہوا تو وہ محض جاہل عامی ہے پس وہ ہنوز غائب پڑا ہے حضور سے اسکو کچھ حصہ نہیں ہوا اور یہ بھی کہ اس کے بیان کتاب میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اشارت ہو کہ حکم سابق ازلی قدیم یون جاری ہوا ہے کہ ایسے مرتبہ پر پہنچائے جاوے کہ کوئی اور اس مرتبہ کو نہیں پہنچا۔ **قال المسترحم** ابتداء میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جوش توحید و معرفت میں مقام امتحان کے مشاہدہ سے دیگر انبیاء کو ایک نوح کی تفصیل دی اور آخر میں اپنے مرتبہ پر فائز ہو کر آگاہ فرمایا کہ ایک وجہ مقام محمود ہے وہاں ایک ہی بندہ وصل ہو گا اور مجھے اُمید ہو کہ وہ میں ہی ہوں واضح ہو کہ یہ اُمید کا لفظ رعایت ادب کے لئے نہ حق تعالیٰ نے قوائے عسیان پیشک یک مقاماً محموداً۔ میں منصوب فرمادیا ہو اللہ صل علی سیدنا محمد و آلہ و ابعثہ مقاماً محموداً و علی آلہ و صحابہ و کثیر آئمہ قال الشيخ فی قولہ تعالیٰ نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك جب حق سبحانہ تعالیٰ نے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام التباس سے بجلی جمال فرمائی اور افعال قدس سے عشق مظاہر سے ظہور ظاہر چاہا حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مشاہدہ اہل کایہد غیر نظر آیا تو اس قصہ سے تسلی فرمائی کہ عشق مرکب اہل الصدق ہے کیونکہ عشق انسانی آئینہ جمال حقیقی ہوتا ہے **قال المسترحم** شیخ کی ظاہر عبارت طولانی سے صاف یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عاشق و معشوق و راجع مطہرات معشوق کو کے التباس میں ظہور ہوا لیکن ترجمہ نادان کو اس سے اعراض ہو چکا تمام مخلوق و مظاہر علیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محبوب تھے اور عشق آپ کا ظاہر نہیں اور نہ امت میں سے کسی بزرگ کا میں نے قول دیکھا ابدا میرے نزدیک شیخ کی مراد شاید یہ ہو کہ اس قصہ سے التباس ظہور امتحان زینجا بعشق حضرت یوسف علیہ السلام سے و ہول زینجا کا بنا زل ازل ہونا آپ پر نازل فرمایا جس سے آپ کو تحمل مشاق عشق حق عزوجل میں تسلی ہوا اور حدیث میں بھی مخصوص ہے کہ آپ نے فرمایا و لو كنت تتخذ اخيلا لاتخذت ابا بکر خيلا یعنی سوائے پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے اگر خلعت کیلئے جگہ تھیں ہوتی تو کسی فرد بشر کیلئے سوائے ابوبکر کے نہ ہوتی اور خلعت کو کمال عشق سے اہل صوفیہ نے تفسیر فرمایا ہو پس کمال عشق آپ کو منحصر حضرت عظیم حق سبحانہ جل شانہ سے تھا اور خود محبوب بھی تھے اور باقی تمام مخلوق کیلئے سوائے ملائکہ و وحوش کے جنہیں استعداد عشق نہیں ہو سب اہل استعداد کیلئے آپ محبوب یعنی عشق تھے اور یہی دیدار خاص تھا جو آپ کی دنیاوی حیات میں مخصوص تھا اور وہ بدبخت کافروں کو حاصل نہوا بقولہ تعالیٰ تر لهم نظرون الیک و ہم لا یہمرون بلکہ مخصوص صحابہ رضی اللہ عنہم مومنین صادقین کو اس الشرف و اعلیٰ کرامت سے مخصوص فرمایا گیا و ذلک فضل اللہ یؤتیه من يشاء و الفضل العظیم پس حضرت یوسف پر زینجا نے ہاتھ نہیں کاٹا بلکہ زمانہ مصر نے ایسا کیا تھا اور یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ہاتھ کیسا جان پر بہتر زخم برداشت کرتے اور تلوار و خنجر کھاتے اور آنکھوں کے ڈھیلے کھل گئے تھے اور پھر ویسے ہی پر زور کی طرح فدا ہوتے تھے چنانچہ احادیث و تفاسیر صحاح روایات سے مصرح ہیں یہ مقام خوب عذرسے دیکھنا چاہیے اور شیخ عارف سے مجھے مخالفت نہیں مگر شاید میں شیخ کے کلام کو نہ سمجھا ہوں گا اسی قدر کہ کہہ سکتا ہوں اللہ تعالیٰ اعلم ہر اوجادہ پھر شیخ نے لکھا کہ اس قصہ کا احسن ہونا اسوجہ سے ہو کہ ارواح عاشقہ کے مراتب ہیں ایک عشق انسانی کا بیان ہو کہ اس مرتبہ پر تھا اور یہاں سے عشق الوہیت پر بلند ہوا اور قصہ عاشق و معشوق کو احسن اسوجہ سے فرمایا کہ اس میں نظائر اور عبرت کثیر و شوق و فراق و وصال اور سختی و مصیبت کا بیان ہے اقول اور غیرت جن ازل اور پستی ہمراہ بلندی اور فنا ہونا ہر حق کمال کا

اور بقا حسن زلی لایزال کا اور ارشاد خلّاق بحسن ازل از نبوت حضرت یوسف علیہ السلام کہ باوجود اس حسن کمال کے عاشق حسن لایزال و بندہ خاشع و خاضع تھے ہر حال میں مطیع و مابرتھے اور اسوائے اسکے بہت کثرت سے اشارت ہیں۔ قال شیخ شان یوسف علیہ السلام بہترین عشق تھی چنانچہ باپ عاشق ہوئے اور جس نے دیکھا عاشق ہو گیا کیونکہ جمال قدیم کا حسن انکے چہرہ سے عیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی خلقت میں آئینہ تھے۔ اقول اس مقام سے عشق کا اندازہ ظاہری صورت سے ہو سکتا ہے مولوی روم علیہ الرحمۃ کہتا ہے عشق من گزین سر و گزین سر است نہ عاقبت مارا بدن سر بہر است نہ عوام نے سمجھا کہ عشق حقیقی ہوا مجازی ہوا انجام اسی طرف ہر یغرض غلط فہمی ہے مطلب یہ ہو کہ اگر بندہ مرید ہو یا مکرر ہو یعنی قبولیت حاصل ہونے و وصول کیلئے خواہ بندہ ازل میں مرید ہوا جیسے اکثر اہل رات و جہد و جد ہوتے ہیں خواہ مراد ہو کہ وہ مقصود و ارشاد ہوتا ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام۔ اور مجازی عشق کی نسبت خود لکھا ہے عاشق صنع خدایا فریاد نہ عاشق مصنوع او کا فریاد نہ عشق آن بگین کہ جلالہ بنیاد یافتہ از عشق او کا رو گیا نہ سے عشق بر مردہ نباشد با ندر نہ عشق را بر سے و بر قیوم دار نہ سے عشق آن ہو کہ در مرد و در دین فساد خوردن گندم بود نہ دیکھو شیخ نے اس مقام پر تصریح کر دی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کا عشق حضرت یوسف علیہ السلام پر محبت مشاہدہ حسن ازل تھا جو جوش شہوات کی کیفیات نفسانیہ سے کرور دن کو س دور ہے و لیکن عشق زلیخا و زنان مصر کا مقتضائے شہوات تھا اور یہ مقام مشکل ہو امام غزالی علیہ الرحمۃ نے احیاء میں اور بعض متاخرین نے بھی فی الجملہ تشریح لکھی ہے مگر ہم کو صرف اس قدر تنبیہ مقصود ہے کہ عوام اپنی سمجھ پر حسب تعارف زمانہ عزم ہو کہ گمراہ نہ ہوں قال شیخ اور یہ قصہ جوین قدیم کا آئینہ ہے حسن نقص ہونا ظاہر کہ بہترین کامعدن وہی قدیم ہے اور یہاں بلیغ اشارت ہو کہ تمام قصہ میں امر و نہی افعال تکلیفی کا ذکر نہیں ہوتا بلکہ عیش و عشق کا اصل ان تکالیف عامہ سے بالا ہو اقول قال قتالی عن نبیہ یوسف علیہ السلام انی ترکت ملہ قوم لایونون باللہ الا یہ و قال یا صاحبی السبحن الا یہ پس اصل توحید کی طرف اشارت ہو جس سے مقام عشق خالی نہیں ہوتا بلکہ وہی توحید ہے ناقص بعض نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو بھائیوں سے جو محبت پہنچی وہ زیادہ تھی بہ نسبت اسکے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قرابتیوں سے پہنچی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں تسلی ہو اور ارشاد ہو کہ یوسف نے ان سے انتقام نہ لیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی عفو فرما دیں کیونکہ یہ موارد قضا و قدر ہیں اقول مروی ہے کہ حضرت ذی النورین امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے کثرت سے اس سورہ شریف کو پڑھا کرتے تھے اور مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان غنی کی جانب اشارہ کیا ہے کہ اسکی شفاعت سے میری امت سے ستر ہزار یا مخلوق کثیر داخل جنت ہونگے دونوں کے مجموعہ سے اشارت بخیر لینا چاہیئے علی بن موسی الرضا عن ابیہ عن جعفر علیہ السلام نے کہا کہ عوام تو قصور کے سینے میں مشغول ہوتے ہیں اور خواہ بندہ نے اُن سے عہد حاصل کر لیا ہو یا نہیں کہ حق تعالیٰ نے فرمایا لقد کان فی قصہ ہم عمیرۃ لا ولی الا بالاب بعض نے کہا کہ اس قصہ میں یونان و نمائی فرمائی ہو کہ یونان کا احوال سچا ہوتا ہے اور یونان کے معنی کیا ہیں چنانچہ باوجود ہر طرح قدرت بلکہ زلیخا کی طرف سے اقتضار و جبر کے خوف اتنی تقویٰ فرمایا متوکلون کی راہ اختیار کرنی چاہیئے ایسے زاہد کی پیروی کی جاتی ہو سب سے منقطع ہو کر اللہ تعالیٰ پر اعتماد ہو سختیان نازل ہونے کے وقت اسی کی طرف التجا ہو سکا کہ فریب کھل جاتا ہو اور کذاب ہمیشہ آخر غلام ہے اعلیٰ درجہ پر پہنچنے والے طرح طرح کی محنتوں و مصیبتوں میں ہنستے ہیں لیکن انجام کو اعزاز و اکرام کے ساتھ چھوٹے ہیں اقول ایک شاہ ظاہر تھا وہ ذکر نہیں فرمایا اپنی بیانی

۱۰۰

اذ قال يوسف رجاہ کی قرأۃ بضم سین اور بعض نے بکسر سین دہنہ پڑھا اور یہ اسم عبرانی غیر منصرف بوجہ علیتہ وجہ  
 ہونے کے ہر اور بعض نے عربی خیال کیا حضرت یوسف کی عمر ایک سو بیس برس کی ہوئی اور باپ اسکے یعقوب بن اسحاق  
 بن ابراہیم خلیل اللہ سب پیغمبر خلیل اللہ ہیں ذکرہ اشع افسر فی التفسیر اہل تفسیر نے کہا کہ حضرت یوسف کے گیارہ بھائی اور تھے جنکی  
 تفصیل آدینگی ولیکن یعقوب علیہ السلام کو یوسف سے سخت محبت تھی اور انکے بھائی اسی وجہ سے ان سے حسد کرتے تھے اور کہا کہ  
 حضرت یوسف نے بارہ برس کی عمر میں اور بعض نے کہا کہ سات برس بعض نے سترہ برس کی عمر میں شب جمعہ سیتہ القدر کو خواب  
 دیکھا کہ گویا گیارہ ستارے آسمان سے مع چاند و سورج اترے اور ہر کو سجدہ کیا پس انھوں نے یہ خواب اپنے باپ سے بیان کیا قال  
 الامام الحافظ اسکے باپ یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم بن پناخہ امام احمد نے ابن عمر سے روایت کی کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا ان اکرم  
 بن اکرم بن اکرم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم یعنی یوسف پیغمبر علیہ السلام دہنہ پڑا زیدہ ہیں کہ خود بزرگ و باپ بزرگ  
 و دادا بزرگ و پڑا دادا بزرگ یعنی پدہ پدہ بزرگی و شرافت حضرت یوسف کو حاصل تھی و رواہ البخاری ناقد و ادب بخاری نے  
 حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے دیا فت کیا گیا کہ اکرم سب لوگوں میں سے کون ہے فرمایا اکرم محمد اللہ  
 تھا ہم چوتھے زیادہ تھی ہر روزی اللہ تعالیٰ سے نزدیک زیادہ بزرگ ہے یعنی اس میں حسب و نسب کو دخل نہیں ہو تو پوچھنے  
 والوں نے عرض کیا کہ ہم اسکو زمین پوچھتے ہیں فرمایا فاکرم الناس یوسف بنی اللہ بنی اللہ بنی اللہ بنی اللہ یعنی  
 نسب کی راہ سے اکرم وہ یوسف بنی اللہ ہے جو بنی اللہ کا بیٹا اور بنی اللہ کا پوتا و خلیل اللہ کا پوتا تھا تب انھوں نے عرض کیا  
 کہ ہم اسکو اپنے نہیں پوچھتے تو فرمایا کہ کیا عجب کے معادن کو پوچھتے ہو انھوں نے عرض کیا کہ ہاں تو فرمایا کہ تم میں جو لوگ جاہلیت  
 کے زمانہ میں بہتر تھے وہی اسلام میں بہترین جبکہ وہ نفعیہ ہو جاوین۔ الحاصل اس سورہ میں اسی بزرگ پیغمبر علی نبینا وعلیہ السلام  
 کا قصہ حق عزوجل نے بیان فرمایا بقولہ۔ اذ قال یوسف یعنی اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کو سناوے یہ قصہ کہ جب یوسف  
 نے بیان کیا کہ آپ کو خواب میں اپنے باپ یعقوب علیہ السلام سے اس طرح کی بات بتائی یا ابی ویا ابی اسے میرے پیارے باپ۔ ایتی و  
 و آیت آتھم عسکو کو کہا و الشمس و القمر میں نے خواب میں دیکھے گیارہ ستارے اور سورج و چاند گویا باپ نے  
 خوب متوجہ ہو کر پوچھا کہ تو نے ان اہرام علویہ کو جنہیں عقل نہیں دی گئی ہر کیونکر دیکھا تو کہا۔ و آیت شہد لی علیی۔  
 میں نے انکو عقل و انون کی طرح اپنے آپکو سجدہ کرنے دیکھا مفسرین نے کہا کہ چونکہ یہ اہرام سجدہ کرتے دیکھے تھے اس واسطے راہم  
 میں نہیں سمجھتا مثلاً عقلا کے آئی ورنہ راہم آتا۔ اور سجدہ سے مراد تعظیم ہو یا حقیقی سجدہ ہو اور یہی اتالی خیال کیا گیا اور کہا کہ جیسے

ہمارے یہاں تہمت سلام بدوں سر جھکانے کے ہونے یہاں تہمت سجدہ تھا اور بعض نے اس سے انکار کیا اور کہا کہ سر ٹیک کے سجدہ کبھی سوائے خدا کے دوسرے کو نہ تھا پس مراد تعظیم کے طور پر جھک جانا جیسے اس زمانہ میں لوگ جمالت سے فعل ممنوع کیا کرتے ہیں کہ تسلیم و آداب اکر رکھتے ہیں پھر اس خواب کی تفسیر بقول اکثر مفسرین چالیس برس بعد ظاہر ہوئی اور بقول حسن بصری اسی برس بعد ظاہر ہوئی جبکہ والدین و بھائی سب مصر میں گئے کما فی قولہ و خروالہ سجدوا قال یا ابت ہذا ما دہل رویا می من قبل۔ چنانچہ آخر سورہ میں آویگا۔ قال الامام الحافظ۔ اور ابن عباس نے کہا کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب ایک وحی ہوتا ہے اقول خواب شریعت میں تین طرح کا معلوم ہوتا ہے ایک خواب اعلام ہیں اور وہ شیطانی ہوتا ہے اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ جب آدمی ایسا کر وہ معاملہ دیکھے تو بائیں طرف تین بار ہتھوک سے اور کر دھڑ بٹلے اور اسکو کسی سے ذکر نہ کرے انشاء اللہ تعالیٰ کچھ مضر ہوگا اور ایک شخص نے بیان کیا تھا کہ میں نے دیکھا کہ میرا سر کنگر زین پر عیطان چلا جاتا ہے اور میں اس کے پیچھے دوڑا چلا جاتا ہوں تو فرمایا کہ یہ شیطانی خیال ہے تم میں بعضوں کو شیطان کیوں مسخرہ بناتا ہے یعنی دل کو نورانی خیالات سے صاف رکھو اور اس دنیا کی شہوات کو جگہ نہ دو تو شیطان کو دل میں جگہ نہ ملیگی اور دوسرا خواب وہ ہے جسکی تفسیر کی حاجت ہوتی ہے اور وہ کچھ ایمان و صلاح پر موقوف نہیں ہوتا بلکہ مرد ظالم تہہ کار مخلوق کو ایذا دینے والا نہ ہوتا بلکہ انوار ملکوتی سے اللہ کا نغزانی مہر دم ہوگا اور دنیاوی واقعات میں وہ بھی دیکھا جاتا ہے چنانچہ بادشاہ مصر نے جو خواب دیکھا تھا یاد دہن قیدیوں نے وہ عنقریب آویگا اور کہتے ہیں کہ وہ آخر میں حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا اور مومنوں میں زیادہ ہند گان صالح جن کے پیٹ میں غذا کے انخراں کم بھرے ہوتے ہیں نورانی خواب سے شرف ہوتے ہیں اور حدیث میں تعریف ہے کہ سچا خواب منجملہ حقبتیں یا چھیا لیس اجزائے نبوت میں سے ایک جزو ہے اور یہ مخصوص بے عادت ازلی ہے اور خواب حضرت یوسفؑ خود ما قول تھا اور ان کو تفسیر خواب کا علم عطا ہوا تھا اور تفسیر خواب صریح صاف اور یہ اکثر مخصوص نبوت ہے جیسے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام نے اپنے پیسہ کو قربانی کرتے دیکھا اور یہ وحی ہی جیسا کہ ابن عباس نے فرمایا یعنی پھر عمل کرنا واجب ہے ایسا اسطے حضرت خلیل علیہ السلام نے قربانی کرنا اختیار کیا چنانچہ قرآن مجید میں مخصوص ہی بخلاف دیگر امتیوں کے خواب کے کہ جہو علماء امت و تمام ائمہ حقیقہ متفق ہیں کہ کسی آدمی کو خواب پر عمل کرنا مثل احکام شرع کے نہیں چاہیے اور اسکا اعتبار نہ ہوگا اگرچہ وہ ولی ہو لیکن حکم شرع کی تعمیل میں اگر تائید ہو تو مضائقہ نہیں ہی مثلاً اگر کسی نے خواب دیکھا کہ مجھے ایک بزرگ صورت کہتے ہیں کہ تو بڑی مجلس جیت کر کے الٹی سیٹھی پڑھ تو تعمیل حرام ہے بلکہ کفر ہے یا مجلس کے حضرت عیسیٰ کے حالات بیان کر کے خیرات کر تو عمل کرنا ممنوع ہے یا دیکھا کہ کوئی مجھے جھوٹا کہتا ہے کہ تو ذرا افسوس سن ادا کرنے میں مستی و کوتاہی کرتا ہے تو چاہیے کہ بیدار ہو کر استغفار کرے اور خوب کوشش سے اسے ذرا افسوس سن پر قائم ہو ہتھوڑ غصہ بیان اس مقام پر کافی ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ۔ قال الامام الحافظ پھر علمائے اس خواب یوسفؑ کی تفسیر میں کلام کیا ہے بعض نے کہا کہ گیارہ ستائے سے مراد گیارہ بھائی ہیں اور شمس لفظ مؤنث سے مراد ماں اور قمر مذکر سے مراد باپ ہیں یہو سبط راہتم کی ہمیر اہل عقل کے مانند فرمائی تو مجلس یہ ہوگا کہ میں نے گیارہ بھائیوں و مادر و پدر کو اپنے آپ کو سجدہ کہتے دیکھا ہے اس صورت میں یہ خواب صریح ہوگا ما قول و مفسر نہ ہوگا جسکا وقت ہے بد چالیس برس کے ہوا اللہ کہہ ہی ابن عباس



وقتادہ وضاحت سفیان ثوری و عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ خواب میں ستارے و سورج و چاند ہی کو  
 دیکھا تھا تو جواباً دل ہو گا پھر ابن جریر سے اسناد سے روایت لکھی کہ عبد الرحمن بن سابط نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک  
 یہودی جسکو بیتانہ الیہودی کہتے تھے آیا اور کہا کہ میں کو اکب کو یوسف نے سجدہ کرتے دیکھا تھا آپ مجھے بتلا دیجئے کہ ان کے کیا نام  
 تھے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ نفسیہ لاکیا استغنین حضرت جبریلؑ نازل ہوئے اور ان ستاروں کے  
 نام بتلائے تو آپ نے اسکو بتلا دیا اور فرمایا کہ اگر میں تجھے اسکو بتلا دوں تو کیا تو مسلمان ہو جائیگا اسنے اقرار کیا کہ ہاں تو فرمایا کہ جبریلؑ  
 طارق - ذبال - ذوالکفین - قابیش - ذناب عمردان - قلیق - مہیش - خریج - قریج - بن یہودی نے کہا کہ ہاں و انس و جنک یہی  
 نام ہیں۔ اسکو بھی نے دلائل النبوة میں اور ابویعلیٰ الموصلی و ابوبکر البزرجی و ابن ابی حاتم نے بھی روایت کیا ہے اور ان سب کے  
 اسانید میں شیخ سعدی رہستہ حکم بن ظہیر و ادسی ہرادی و سیدی رحمہ اللہ کے شاگردوں ثقات میں سے کوئی اس حدیث کو روایت نہیں  
 کرتا ہر صرف تنہا یہ شخص حکم بن ظہیر و روایت لاتا ہے حالانکہ یہ شخص ثقہ نہیں ہے ائمہ علماء و حدیث نے بیان کیا ہے کہ وہ ضعیف ہے  
 اور بہتوں نے اسکو متروک کر دیا ہے اور یہ بیان ہے کہ اس شخص ساقط الاعتقاد ہے ہرادی نے یحییٰ بن یوسف کی حدیث روایت کی ہے  
 مترجم کتابت کہ شیخ کے نزدیک اس روایت کا ثبوت نہیں ہے اور یہ روایت سی و ثانیہ وغیرہ نے بھی باہر رخ کی اسی ہی حدیث  
 جہم بن ابی نام و قصہ پر گور ہو کر ذکر کی اور اسی سے دوہرے نے بیان کی اور ثانیہ ہی علامہ نے مائتہ میں لکھا ہے کہ یہ بخوم جو اس حدیث  
 میں وارد ہوئے ہیں رصد سے دریافت نہیں ہوئے ہیں کتا ہوں کہ پہلے یہ ثابت ہو کہ حدیث کو اپنے فرمایا بھی ہو تب رصد وغیرہ  
 کا ذکر مناسب ہو گا حالانکہ شیخ مفسر سیوطی رحمہ اللہ نے در المنثور میں اس روایت کو لکھا ہے اور ابن ابی شیبہ کا حنفیہ و مشرکین ہونا ثابت  
 ہے اور سراج میں بھی لکھا ہے کہ شیخ ابن الجوزی نے کہا کہ یہ روایت بنائی ہوئی موضوع ہے ہر پیر جب قدر شیخ ثابتہ ہوا ہے یہ ہو کہ حضرت  
 یوسف علیہ السلام نے گیارہ ستارے چلک صورت و نام کچھ مذکور نہیں ہوئے چاند و سورج کے اپنے آپ کو سجود کرتے دیکھے اور اس کو  
 اپنے باپ سے بیان کیا کہ فی الصرائر قولہ اذ قال یوسف لابیم اللہ یتیم اللہ تعالیٰ نے یوسف کے نام میں ی و س من چار  
 حروف جمع فرمائے آپسار ملک و رؤ و ضاحت و جہ سین سرخسب پر اطلاق بطریق نوآب کشف - خافوز و فاد عبد اذلی در  
 ادائے رسالت پس یحییٰ بن اوصاف سے یوسف نام ہوا بعض نے کہا کہ اسے یوسف غلام کو کہتے ہیں اور ظاہر میں ان پر عبودیت  
 طاری ہوئی تھی اور اسے عزت و انددہ کو کہتے ہیں جیسا کہ ان پر واقع ہوا تھا تو یوسف نام ہوا مترجم کتا ہے کہ یہ اشتقاقی  
 بطور عربی زبان کے ہوا اور تب معلوم ہو چکا کہ یہ لفظ عبرانی ہے تو معانی سے تعلق بہتر ہو گا اب بیان خواب یہ ہو کہ اہل صدق و عین  
 و قبولیت و اصطفاء کا پہلا مرتبہ مکاشفہ ہی ہے خواب ہونے میں پھر جب حالت تجل قوی ہوتی جاتی ہے تو طوابع کشف ہوتا  
 ہے اور مکاشفہ کے درجات بہت ہیں جن کو میں نے کتاب مکاشفہ میں بیان کر دیا ہے اور ان معانی کے سمجھنے کے لئے سنو کہ حقیقتاً  
 نے عالم ملکوت کی مثال ستارے و شمس و قمر سے فرمائی اور غیب سے انبیاء و اولیاء کی تمثیل دی ہے پس شمس توشل ذات ہو اور  
 قمر شل صفات ہو اور کو کہ مثال سمار و نعوت ہیں اور میں بیان مکاشفہ کی اشکال نہیں بیان کرنا چاہتا بلکہ جو کچھ یوسف کو کشف  
 ہوا اسکا تذکرہ کرنا چاہتا ہوں کہ یوسف علیہ السلام آدم ثانی تھے کیونکہ جبرائیلؑ نے یوسف کو آدم پر تھا وہی یوسف پر تھا پس  
 ملا کہ نے وہی لہا من لیکر پیسے آدم کو تمام ملا کہ نے سجدہ کیا یہاں یوسف کو اشرف انبیاء نے جو ملا کہ سے بہتر ہیں سجدہ کیا۔

اقول شاید برادران یوسف علیہ السلام کو انبیاء قرار دیا ہو اور قوی ہی رائج معلوم ہوتا ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔ یہاں ایک لطیف اشارہ ہے کہ خلیل علیہ السلام نے اس معنی کو چہرہ شمس و قمر کو اکب سے مشاہدہ کر کے ہزار بی کہا تھا اور یہ ملاکہ و انبیاء کیلئے آدم و یوسف کو سجدہ کیلئے عذر ہو کیونکہ وہ ان تجلی حق سبحانہ تو اجرام فلکی سے تھی کہ جنکا وجود از صفت فعلی یعنی افعال ہو اور یہاں تجلی حق ان دونوں سے تھی اور انکو مزیت ان اجرام فلکی پر ظاہر ہو تو نہیں دیکھتا کہ قولہ تعالیٰ خلقت بیدی۔ اور نفوت فیہ من روحی۔ سے اختصار غاص ظاہر ہے پس جہرام فلک کو لباس انوار ہیبت پہنایا تو سراسر قوم کو انکی طرف پہچان ہوا جیسے نور کو یہ انوار دیئے تو سر موسیٰ اسکی طرف ہانک ہوا اور آدم و یوسف پر یہ انوار ظاہر ہوئے تو سراسر ملاکہ و انبیاء کو انکی طرف پہچان ہوا پس اگر خلیل علیہ السلام حضرت آدم اپنے باپ کو یا یوسف اپنے فرزند کو دیکھتے تو اسرار ملکوت جو اجرام ساری سے مشاہدہ کرتے تھے انہیں بہت دنیا دہ پاتے کاش اگر یہ سب لوگ سے آدم و یوسف کے انوار جمال سید الانبیاء والمرسلین صلوات اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو دیکھتے تو دریا ئے حیرت میں غرق ہو جاتے اور ملاکہ آسمان سے اترتے کیونکہ انکا نور معدن جمال قدم وازل سے نہایت ہی انور و اشراق تھا آسمان ایک عجیب تکتہ توحید جو کہ خلیل علیہ السلام نے جو کہا تھا کہ ہزار بی یعنی اسکیلئے کہ معبود وجود قرار دیا ہو تو صاف بیان کیا کہ جلال کبریا و سادت عودہ و بقار ہر اصداد و انداد سے پاک ہو و ان کوئی مثل و شریک نہیں ہو اس معنی کو خلیل نے فور نبوت سے اور اک کیا تھا چنانچہ قوم کو خطاب کیا کہ انی بری مما تشرکون۔ آسمان مرید کیلئے ادب ہے کہ جو مکاشفہ سے ظاہر ہوا سکوا استاد کے حضور میں عرض کرے تاکہ وہ کشف و خیال میں فرق کر دے یوض مشائخ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کو اپنے خواب کی خوبصورتی اچھی معلوم ہوئی تو اپنے باپ اسکو بیان کر دیا اور یہی پہلا امتحان تھا جس سے بلار و مصیبت میں گرفتار ہوئے پھر جب یعقوب علیہ السلام نے اس خواب کی تاویل اسرار کو دیکھا کہ بھائیوں کا مع والدین کے اس کے لئے حضور ہو تو منع کر دیا کہ اپنے بھائیوں سے نہ کہے چنانچہ فرمایا۔

قَالَ يٰبُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَاكَ عَلَىٰ اِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا ۗ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝  
 کہا اے بیٹے مت بیان کر خواب اپنا اپنے بھائیوں سے نہ کہے پھر وہ بنا دین گے تیرے واسطے کچھ فریب ابنتہ شیطان  
 لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝  
 انسان کا صریح دشمن

قَالَ يٰبُنَيَّ۔ کہنا یعقوب نے اے میرے بیٹے۔ یعنی قصیر قصیر ہے طفلک وغیرہ اور یہ بنظر شفقت پدری ہو یا بنظر صغیر سنی یعنی اے میرے بچے۔ لَا تَقْصُصْ رُءُوسَاكَ عَلَىٰ اِخْوَتِكَ۔ مت بیان کہجو اپنا خواب اپنے بھائیوں سے۔ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا۔ کہ وہ سے تیرے حق میں کوئی کرنا نہ ہیں یعنی تیرے ہلاک یا ایذا ر سخت کی تدبیر و حیلہ کریں۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ۔ بیشک شیطان تو انسان کا عداوت میں ہی چنانچہ انسان کی اصل مان و باپ کو اسنے فضل و قرب کو منزلت میں دیکھ کر دشمنی سے انکسرت ہے باہر اس منست کے جنگل میں بکھلایا۔ حاصل یہ ہو کہ جب حضرت یوسف نے اس خواب سے خوش ہو کر اپنے باپ کو آگاہ کیا تو انھوں نے فور نبوت و فرست سے اسکی تعبیر ظاہر اسقدر سمجھی کہ یہ منزلت عالی کی نشانی ہے جو یوسف علیہ السلام کو عطا ہوئی اور شاید یہ بھی جانا کہ ان باپ و بھائی اسکے لئے حضور کرینگے چنانچہ بعض مفسرین کا گمان ہے کہ شاید یہ تاویل بھی

یوسف علیہ السلام کو خواب کی تاویل میں اسقدر سمجھی کہ یہ منزلت عالی کی نشانی ہے جو یوسف علیہ السلام کو عطا ہوئی اور شاید یہ بھی جانا کہ ان باپ و بھائی اسکے لئے حضور کرینگے چنانچہ بعض مفسرین کا گمان ہے کہ شاید یہ تاویل بھی



مکروہ واقعہ کو حاضر کر کے آدمی کو ایذا دینے و تکلیف کرنے سے خوش و راضی ہوتا ہے اسلئے اسلئے شیطان اثر و رد کرنے کیلئے حدیث میں استعاذہ کا حکم ہے کہ شیطان کی بدی سے پناہ مانگے تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا ذکر پاک دل میں آویگا پس شیطان کو جسگہ نہ لگی کیونکہ شیطان کو اسی قلب میں جگہ ملتی ہو جو یاد الہی سے خالی ہو یا قالب کا سویا جو مثل آنکھ کی پتلی کے ہر وہ خالی ہو اسلئے اکثر آدمی نماز روزہ کرتا ہے مگر دل کے بیچ میں دنیا کی محبت و شہوات کی لذت رکھتا ہے تو یاد الہی کا نوراد مہر اور کناروں پر آتا ہے اور شیطان کو بچوں بیچ میں قابو ملتا ہے پس باوجود اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھنے کے دوسو سو دور نہیں ہوتا پھر یہ جو فرمایا کہ استعاذہ پڑھے اور تین مرتبہ بائیں طرف تھو کے اور دوسری روایت میں ہے کہ کہ روٹ بدلے تو سراج وغیرہ میں لکھا کہ غیب سے احوال سے اللہ تعالیٰ دانہ ہے اور نبیاد صالحین کو جہان تک ظاہر فرمایا انکو آگاہی ہے پس یہ اسباب سے سلامتی کے مقرر فرمائے ہیں جیسے کپڑا اوڑھنا سردی سے بچاؤ کیلئے اگرچہ سردی آنکھوں میں نہ لگائی دیتی لیکن جو اس سے محسوس ہو اور یہ مقامات جو اس سے اعلیٰ ہیں۔ قال الامام الحافظ اور حدیث میں آنحضرت صلیم سے ثابت ہے کہ جو کوئی قرین سے ایسا خواب دیکھے جسکو پند کرتا ہے تو اسکو بیان کرے اور اگر ایسا دیکھے جسکو مکروہ جانتا ہے تو کر وٹ بدلے اور بائیں طرف تین مرتبہ تھکا کر دے اور اللہ تعالیٰ جناب میں اسکی بدی سے پناہ مانگے اور کسی سے اسکو بیان نہ کرے تو وہ اسکو بھی ضرر نہ کرے گا۔ امام احمد و بعض اہل السنن نے معاویہ بن حبیہ القشیری سے روایت کی کہ آنحضرت صلیم نے فرمایا اور دیا علی بن ابی طالب علیہ السلام نے خواب میں پرند کے اسپر پر ناز کرتا ہے جب تک تعبیر نہ دیا جائے پھر جب تعبیر دیا گیا تو گریختا ہے۔ قال الامام حسین سے یہ حکم دیا گیا کہ نعت کو پوشیدہ رکھنا چاہیے یہاں تک کہ وہ موجود و ظاہر ہو جائے چنانچہ حدیث میں ہے کہ استعینوا علی قضاء الحاجات بکتماننا الحدیث اپنی حاجتیں پوری ہونے پر انکی پوشیدگی کے ساتھ استعانت چاہو کیونکہ ہر نعمت والا محدود ہوتا ہے کوئی نہ کوئی اس سے عسکر کرتا ہے۔ سراج میں ہے کہ حکماء ربانی نے کہا کہ رومی خواب کی تعبیر حلبی ظاہر ہو جاتی ہے اور نیک خواب کی تعبیر مدینہ پہنچتی ہے اور فرمایا کہ اسکی حکمت یہ ہے کہ رحمت الہی مقفی ہوئی کہ بدی سے ہیوقت خبر ہو کہ اسکا ظہور قریب ہوتا کہ غم و اندوہ کم ہو اور خیر سے آگاہی بہت پہلے سے ہو جاتی ہے تاکہ اسکی توقع حصول میں مدت سے خوشی مناتا رہے چنانچہ خواب یوسف علیہ السلام کی تعبیر چالیس برس بعد ظاہر ہوئی فانہم فن فی العنسی قولہ یا بنی لا تقصص و یا علی اختک لایۃ ما بل معرفت کی بھی ایسی ہی شان ہوتی ہے چنانچہ مرید کو رد نہیں ہے کہ سکا شفق کو افشا کرے لیکن استاد کے حضور میں بیان کر سکتا ہے اور اگر افشا کرے گا تو حجاب میں پڑے غیرت ازل میں گرفتار ہوگا اور یعقوب سوقت دیدار علم میں تھے اذلی حکم جاری ہونے سے نظر اسطوت حق تو تدبیر سے اپنے فرزند کی نگہداشت چاہی مگر سوقت تدبیر میں تقدیر ہو گئی بعض نے کہا کہ اسوقت یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزند پر خوف کر کے اسکی تدبیر چاہی و لیکن ہوا جو ہوا اور اگر تدبیر چھوڑ کر رضا و تسلیم کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا قول حدیث میں منع ہے کہ اگر ایسا ہوتا اور اگر ویسا کرتے ان باتوں کا دروازہ شیطان کیلئے مست کھول دیتا کہ کوئی کہے کہ ان بعض حضرات کا یہ کہنا کہ اگر تدبیر چھوڑ کر تسلیم کی طرف راجع ہوتے تو محفوظ رہتا عین تدبیر ہے جسکو بقایہ تقدیر کوئی قیام نہیں ہے یہاں اگر یہ ہوتا کہ بالکل خاموشی سے رضا بتقدیر بنظر ثواب ہو تو درجہ عالی کی امید ہی بالجمہ اس مقام میں ایک طرح کی فمائش مقصود حضرات ہے کہ موافق ظاہر کے جو کام

لے قول  
جواب  
مردان  
ابو یوسف  
فرست  
تعبیر

ما تہ واکمہ و زبان غیرہ سے مناسبت رکھتا ہو عمل میں لاوے دلیکن ان جوارح کو کام میں لانے وقت بھی قلبی نظر محض جریان قضا و قدر پر ہو کہ حسن تدبیر آئیہ جو کائنات میں جاری ہو اس سے مخالفت بھی نہ ہو اور اصل حکم ازل جو پردہ امتحان سے اعلیٰ ہو اس سے موافقت بھی ہو۔ پھر شیخ نے بعض حضرات کا قول نقل کیا کہ جب آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ اخاف ان یا کل الذب اور کہا کہ لا تقصص رویاک۔ تو اللہ تعالیٰ نے اس میں وہی نتیجہ دکھلایا جس سے خوف کرتے تھے اسی واسطے کہا گیا ہے کہ تفویض تسلیم بہتر ہوئی ہو تدبیر کے ساتھ چھپے رہنے سے۔ اقول یعنی تدبیر میں ادنیٰ سے ادنیٰ طریقہ جس سے حکم تدبیر آئیہ سے موافقت رکھنا بہت ہو جائے نہ اختیار کرنا چاہیے اور اس میں بانیہ وجد و جد شدید سے احتراز رکھنا چاہیے اس واسطے حدیث میں فرمایا۔ اہملوا فی الطلب یعنی تدبیر کی جستجو میں ادنیٰ درجہ پر اکتفا کرو پھر تشریح کرتا ہے کہ جینک ایمان مستقیم نہ ہو اور انسان کوئی اچھلے نو معرفت نہ ہو تب تک ان مقامات کی وضاحت عامی اندھے ہرے پر نہیں ہو سکتی کیونکہ بسا اوقات وہ دیکھتا ہے کہ ایک مرد نصرانی مثلاً تمام جد و جد سے بہت کچھ دنیا حاصل کر لیتا ہے اور خود مسلم اپنے اخصار سے اس سے ادنیٰ رہتا ہے پس شیطان موقع پا کر اس کے دل میں ادھام و شکوک ڈالتا ہے جس سے وہ دین الہی سے گراہ ہو کر شیطان کی اتباع میں غم و غم خراب حال سے نصرانی کیساتھ ہو جاتا ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب پتھر رکھ کر سوئے اور شیطان نے اس پتھر میں اپنا حصہ ظاہر کیا اور کہا کہ تم دنیا کی طرف نائل ہوئے تو پتھر کا لکڑا سکی طرف پھینکا اور کہا کہ لے یہ میرے دنیا ترے لیے ہے پس جب کو دارالآخرہ پر ایمان نہ ہو وہ عام رحمت آئیہ سے ہر جگہ محروم نہ ہوگا بلکہ شیطان کے ساتھ اسکو دنیاوی حصہ ہی پس اگر ظالم تہہ کا رجا ہل ہو تو اسے شیطان کے کارندہ ہونے کی بھی لیاقت نہیں باقی اور ظلم سے عذاب الہی پہونچیکا اور اگر مصلح و مہوا خواہ دنیا کا حریص ہو تو بحکم قولہ نہ منہا یعنی جو دنیا کی خواہش میں اس کے لیے کوشش کرتا ہے ہم اس کو دنیا سے حصہ دیتے ہیں وہ اپنا حصہ اسی حقیر فانی ادنیٰ اموال غلیظہ سے بچا بیگا پھر آخرت میں اس کے لئے کچھ نہیں ہو اور جب خوش کرے تو اسکو معلوم ہو جائیگا کہ اسے تمام اقسام اموال و دوست فانیہ میں سے صرف اسی قدر پایا جس سے اپنا پیٹ بھر لیا اور باقی دوسروں کیلئے ہی اور نام اگر ہو یا نہیں اسکو کچھ فائدہ نہیں ہو جب یہ معلوم ہوا تو اب ظاہر ہو گیا کہ تدبیر محض ایک تعمیل اس طریقہ آئیہ کی ہو جو اسے اس مقام امتحان میں جا ہاوردہ ہو واقع ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا اور جب ایسا ہو تو آخرت کا بھی کوئی نیا لا تمام کوشش سی طرف صورت فرمائے ورنہ دنیا کی طرف رجوع کرنے سے اسلام و ایمان معرفت میں قصور ظاہر ہے اور تدبیر کا اثر و وزن میں سے ہر ایک فریق کیلئے موافق اسکی تقدیر کے ظاہر ہوتا ہے اور اسلام۔ قائل کا قصہ نفست میں کسی چیز کے تنج کو کہتے ہیں چنانچہ قولہ تعالیٰ و قالت لانتہ قصیہ۔ میں یہی معنی مراد ہیں یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے بالہام الہی سبحانہ تعالیٰ موسیٰ کو صندوق میں بند کر کے دریائے نیل میں بہا دیا اور اسکی بہن سے کہا کہ اسکی پیچھے پیچھے جا اور تنج کر دیکھ کیا ہوتا ہے اور یہ لفظ مصدد ہے اور حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ بیان کرنے والا تھوڑا تھوڑا کر کے لاتا ہے لکڑا ذکرہ فی السراج وغیرہ اور تشریح کرتا ہے کہ میرے نزدیک قصہ مصدد یعنی تنج ہی یعنی کسی چیز کے نشان روانی پر پیچھے پیچھے چلنا جیسے قالت لانتہ قصیہ۔ میں مراد ہے کہ اس صندوق کی رفتار پر اسکی پیچھے پیچھے چلی جا۔ پھر حکایت کو قصہ اسلئے کہتے ہیں کہ اصل واقعہ تو لڑ گیا اب قصہ بیان کر نیوالا اسکے اثر و نشان پر چلتا ہے اور اسکی تصویر کا خاکہ کھینچتا چلتا ہے اگرچہ اس معنی کو تھوڑا تھوڑا کر کے بیان کرنا ضرورت اداسے عبارت کے واقع ہوتا ہے کیونکہ تھوڑا تھوڑا بیان کچھ قصہ کی ضروریات سے نہیں ہو بلکہ بیان کا یہی طریقہ ہی حتیٰ کہ اگر ممکن ہو

تو وہ ایک مرتبہ سب صورت دکھلا دے قولہ فیکید والک۔ سوال ہوا کہ فیکید وک نہیں فرمایا حالانکہ قولہ فیکید وک فی جیئہ الایہ۔ میں بغیر لام متعدی ہوا جواب آیا کہ یہ لام صلہ ہی جیسے قولہ لہم یرہون حالانکہ یرہون رہم بھی صحیح ہے بعض نے کہا کہ تاکید صلہ ہے جیسے ان کنتم للرویا تعبرون لے تعبرون الرویا اور جیسے نضتک در نصحت لک۔ اور بعض نے کہا کہ کید یہاں متضمن معنی احتیال ہے اور وہ متعدی بلام ہو تا ہے اور جب کسی کلمہ کو دوسرے فعل سے تفسیم کرتے ہیں تو اسی طرح اسکی مقتضیات میں سے لاتے ہیں تاکہ تفسیم ظاہر ہو پس قولہ فیکید والک یعنی حیلہ ڈھونڈھ کر تیرے لئے ہلاکت کا جال پھیلاوین اور کیداً مفعول مطلق بنا بر اظہار قوت کید ہی بایہ کہ تیرے لئے مکر ایسا کہ یون جو پوشیدہ و مضبوط ہو قولہ تعالیٰ۔

وَكُنَّا لَكَ بِجَنَّتِكَ رُبُّكَ وَ يُعَلِّمُكَ مِنْ قَاوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ

اور اسی طرح نوازے گا تجکو تیرا رب اور سکھاویگا کل بٹھانی باقون کی اور پورا کریگا اپنا انعام  
عَلَيْكَ وَعَلَى الْاَلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلِ ابْرَاهِيمَ وَلَا سُلْطٰ  
تجھ پر اور یعقوب کے گھر پر جیسا پورا کیا ہے تیرے دو باپ دادون پر پہلے سے ابراہیم اور اسحاق پر  
إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

البتہ تیرا رب خبردار ہے حکمتوں والا

اس آیت شریفین میں یعقوب علیہ السلام کے عالم و فراست کا ظہور ہے جسکو پہلے سے جانتے تھے باوجودیکہ ظاہری اسباب کی تسلیل میں برعایت ادب یوں کہا کہ انقصص و یک علی اخوتک۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انکا قول بیان فرمایا۔ وَكُنَّا لَكَ بِجَنَّتِكَ رُبُّكَ یعنی جیسے تجکو اس خواب کی بشارت سے جو عزت و کمال نفس کی دلیل ہے برگزیدہ و مخصوص کیا ایسی ہی بِجَنَّتِكَ رُبُّكَ۔ تجکو برگزیدہ فرما دیگا تیرا رب یعنی درجات عالیہ عطا فرما دیگا۔ فی السراج وغیرہ۔ ہتبار اتھی یہ ہے کہ کسی بندے کو خاص ایسے فیض سے سرفراز فرمائے کہ اس سے طرح طرح کی کرامات حاصل ہوں درحالیکہ بندے کی کوشش طاعت وغیرہ کو ہمیں کچھ دخل نہیں ہے اور یہ بات مخصوص با بنیاء علیہم السلام ہے اور ان کے اتباع میں بعض بندے صدیق و شہداء و صالحین جنکو انبیاء سے قرب ہے قَالَ لَمْ نَحْمِمْ كُوشِشَ طَاعَتِكَ دَخَلَ نَهْ يَنْبُكُ یعنی نہیں ہیں کہ یہ لوگ عبادت و زہد و طاعت نہیں کرتے بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ قرب و منزلت محض فضل الہی ہے اور طاعات تو بھی ادا کر سکا کہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھ کان ناک صحت و تندرستی رزق وغیرہ دیا پھر یہ طاعت تو ان نعمتوں کا شکریہ بھی پورا نہیں ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ ایسی قرب و منزلت واسے نہایت خلوص ظاہری باطنی سے خالص اپنے مولیٰ کی عبادت میں سرگرم رہتے ہیں پس کوئی بندہ کبھی یہ نہیں جانتا کہ اُسکا انجام کیونکر ہے اور اللہ تعالیٰ نے قبول یا عدم قبول سکے حق میں کیا مقدر فرمایا ہے لہذا ہر ایک پر یہ واجب ہے کہ تقدیر جو شان الہی ہے اس سے کچھ بحث نہ کرے بلکہ خود طاعت و عبادت میں کوشش کرے اور کوئی ارادہ نہ کرے نہ الاکھی اپنی خواہش کے موافق قائم نہ رہیگا مگر جہی کہ اللہ تعالیٰ چاہے چنانچہ یہ بات صاف ظاہر اور حجت قطعی ہے اس واسطے حدیث میں آیا کہ ہر شخص پر وہی آسان کیا جاتا ہے جسکے لئے وہ مخلوق ہوا یعنی وہی اسکو میسر کرتا ہے پھر اس مقام پر ظاہر ہے کہ حضرت یوسف کو صغیر ہی میں بغیر طاعت و عبادت کے اس خواب کرامت فرمائی پس یعقوب علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ یون ہی تجھے تیرا رب درجات عالیہ کے لئے مخصوص فرما دیگا۔ وَ يُعَلِّمُكَ

اور یہ کہ لاویگا نکھو تیرا رب۔ میں بتاؤں گا کہ حدیث بخواب کی تفسیر یہ مجاہد کا قول ہے اور خواب کو احادیث یعنی باتین پہلے کہتے ہیں کہ یا تو روئے صادقہ ہوتی ہیں تو فرشتہ کی باتین ہیں یا شیطان کی احلام ہیں جو اس کی باتین ہیں قرطبی نے لکھا کہ باجماع یہ تاویل احادیث یعنی تفسیر خواب ہے اور یوسف علیہ السلام اس وقت اس میں سب زیادہ عالم تھے لیکن بعض متاخرین نے احادیث کو عام کیا کہ خواب کی باتین ہوں یا اگلی کتابوں و اسون کے بیان ہوں۔ **وَيَسْتَفْتِيهِمْ كَيْفَ يَكْتُمُونَ**۔ اور ترجمہ پر اپنی نعمت پوری کرے گا **وَكَلَّى آلَ يَعْقُوبَ**۔ اور اولاد یعقوب پر یعنی تجھ پر پہلے اور تیسرے ساتھ اولاد یعقوب پر نسل بعد نسل اپنی نعمت پوری کرے گا جہاں تک اسکو منظور ہو مفسرین نے کہا کہ تمام نعمت سے مراد نبوت سے بادشاہت ہے چنانچہ حضرت موسیٰ سے نبوت و بادشاہت ان میں رہی۔ اور آل یعقوب سے مراد حضرت یوسف کے بھائی و قرابتی دانکی اولاد ہیں اور یہ مؤید ہے کہ برادران یوسف نبوت کو پہونچے۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ شاید ان نعمتون کا اشارہ ہو جو ملک مصر میں داخل ہونے کے بعد انکو میسر ہوئے بادجو دیکھ دے سب انہیں پہلے سے تھے پھر ان میں بادشاہت بھی ہوئی۔ سرسراج وغیرہ میں لکھا کہ نعمت سے مراد نبوت ہے جیسا کہ ابن عباس کا قول ہے کیونکہ مخلوق کو جو مراتب حاصل ہوئے ان سب میں نبوت اعلیٰ و اشرف و دائم نعمت ہے اور بعض نے کہا کہ یہ تنبیہ ربک سے عطا کیے نبوت مراد ہے اور تم نعمت علیک سے دنیا و آخرت کی خوبیاں و بھلائیاں مقصود ہیں اور لکھا کہ قول علی آل یعقوب سے اولاد یعقوب میں یوسف کے سب بھائی داخل ہیں اور جبل سے معلوم ہوا کہ اولاد یعقوب پر انعام نعمت ہو گا اور نبوت نبوت ہے جیسا کہ گذرا تو ظاہر ہو گیا کہ اولاد یعقوب سب انبیاء تھے اور اس سے بڑھ کر محبت یہ ہے کہ یوسف نے ہمایون کو گیارہ سالے دیکھا پس گیارہ آدمی نورانی جنین داغ و شبانہ میں دوران کو فضل و علم ہے جنکی روشنی سے دنیا واسے راہ پاوین جیسے ستاروں سے روشنی ہوتی ہے اور لوگ ان ستاروں سے اپنا راستہ جگلوں و بیابان میں بھٹک کر سیدھا کر لیتے ہیں جیسے آنحضرت معلوم نے صحابی کا بخوم فرمایا پس یہ اولاد یعقوب بادی خلافت انبیاء و رسل ہوئے و اقوال حدیث میں قولہ نعم ظالم لنفسہ و نعم مقصد الایۃ میں سب کو خیر و ہدایت و منزلت پر فرمایا ہے اور اگر یہ وہم ہو کہ انھوں نے حضرت یوسف کی ایذا و قتل کا اقدام کیا تو جواب یہ کہ قبل نبوت کے ایسا واقع ہوا باوجودیکہ وہ مغفور تھے و قد قال یوسف لا تشرب علیکم البیوم الایۃ۔ اور یہ بنا براس قول کے کہ انبیاء سے قبل حصول نبوت کے ظہور بعض احوال کا بصورت معصیت ممکن ہے جیسے موسیٰ علیہ السلام نے قطعی کو قتل کر ڈالا تھا پھر واضح ہو کہ تم نعمت سے نبوت مراد ہونا ظاہر ہے بدلیل ما بعد یعنی تجھ پر نعمت نبوت پوری کرے اور اولاد یعقوب پر کا **وَيَسْتَفْتِيهِمْ كَيْفَ يَكْتُمُونَ**۔ جیسے پور کیا اس نعمت کو تمہارے دونوں باب پہلے اس سے وہ ابراہیم و اسحاق میں یعنی جیسے ان دونوں کو نبوت و رسالت عطا فرمائی یہاں دادا و پردا کو ابوبین فرمایا اور خود بھی پیر پیر علی ظاہر تو اضع و حسن خلق سے اپنا ذکر نہیں کیا۔ قال اللہ الام الحافظ رحمۃ اللہ حضرت مجاہد وغیرہم نے فرمایا کہ قولہ و علیک من تاویل الاحادیث یعنی خواب کی تفسیر اور قولہ و یم نعمت علیک یعنی تجھے رسول بنا کر اور تجھ پر وحی فرما کر اپنی نعمت تجھ پر پوری کرے گا ایسا واسطے فرمایا۔ کہا اتمھا علی ابوبیک من قبل ابراہیم و اسحاق جیسے ان دونوں پر وحی کرنے و رسول بنانے سے نعمت پوری کی۔ قال شیخ حضرت ابراہیم کیلئے جس فرزند کے ذبح کا حکم تھا وہ مجاہد کے قول میں ہی اسحاق ہیں لیکن یہ قول صحیح نہیں ہے۔ **وَاِنَّكَ عَلَيْنَا حَكِيمٌ**۔ تیرا رب خوب دانا و حکمت والا ہے یعنی جو جس لائق ہو اس کو



وہی دیتا ہے اگر وہ ہم ہو کہ اس سے توصاف معلوم ہو کہ جو چیز جسکو حاصل ہو وہ اسکے لائق تھا تو جب کافرون کو نعمت و دولت سی  
مالا مال کیا تو وہ اس سرفرازی کے لائق تھے تو جواب یہ ہو کہ دنیا تمام و کمال جب شیطان کو دیدی تو کافرون سے تھے کیوں  
تعجب ہوا اور یہ جو تیرا ہم ہو کہ اس سے بہت سرفرازی ہوئی تو محض غلط ہو دنیا کے اموال کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دنیا کو  
دنیا کی ناز نعمت و آرام و فخر و نام و دولت مند کی کیلئے لیے اور یہ ملعون و حقیر و فانی بقدر ہی اور صحیح روایت ہو کہ اگر دنیا کی قدر و قدر  
کے نزدیک چھڑکے پر کے برابر ہوتی تو کافر کو ایک گھوٹ پانی نہیں ملتا۔ دوم صورت یہ کہ دنیا کو بقدر کفایت یا زائد واسطے ثواب آخرت  
کے لیے یعنی مثلاً عبادت کی قوت کیلئے خود کھاوے اور دوسروں کو کھلاوے اور محتاجوں کو اتنا آسودہ کرے کہ وہ اپنی  
عبادت میں متفکر نہ ہوں اور خیرات و صدقات سے دنیا کو آخرت کے لئے کھیتی بناوے تو یہ مانع بذات خود اسکی نظروں میں کچھ  
نہ تھا نہ اسکی کچھ محبت تھی صرف نیکی میں خرچ کرنے کا ثواب تھا تو اس راہ سے یہ مال و غیرہ نعمت ہو کیونکہ اسکے ذریعہ سے نعمت  
آخرت آگئے حاصل کی ہیں واسطے حدیث صحیح میں آیا نعم المال الصالح للرجل الصالح الحدیث یعنی پاکیزہ مال نیک مرد کیلئے بھلا ہوتا  
ہے۔ دیکھو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ مالدار تھے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرما رہے تھے کہ حبش المسرة کیلئے جو سامان کر دے جتنی ہو تو اپنے فوراً  
سامان کیا اور تین مرتبہ اثیریان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گود شریف میں نا میں جیسا کہ یہ قصہ حدیث صحیح و سیر میں مفصل ہو پس ہر ایک  
کو اللہ تعالیٰ نے علم و حکمت سے اُسکے لائق عطا فرماتا ہے لہذا اولاد یعقوب علیہم السلام میں سے نبوت کبریٰ حضرت یوسف علیہ السلام  
کو عطا فرمائی تھی یہ قولہ من قبل سراج و غیرہ میں کہا کہ من قبل ہذا الزمان۔ اس زمانے سے پہلے مگر ہم کتاب کہ خود یعقوب علیہ السلام  
پر تمام نعمت تھا اسکو بطریق تواضع نہیں فرمایا اور اگر تقدیر کلام من قبل ہووے یعنی بچہ سے پہلے تو بھی ہی تاویل ہوگی لیکن خود  
میں توفیق ظاہر ہوئی فی الحال قولہ و كذلك بجدیک ربک الایہ۔ اعتبار و صلفا یہ تھا کہ فور حال سے لباس دیا اور  
پاکیزگی میں پرورش فرمایا۔ دیلمک من تاویل الاحادیث سے معلوم آئیہ کہ کشف و وحی سے سرفرازی اور یتیم نعمت علیک الایہ  
سے رسالت نصیب کی اور تمام نعمت سے ہو کہ مرتبہ تکمیل و تحقیق کو پہنچایا اور ملوین سے مقام استقامت تک پہنچایا اور تھا  
امتحان زلیخا سے پاکیزہ و ظاہر رکھا جیسے انبیاء و صدیقین کی شان ہوتی ہو اور درجہ حضرت ذبیح و خلیل تک بلندی قرب  
و منزلت حاصل ہوئی۔ اقول شیخ کی عبارت صریح ہو کہ ذبیح حضرت اسحاق علیہ السلام تھے اور سابق ایک مقام میں فی الجملہ  
اس امر میں کلام مذکور ہو چکا ہے اور آئندہ انشاء اللہ تعالیٰ قولہ فدیناہ بذبح عظیم کے تحت میں اپنے مقام پر تحقیق آوے گی  
ابن ہندرج نے کہا کہ اجتبا حسن خلق و دشمن و دوست سے عمدہ برتاؤ اور اپنی ذات کا انتقام بھائیوں سے چھوڑنا بعض  
نے کہا کہ اجتبا یہ تھا کہ عورتوں کا کمران سے دور کیا دینہ مبتلا ہو جاتے۔ یہی بن ہماذرحہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ بھی  
تھا کہ بھائیوں کو لے کے سامنے حضور و لا چاری سے انکساری کی نوبت پہنچی اور خود ان پر انعام فرمایا۔ پہلے کہنے کا کہ اتمام  
نعمت یہ کہ جو خواب دکھلایا اسکو تحقیق واقع کر دے اسادرحمہ اللہ نے کہا کہ اتمام نعمت سے یہ ہو کہ نعمت پر شکر کی توفیق ہو  
اور نعمت کو مشاہدہ نہ کرے بلکہ منعم حقیقی کو دیکھے تو شان یوسف علیہ السلام حسن و جمال و پاکیزگی و مہارت و بھائیوں سے  
ایذار اٹھا کر ان سے حسن سلوک و مغفرت مانگنے میں بہت بڑھی ہوئی تھی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اسس کو آیات  
و عبرت قرار دے کر منسرایا۔

تَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ ۝ إِذْ قَالَ الْيُوسُفُ لِأَخِيهِ

البتہ ہیں یوسف کے مذکورین اور اسکے بھائیوں کی نشانیاں پوچھنے والوں کو جب کہنے لگے البتہ یوسف اور اسکا بھائی  
اَحْبَبَ اِلَيَّ اَيُّهَا مَتَا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ ۚ اِنَّ اَبَانَا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝ اَقْتُلُوا

زیادہ پیارا ہے ہمارے باپ کو ہم سے اور ہم قوت کے لوگ ہیں البتہ ہمارا باپ خطا میں ہے مگر تم  
يُوسُفَ اَوْ اطْرَحُوْهُ اَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ اَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا

یوسف کو یا پھینک دو کسی ملک میں کہ اکیلی ہے تم پر توجہ تھامے باپ کی اور ہو رہو اس کے  
صٰلِحِيْنَ ۝ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقَوْلهُ فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِّ يَكْتُمُهُ

نیک لوگ بولا ایک بولنے والا مہین مست مار ڈالو یوسف کو اور پھینک دو گناہ کنوین میں کہ اٹھایا دین اسکو  
بَعْضُ السَّيَّارَةِ اِنْ كُنْتُمْ فَعِلٰلِيْنَ ۝

کوئی ساغر اگر تم کو کرنا ہے

تَقَدْ كَانَ فِيْ خَيْرٍ يُّوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ - بیشک ہیں یوسف علیہ السلام واسکے بھائیوں کے قصہ میں

نشانیاں واسطے پوچھنے والوں کے یعنی جو لوگ اس قصہ کو پوچھتے ہیں اسکے لئے یوسف وان کے بھائیوں کے قصہ میں  
آیات ہیں یعنی ایسی نشانیاں ہیں جو اللہ تعالیٰ کی توحید عظیم قدرت و بدیع حکمت و عجیب صنعت پر دلالت کرتی ہیں۔

امام رازی نے کہا کہ اور جو نہیں پوچھتے ہیں انکے لئے بھی یہ آیات موجود ہیں تو سائلین کا ذکر بابت قولہ تعالیٰ اربعۃ ایام سوار  
للسائلین الآتية ہو۔ پس حاصل یہ ہوا کہ سائلوں کا ذکر نقطہ انکے پوچھنے و توجہ کرنے کی وجہ سے ہو ورنہ آیات جیسے سائلوں

کے لئے دیئے ہی دوسروں کیلئے بھان ہیں۔ قال الامام الحافظ۔ آیات للسائلین یعنی عبرت و نصائح ہیں ان لوگوں کیلئے  
جو اس قصہ کو دریافت کرتے ہیں کیونکہ یہ عجیب قصہ اس لائق ہے کہ ضرور اسکی خبر دریافت کی جائے مگر ترجمہ کتاب ہے کہ امام نے

شان نزول کی روایت کہ یہود وغیرہ نے دریافت کیا تھا اس روایت پر مبنی کو موقوف نہیں رکھا بلکہ یہ معنی بیان کئے کہ اس قصہ  
میں عجیب خباہتیں ہر شخص کو چاہیے کہ اسکے دریافت کیواسطے سوال کرے پس سائل کو بہت نصائح و عبرت حاصل ہونگی یہ تقریر

نفیس ہو اور واضح ہو کہ تقدیر میں مبنی ماضی مراد نہیں ہیں چنانچہ کثرت سے عرب اس لفظ کو استعارہ و ثبوت کے معنی میں لیتے  
ہیں پس اب بھی وہ آیات موجود ہیں اور مترجم کتاب ہو کہ اگر یہود کے سوال کرنے کی روایت سے معنی کا ارتباط لیا جائے تو

شاید یہ تعریض ہو یہود پر کہ ان کے لئے اس قصہ میں بہت علامات و نصائح و عبرت تھیں گویا انھوں نے انکو حاصل نہ کیا لیکن  
اچن وہی ہو جو علماء تفسیر سے مذکور ہوا پھر آیات سے بعض نے تو اللہ تعالیٰ کی توحید و قدرت و صنعت پر علامات مراد لیا اور

بعض نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صدق رسالت پر حجت مراد لیا کیونکہ آیت حجت قطعی ظنی دونوں کو شامل ہے کما  
صرح بہ البیضاوی فی غیر ذلک الموضع۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر حجت ہونے کی یہ توجیہ بیان فرمائی کہ یہود نے دینے

دوسا قریش کے پاس آدمی بھیج کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر کے ہم سے ایک نبی کا حال بتلا دین چہ شام میں ہوتا تھا اور اسکا بیٹا مصر  
کو نکالا گیا وہ اسکے غم میں یہاں تک دیا کہ اندھا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے سورہ یوسف پوری یکبارگی نازل فرمائی اور یہ بالکل اسکے

مطابق واقع ہوئی جو تورات میں تھا تو ضرورت کے واسطے جت قطعی ہوئی کہ آنحضرت صلعم رسول ہیں کیونکہ آپنے اگلی کتاب میں نہیں پڑھیں اور نہ عالموں کے پاس بیٹھے اور نہ اخبار والوں سے سنا اور نہ ملک حجاز میں کبھی اسکا ذکر ہوا تو ضرور وہی الہی تعالیٰ سے آپکو معلوم ہوا اور بعض نے کہا کہ آیات یعنی عجب ہیں اور مراد عجبت وہ ہے جسکو ہندی میں اچھا اور فارسی میں شگرت و شگفتہ کہتے ہیں اور بعض نے آیات للساکنین کے معنی میں کہا کہ عبرت چل کر نیوالوں کیلئے عبرت ہیں کیونکہ اس قصہ میں کئی طرح کی نصیحت و عبرت و حکمت موجود ہے ازاںجملہ حضرت یوسفؑ کا خواب اور اسکا تحقیقی واقع ہونا اور کیسی کیسی گردش و سوانح و قائلے کے بعد کس طریقہ سے اسکا ظہور ہوا۔ ازاںجملہ بھائی ہو کر حسد کرنا اور اس حسد کا انکو قتل کر ڈالنے پر آمادہ کر دینا اس زعم پر کہ اسکے بعد ہم اپنی سہمی سے قوم صالح یعنی برگزیدہ ہو جاویں گے اور آخر حسد کا انجام کیا ہوا اور یوسف علیہ السلام کی راستی و تواضع و صبر کرنا اور ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کے ساتھ صدق و عفت کا برتاؤ اور آخر وہ کس مرتبہ پر فائز ہوئے ازاںجملہ یعقوب علیہ السلام کا وزندہ سے اسقدر تعلق کہ روتے روتے اندھے ہو گئے اور باوجود نبوت کے مرضی الہی ہی رہی کہ پیغمبر اس حال کو پہونچے اور آنحضرت علیہ السلام صابر رہنا اور کچھ دعا نہ کرنا اور کفان کے کنوین میں یوسف کا پڑا رہنا معلوم نہ ہوا اور مصرت پرین یوسف کی خوشبو معلوم ہوئی باوجود اسکے یہ کہا کہ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ہو اور آخر اپنی مراد کو پہونچا اور ازاںجملہ وقائع زینچا کہ مثل دنیا کی زمین کے مزین ہو کر انکو اپنی طرف مائل کرنا چاہتی اور اسکے لئے کیتے نرسب دجاں پھیلانے لگی آنحضرت علیہ السلام پاک ہے اور آخر رضائے الہی و عروج کے ساتھ اس سے بہتر حالت میں وہ بھی مل گئیں ازاںجملہ حکم قول فالذین آمنوا اللہ ربنا اللہ ایمان داسے جو سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو چاہتے ہیں انکو اپنی محبت کا اندازہ کرنا کہ زینچا کے مقابلہ میں انکا کیا حال ہو۔ ازاںجملہ حرکت اسکی کہ یوسف علیہ السلام نے عورتوں کے پاس جیسے قید پڑا جو ت الہی پسند کیا اور وہ میں سے ایک فیہی نے ہا ہو کر بادشاہ سے تعریف کی جس سے مملو کیت کے داغ سے بالکل پاک ہو گئے کیونکہ بادشاہ نے اپنے واسطے استخلاص کیا تو آقا ہو گئے اور وہ ان کے دین پر ہو گیا اور عورتوں سے بالکل نجات ہو گئی اور سوائے اسکے بکثرت نصائح میں کہ اگر ہر ایک اشارہ لکھا جاوے تو غالباً ایک ضخیم جلد کتاب ہو جائیگی کیونکہ باریک اشارات سمجھانے کیلئے سب متعلقات بیان کرنا دراز ہوگا وانما انعم من توفیق اللہ عزوجل و ہوا ہادی الملمد ولہ الحمد فی الادلی والاخرۃ والیہ یعود الکلم الطیب۔ اگر کوئی آیات سائیں کے جمع سانی کو بوجہ جمع کرے تو بھی ممکن ہو پس کہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام وانکے بھائیوں کے قصہ میں سائیں کیلئے آیات ہیں یعنی اہل عبرت و اہل عقل کیلئے اللہ تعالیٰ وحدانیت پر نشانیاں اور آنحضرت صلعم کے صدق و رسالت پر قطعی حجتیں و دلیلین اور انسانی اصل و انجام و حیات دنیا کیلئے نصیحتیں و عبرتیں موجود ہیں اور جنکے پاس تورات تھی انکے پاس پہلے سے آیات و حوائث و عجیب صنعت الہی و نصائح و عبرت و حکمت موجود تھیں مگر اکثر دن نے اسے نفع نہیں پایا پھر اس قصہ میں زینچا کا تذکرہ تبصیرت واقع ہوا اور اصل انکے بھائیوں کا حسد ہی تھا لہذا من یوسف و اخوتہ کا قصہ فرمایا علاوہ برین تہذیب سکھائی کہ عورتوں کے تذکرہ سے تعلق کم کریں اور واضح ہو کہ حسد کہ نبوا سے صریح دس بھائی تھے اور گیارہ بھائی انہیں انہیں شامل نہ تھا پھر معاملہ و بیضاوی و سراج وغیرہ میں انکے بھائیوں کے نام اس طرح لکھے کہ حضرت یعقوب کی پہلی بی بی انکے مامون بیان کی دختر لیا نام سے ہو دا۔ روبیل۔ شمعون۔ لاوی۔ زبول۔ شیمون۔ یوسف اور سراج میں مذکور ہو کہ سب سے بڑا



یہ تھی کہ ہماری محبت پر انکی محبت کو ترجیح دینے میں اس سے مراد چوک ہوئی ہے کیونکہ اگر دلیل سے دیکھا جائے تو ہم سب فرزند ہونے میں یکساں ہیں تو محبت برابر ہونی لیکن ہم کو ان دونوں پر اسوجہ سے ترجیح ہے کہ ہم ایک جماعت قویٰ پر دست ہیں کہ باپ کے ہر طرح نفع پہونچا سکتے ہیں اور کوئی بُرائی آدے اسکو دور کر سکتے ہیں اور ہر کام کیلئے کافی ہیں اور ان دونوں سے یہ بات ممکن نہیں ہے تو ہماری محبت زیادہ چاہیے ہے پھر اگر زیادہ نہ ہوتی تو خیر برابر ہوتی پھر برابر ہی نہیں بلکہ انکے لئے زیادہ ہو تو یہ مراد خطا ہے تفسیر شدہ یوسف اخوہ احب۔ لام ابتدا یہ ہے تو معنی یہ ہوئے کہ یوسف واسکا بھائی زیادہ محبوب ہے بعض نے کہا کہ لام قسم ہے یعنی واللہ یوسف آج اور شاید قسم ہو قے تجھے یا باپ کی خطانا بہت کرنے کیلئے قطعی تو طبع ہے۔ پھر یوسف و اخوہ دونوں کی خبر میں احب صیدہ و اھاسو پھر ہے کہ جب قسم تفضل میں حضرت بلال یا رضافن ہو تو اس میں واحد وثنیہ و تذکیر و تانیث یکساں ہوتا ہے اور شاید کہ و اخوہ بمعنی مع اخیر ہو دے تو اس توجہ کی ضرورت نہ ہوگی اور مع اخیر کے معنی انکو مقصود ہونا اسوجہ سے ظاہر ہے کہ حقیقت خواب فقط حضرت یوسفؑ نے دیکھا اور آثار نبوت و شجاستہ صرف اُسکے چہرے سے ہوتا ہے اور شرط احسن یعنی نصف حسن یا قریب نصف کے اٹھین کو ملا تھا اور یہ وجہ ہے ہتھیری محبت کی ظاہر تھی مگر انھوں نے بھائی کو بھی ساتھ ملا کر اس محبت کو دوسرے معنی پر معمول کر دیا اگرچہ یوسف علیہ السلام اصلی محبوب تھے تو انکا ایک پیٹ کا بھائی بھی فی الجملہ انکی محبت سے محبوب ہو گا۔ سراج و کبیر وغیرہ میں کہا کہ میان چند ادرام پیدا ہو سکتے ہیں تو انکا جواب ہو چھا جاتے ہیں اول یہ کہ اولاد میں سے اگر بعض کو بعض پر فضیلت دیا جائے تو دوسرے کو اس کی حق و حسد پیدا ہو جاتا ہے تو اچھوٹے ایسا کیوں کیا جواب یہ ہے کہ یہ فقط محبت کرنے میں تھا اور محبت آدمی کی اختیاری چیز نہیں ہے اقول یہیں کہا جائیگا کہ اگر کوئی آدمی اپنی جودوں کی پاری دنان افقہ وغیرہ امور اختیار میں کسی کو دوسرے پر فضیلت دے تو گنہگار ہو گا اور اگر محبت ایک سے نسبت دوسرے کے زیادہ ہو تو وہ محدود ہو گیا کیونکہ اس کے اختیار سے باہر ہو ددم یہ کہ اولاد نے باپ پر کیونکر اعتراض کیا حالانکہ جانتے تھے کہ وہ نبی ہیں اور یہ لوگ ان پر ایمان رکھتے تھے۔ جواب سیکرہ شیک بنیر برحق جانتے تھے لیکن انھوں نے حقیقتاً نے بشریت پہ خیال کیا کہ باپ کا فیول پنی رستے سے ہے اور جب خود دلیل سے دیکھا تو ان کی رائے میں آیا کہ باپ کی رائے اس میں خطا کرتی ہے پھر انھوں نے اعتراض کیا اور یہ نہیں سمجھے کہ باپ ان دونوں سے زیادہ محبت کرتا تھا کیونکہ سے دیشے ہوا ہے اول یہ کہ ان دونوں کی والدہ کا انتقال ہو چکا تھا اقول یہ غلط ہے بلکہ ثورن کی والدہ البتہ مرچکی تھیں اور ان دونوں کی والدہ مدت تک زندہ رہیں ظاہر تو ہے کہ انکی فکر میں یہ یاد نہیں تھی کہ خواب کی تعبیر واقع ہوئی اس طرح کہ ان باپ نے سجدہ کیا اور یہ تو آخر سورہ میں مخصوص ہے عجیب کہ سراج میں بھی کبیر سے اسی طرح نقل کر دیا خیر زلت قلم مقفہ اسے انسان ہی اللہم اغفر لی و اعم فیہ المؤمنین اور دوم یہ کہ یوسفؑ میں آثار نبوت و شجاستہ ایسے ظاہر تھے کہ باقی اولاد میں نہ تھے اقول اس میں بھی یہ ناقص ہے کہ پھر نبیا میں سے کیوں زیادہ اشد تھی فافہم۔ اور سوم یہ کہ یوسفؑ اگرچہ خیر تھے مگر باپ کی ایسی خدمت کرتے تھے جو اور دن سے نہیں ہوتی تھی اقول یہ کہاں سے معلوم ہوا اسکی کوئی روایت نہیں آئی علاوہ برین نبیا میں کا انکسالی باقی رہیگا۔ الخامل سیہ لہ ہتھادی تھا اور میں انسان خواہش یعنی یوسفؑ سے حسد کا بھی میل تھا تو اس سے دین میں اعتراض لازم نہیں تھا اقول محمول یہ ہے کہ انھوں نے اس لئے کوئی نیادی معاملہ کی لئے سمجھا کہ اعتراض کیا اور ہاںیکہ باپ اس میں کوئی حکم صریح ظاہر نہ تھا اور میں کہتا ہوں کہ اس جواب کو تھوڑے ایک حدیث سے ہو سکتی ہے کہ صحابہؓ نے ہر افاقہ دستور سے درختان ثنما میں زیادہ ایسا لگائی ادا حضرت صام سے

غور فرمایا تو انھوں نے نہیں لگائی تو بھل نہ آئے تب اپنے فرمایا انتم اعلم باموردنیا کم۔ دنیاوی معاملات تم ہی خوب جانتے ہو پس جب میں  
 دین کے معاملہ میں تم کو حکم دوں تو تم پر تسلیم کرنا واجب ہے اور دنیاوی مشورہ میں تم جانو تھا اما کام جاسنے علی ہذا انھوں نے اس واقعہ میں  
 کو دنیاوی معاملہ پر محمول کر کے اعتراض کیا چنانچہ اپنے آپ کو عصبہ قرار دیکر مستحق فضیلت جانتا اسپر ولالت کرتا ہو تیسرا سوال  
 یہ ہو کہ باپ کو ضلال کی طرف نسبت دی اور ضلال گمراہی ہو جواب یہ ہو کہ دین میں ضلال نہیں کہا تھا بلکہ دنیاوی مصلحتوں کی جو راہ  
 ہوئی ہو اسکی طرف انتہات نہ کرنا مقصود تھا چوتھا سوال یہ ہو کہ فیسیسے معصوم بنی ہو سینگے جبکہ اتنے چند کبیرہ گناہ سرزد ہوئے  
 از انجملہ ایک حسد ہو جو کبیرہ کی جڑ کہتا چاہیے دوم قتل یوسف بیگناہ کا قصہ سوم باپ کو دوام لال میں ڈالنا چہام صیغہ جھوٹ  
 بولنا اسکا جواب دیا کہ اتنے یہ ہر کتنی نبوت حاصل ہونے سے پہلے سرزد ہوئیں اور یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ نبوت کے بعد یہ شرط ہے  
 کہ نبی سے گناہ کبیرہ سرزد نہ ہو اور اسی قول کے مطابق یہ جواب ہو اور دوسرا قول یہ ہو کہ نبی سے کبھی گناہ کبیرہ واقع نہ ہونا شرط ہو تو اس کے  
 مطابق یہ جواب نہیں ہو سکتا واضح ہو کہ یہاں دو قول ہیں ایک یہ کہ حضرت یوسف علیہ السلام سے بھائی بھی سب بنیا تھے اور  
 دوسرا قول یہ ہو کہ دس نہیں تھے پس چوتھا سوال اسی صورت پر وارد ہو کہ ان کو بنیا رمان لیا جائے اور بائیں بنی یادہ گفتگو لاشا تھو  
 آگے آدینگی۔ یہاں تو اسی قدر بیان تھا کہ انھوں نے پہلے مشورہ کیا اور اپنی رائے سے یہ نتیجہ نکالا کہ ہم سے زیادہ یوسف و اس کے بھائی  
 سے باپ کا محبت کرنا ہمارے باپ کی طرف سے چونکہ ہر لیکن مصلی مقصود یہ نہیں تھا کہ باپ کی غلطی ثابت کر میں بلکہ مقصود یہ تھا کہ حسد  
 یوسف پر اپنی فضیلت ظاہر کریں لہذا باپ کو ایذا دلا دیا دنیا میں ٹھہرایا بلکہ یوسف کے حق میں یہ نتیجہ نکالا کہ اگر یہ باپ کی نظر سے دور  
 ہو جائے تو پھر ہم باپ کے منظور نظر ہو کر صلاحیت و کمال کو پہنچیں گویا انکو یہ یقین تھا کہ باپ کے منظور نظر ہونے سے کمال شرف حاصل ہوتا ہے  
 اسی سبب کہ یوسف کو منظور فرمایا تو اسکو خواب خیرہ کا شرف ملا اور اسی طرح ملتا جائیگا اگرچہ باپ کے ان دونوں سے محبت  
 کہ نہیں خطا کی ہو اور محبت کے سزاوار ہم جماعت تھے پس جب یوسف زندہ نہ رہا تو خواہ مخواہ ہم ہی منظور نظر ہو کر قوم صالح یعنی بنی  
 ہود جائیں گے لہذا یہ رائے ٹھہرائی کہ۔ **اَقْتُلُوا یُوسُفَ وَافْطِرْ حُوتًا وَخَسِیْطًا لِّکُمْ وَجْہًا یَبْکُمُ۔** مار ڈالو یعنی ہم تم  
 سب تل کر مار ڈالو یوسف کو یا پھینک ہار ڈالو اسکو کسی زمین میں یعنی دور دراز کسی ملک میں تو پھر تھکے ہی لئے خالی ہو جائیگا  
 تھکے باپ کا چہرہ یعنی بنیا میں تو بذات خود منظور نظر نہیں ہو یوسف اصل جو سب سے اسکو مار ڈالو یا کہیں دور بہاد تو پھر  
 باپ کی نظروں میں خالی تم ہی تم رہ جاؤ گے اور ان کا چہرہ خالص تھکے ہی لئے ہو گا تو تم ہی ان کے منظور نظر ہو جاؤ گے  
**وَتَکُونُوا مِنْ بَدِیَا ہِ قَوْمًا مَّیْلِیْمِیْنِ۔** اور یوسف کے ابویا اس واقعہ کے بعد تم ہو جاؤ گے ایک قوم صالح یعنی باپ کے منظور  
 نظر ہو کر تم سب درجہ نبوت و ولایت سے سرفراز ہو جاؤ گے۔ **اَنَّا نَکَہُ خَاکَ رَابِطًا لِّیَا کُنْہُ** آیا بود کہ گوشہ چشمے ہا کتہ  
 امام حافظ نے لکھا کہ گناہ کرنے سے پہلے ہی انھوں نے توبہ اپنے دل میں رکھ چھوڑی تھی چنانچہ دل میں ٹھکان لیا  
 کہ یوسف کو اس طرح گم کر کے توبہ کر کے قوم صالح ہو جاؤ گے۔ **قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا یُوسُفَ اِنَّ مِنْکُمْ اَیْکَ کَیْنِ دَلِیْلَ**  
 نے کہا کہ یوسف کو قتل مت کرو۔ **فَنَادَہُ وَعَجِدْ بِنَ اسْحَاقَ** نے کہا کہ یہ کہنے والا بڑا بھائی رذیل تھا۔ ساری جملہ شہرت نے  
 کہا کہ وہ یہود تھا۔ **قَالَ اَلَا اَمْرًا اُسْکِی** یہ تھی کہ حسد و عداوت کو یہاں تک ترقی مت دے کہ قتل کر کے جان لو۔ اور  
 دے کبھی ایسا کر نہیں سکتے تھے کیونکہ جن تعالیٰ نے جو چاہا تھا اسکا پورا ہونا ضروری تھا کہ وہ صریح پھیرا لکھیں ہوں۔





باب یعنی اول فرزندان یعقوب جن کلام ہو سے بھی انبیاء تھے ان یوسف علیہ السلام متبع قرآنی تفسیر تھے۔ اقول ظاہر امراد  
 شیخ حافظ کے اس قول سے کہ بلکہ سیاق سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ لکھنؤ کو گنہ گنہ نہیں تھے۔ یہی امور ہیں جنکی طرف محمد بن اسحاق  
 نے اشارہ کیا ہے اور سابق میں تفسیر کبیر سے سوال چارم میں منقول ہوئے اور حاصل یہ ہے کہ جب قدر افعال مذکور ہوئے ان میں سے  
 کبیرہ اور ملک کبیرہ ہیں انہیں جملہ عقوبت ذلالت میں ہے چنانچہ حدیث صحیح میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے کے بعد دوسرے درجہ پر  
 عقوبت والہ دین شمار فرمایا ہے اور انہیں جملہ قطع رحم ہے اور قتل مسلم بے گناہ اگرچہ واقع نہیں ہوا مگر انھوں نے اس پر اتفاق کر لیا تھا  
 اور ایسے ہی جسد اور باب پر اس آہ سے کہ تفسیر تھے اعتراض کرتا اور عداوت جوٹ بولنا اور فریب کرنا اور امانت عہد میں خیانت  
 وغیرہ کرنا سب از قسم کبیرہ ہیں پھر مترجم کہتا ہے کہ اہل حق نے زعم کیا کہ قبولیت ازلیہ کو کوئی فعل ضرر نہیں کرتا یعنی انجام  
 دہی قبولیت ہونا ہے اور یہ قول صحیح ہے بلکہ اصل یہ ہے کہ ان کے واسطے شان ہو اگرچہ بلا دلیل نکی نبوت پر نہیں ہو سکتا لیکن  
 جس طرح بعضے نے اس قصہ میں ان پر زبان درازی کی ہے وہ وہ انہیں ہی مخصوص ہے جبکہ ان کے صاحبین ہونے پر جہنم ہے اگرچہ  
 بنی نون اور ان افعال سے حضرت یوسف و حضرت یعقوب نے عفو و استغفار فرمایا ہے اگر کما جائے کہ قتل نفس تو حضرت موسیٰ سے  
 بھی سرزد ہوا کہ انھوں نے قبلی کو مار ڈالا حالانکہ اس کا نفس مہنون تھا اور یہ جواب نہیں ہو سکتا کہ انھوں نے ایک کافر قبلی  
 کو قتل کیا کیونکہ جیسا کہ ملک میں بر وجہ فوجی تھے تو اس کا نفس بھی مثل مسلم کے قتل سے محفوظ تھا آیا تو نہیں دیکھتا کہ سلطان اسلام کو  
 رو انہیں ہے کہ اپنی رعیت میں سے کسی ذمی کا ذکر قتل کرے اور جیسے یہ رو انہیں ہے کہ کسی کافر کی بادشاہت میں آباد ہو کر  
 کوئی مسلمان بھاد کے ہاتھ سے انہیں سے کسی کو مار ڈالے اور خود موسیٰ علیہ السلام نے اقرار کیا کہ یہ شیطانی فعل تھا یا ان جواب  
 صحیح ہے کہ قبلی مذکور سنت ظلم کر رہا تھا اس کو انھوں نے مارا اور یہ قصہ نہ تھا کہ جان سے مار ڈالوں مگر وہ مر ہی گیا پس یہ  
 چونکہ یہ قتل عمار اور اللہ تعالیٰ خالق حاکم مالک غفار ہے اس لئے مجتہد یا بقولہ فخری ربی الایہ۔ علاوہ ان میں ایسے ظالم کو جو مخلوق  
 کو ناحق ایذا پہنچاتے ہیں قتل کرنا اور ہر جگہ سوائے اسکے نہایت کی راہ ہو چنانچہ ذخیرہ و محیط وغیرہ میں سید امام کبیر نے غیر  
 سے پوچھا گیا کہ سلطانی سر تنگ جو لوگوں سے اور اظہار ظلم مال لیتے ہیں یا حاکم اس طرح ظلم کرتا ہے اس کا کیا حکم ہو فرمایا کہ اس کا قتل  
 کر دینا روا ہے اور فرمایا کہ قاتل کو ثواب ملے گا چنانچہ عالمگیری نے فتاویٰ وغیرہ میں مصرح منقول ہے اور دیگر ائمہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے  
 اگرچہ اس پر فتویٰ نہیں دیا لیکن سکوت کیا ہے اور یہاں قبلی مذکور زبردستی اس قبلی بچارہ کی جان پر مار پیٹ سے ظلم شدید کیا تھا  
 پھر بھی انھوں نے قتل کا قصد نہیں کیا پھر بھی یہ قصہ مؤید قتل اہل حق ہے کہ اسرار حکمت الہیہ کی کو نہیں معلوم وہی جانتا ہے اور  
 مقبول ذلی کہی مرد و دین میں ہوتا اور سورہ فاطر کی آیت قولہ تعالیٰ منہم ظالم لنفسہ ومنہم مقصد ومنہم سابق باخیرات باذن شہر  
 کی تفسیر میں صحیح حدیث وارد ہے کہ کلمہ علی شریک واحد فی الجنة رو کا قال یعنی اپنے نفس پر ظلم کرنا اسلئے اور دینیانی درجہ پر  
 پہنچنے والے اور با مادہ الہی نیکیوں پر سبقت کرنا سب کو اہل جنت میں سے فرمایا پس اگر ظاہری گفتگو کو بیان قتل ہو تو  
 نفس کا ظالم ان کو ہی معلوم ہے جو ترک معاصی ہوا اور یہ ہرگز مراد نہیں ہے اور بعض علماء کا قول کہ نیکو کاروں کو اسلئے جو کام نیک ہیں  
 وہ اہل قربت منزلت کے حق میں گویا گناہ ہیں اسکی مثال یہ ہے کہ اگر بادشاہ کا وزیر صرف خدمتگار کے برابر نہکھا جھلنے کا کام کر دیا  
 کہ یہ تو جو کام خدمتگار کے حق میں اسکی نوبی تھی وہ وزیر سے نازیبا ہو گا حتیٰ کہ وہ نالائق قرار دیا جائیگا حالانکہ بلادران یوسف علیہ السلام

کی نسبت صلاحیت کا گمان لازم ہوا اور جو کچھ اُن سے واقع ہوا خواہ باپ کی ایذا تو اسکو خود باپ نے عفو کر کے اللہ تعالیٰ سے اٹکے لیے استغفار لیا اور خواہ حضرت یوسف کے حق میں تو اُنھوں نے خود فرمایا لا تشریبنا بکم الیوم بغیر اللہ نلکم پس کسی کج حال نہیں کہ کچھ گستاخی کرے اگرچہ بوجہ قطعی دلیل نہ ہونے کے یقین نہیں ہو سکتا کہ دے ایسے پیہر تھے کہ اُنکو وحی ہوتی تھی اور مترجم کہتا ہے کہ ایک بڑی جماعت مفسرین وغیرہ جو انکی نبوت کے قائل ہیں شاید اُنکی مراد قبی نبوت ہو تو ضرور ہوگا کہ انکو وحی ہوتی ہو بلکہ وحی مخصوص حضرت یوسف علیہ السلام تھی اور دوسے رسول کے ریل تھے اور یہ صحیح ہوا ہو کہ ایک رسول کے بھی رسول تابعین ہوتے ہیں اور خود قرآن مجید میں لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع اور عیسیٰ علیہ السلام حضرت عیسیٰ کے تابع تھے اور بنوہم رسول میں بہت ایسے پیہر گذرے جنکو نبوت پر عمل کرنے اور اسی پر مخلوق کی ہدایت کرنے کا کام تھا اور عوام اس امر سے ممنوع ہیں کہ شان نبوت یا اسرار الہی میں کلام کریں کیونکہ ناگہی سے انکو شیطان کے وسوسہ دور کرنے کی طاقت نہ ہونگی تو اُنکا دشمن اُن پر غالب ہو جائیگا ایسی طرح کہ خود خبردار نہ ہونگے چنانچہ اس ماننے میں بچہ وغیرہ کہتے گمراہ لوگ ایسے ہی خیالات پر اسلام سے خارج ہو گئے اور منہ سے اسلام کا دعویٰ کرنے سے اور لوگ ان کے دھوکے میں اعتقاد کا ضراٹھاٹھاتے اور دنیا کے لالچ سے گمراہ ہوتے ہیں جیسے فاحشہ کسبیوں کے دعویٰ سے کہ ہم مسلمان ہیں تمام عوام یہ سمجھے کہ بد اعتقاد ہی دھنسی میا کی اسے ایسے کبیرہ گناہوں کے ارتکاب سے کچھ اسلام میں تو فرق آتا نہیں لہذا عموماً بدکاریوں و فحش فحور کو میا کہہ کر علانیہ کرنے لگے اور کسی نے نہ روکا تو سب عذاب خواری میں گرفتار ہوئے اس واسطے لازم و فرض ہو کہ عوام جب انکو اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر دارالآخرۃ کے وعدہ و وعید کا یقین اور الہی موت کا یقین ہو تو اسے ہر حکم کی جو قرآن مجید و حدیث میں ہے اور جو قطعی تباہ کرین اہل ہدی تفسیر کی ایسی باتیں کہ حضرت یوسف کے بھائی نبی تھے یا نہیں تھے تو اسکا انکو صریح حکم قرآن یا حدیث میں نہیں ہو پس اُنکے واسطے نیک گمان کریں اور جو افعال مذکور ہوئے اُن سے بھرت نہ کریں کیونکہ جن پر ظلم سمجھا گیا انھوں نے خود معاف کیا اور استغفار کیا تو دوسرا اپنی عاقبت کیوں خراب کرے اور اسکا کیا حق ادا کیا اختیار ہو۔ فافہم۔ واللہ تعالیٰ اعلم دہو ارحم الراحمین و کچھ اشارات لہل الحق کے طور پر مترجم اور اشارہ کر چکا ہو کہ جس سے برادران یوسف کی ایک خاص نیت ظاہر ہوتی ہو اور بیان عرائس سے سننا چاہیے تو ابعد کان فی یوسف و آخرتہ الایۃ۔ یہاں کثرت سے علامات و آیات ہیں جیسے یوسف کے چہرہ سے ظہور نور و انکے دل سے ظہور علم غیب و معرفت بذات و صفات اور وفات سے لطائف افعال صنائع عجیبہ و در بیان اس عظیم قدر کا جو اللہ تعالیٰ نے نفس مارہ میں رکھا ہے کہ اپنی شہوات و خواہشوں و حرص کیلئے آدمی کو فتنہ میں مبتلا کرتا ہو اور یہیں ایک عجیب فریب کر ہو کہ کبھی کبھی مضبوط آدمی کو نیک بات کی تصویر دکھلا کر ایک ایسے کام پر آمادہ کرتی ہو کہ اسکے ضمن میں بکثرت معاصی میں گرفتار ہو جاتا ہو حالانکہ وہ بات جمل بھی نہیں ہوتی اور اسی راہ سے اس نفس مارہ و طبیعت شیطانیہ میں قوی ارتباط ہے پھر صدق و صبر کا انجام نیک و ریکہ بدی کا بد انجام اور طبیعت ازلیہ اکیہ کہ وہ کسی طرح تبدیل نہیں ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے خوف و ادب سے مصیبت و دولت گوارا کرنے میں ایسی راہ سے راحت و عزت کا گمان نہیں ہوتا اور مانند اسکے و قال المترجم الشراہر مذکور ہو کہ شیخ نے کہا کہ اس نصیر میں مرید کیسے اپنے درجہ و فہم کے مناسب آیات ہیں و متوسلین ہا نہیں کیلئے اپنے اپنے مراتب کے موافق آیات لطیف ہیں اور قصص میں سے ہمیں بڑے بڑے

معارف توحید موجود ہیں۔ محدود تصور کرنے کا کہ مخلوق کے لیے حضرت یوسفؑ میں آیات ہیں اور حضرت یوسفؑ کو خود ہی اپنی اہلیات میں بڑی معرفت حاصل ہوئی کہ کہا۔ یا ابرہی نفسی ان النفس الامارۃ بالسور۔ اور بعض نے کہا کہ یہاں سے ایک انانی قیافہ بجاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جسکی صورت و سیرت چھی کرنا ہے وہ ظاہر و باطن کسی ناپاکی سے غلط نہیں ہوتا ہوا قول یہ دانا فی تو علم الی عزوجل ہی کو مغفوض ہو وہی خوب انما ہر کہ جس کو اسے کیسا پیدا فرمایا ہے۔ ابن عطار رح نے کہا کہ شان اس قصہ کی یہ ہے کہ جو عزیزوں اسکو سننے وہ اسے استراحت پاتا ہر قلت جہت اب بفرمایا کہ جو خداوند و دور کرنے پر مشورہ کہ عزم کیا تو اس پر عمل نہ کیا مگر باندہ کا مال تھا۔  
**قَالَ اَيُّهَا بَا نَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ وَإِنَّا لَنُصِیُّونَ ۝ اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزِلْغَ وَيَلْعَبَ**  
 بوسے اسے باپ کیا کہ نہ تو اعتبار نہیں کرتا مارا یوسفؑ پر اور ہم تو اس کے خیر خواہ ہیں

### وَإِنَّا لَنُحْفَظُوكَ ۝

اور ہم تو اس کے نگہبان ہیں

جب اس بات پر عزم کر لیا کہ یوسفؑ علیہ السلام کو اپنے جدا کر دین تو اس کے لیے حیلہ چاہا اور اس حیلہ کو پورا کرنے کیلئے باپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ قالوا۔ اور کہنے لگے بھو تو جیسے۔ قیافہ اسے ہمارے باپ۔ مَالَاکَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ۔ آپ کو کہ آپ کو ہمارا یوسفؑ پر امن نہیں ٹھہرتے ہیں۔ وَإِنَّا لَنُحْفَظُوكَ۔ اور ہم تو اسکی بہتری و بھلائی چاہتے واسے ہیں اس طرح تعجب سے کہنا صرف حیلہ تھا ورنہ دل میں یوسفؑ سے حسد واسکے قتل تک کا عزم رکھتے تھے اور چونکہ باپ نے بھی انکی طرف سے یوسفؑ کے ساتھ مکر و حسد کو چھوڑ دیا تھا اسلئے واسطے اپنا نیک خواہ بننا اس شد و مد سے ظاہر کیا کہ بطور تعجب کے بیان کیا کہ ہم تو اسکا دل و جان سوا اسکے خیر خواہ ہیں تو تعجب ہے کہ آپ کو یوسفؑ پر امن نہیں ٹھہرتے ہیں یہی تلمیح اگر فرماست ہے آدمی کو کسی کی طرف سے کوئی بدی محسوس ہو تو اس سے احتیاط کرنا روا ہے اور ایسی بدکاری در حقیقت گمان بد نہیں یا ممنوع نہیں ہے اور منع یہ ہے کہ کسی کی طرف سے گمان بد پیدا کر کے اسکے آزار کی فکر کرے مثلاً زید کو اپنا دشمن گمان کر کے اسکے ار ڈالنے کی فکر کرے تو سنہ ہی اور اگر وہ جو عداوت محسوس ہو تو اپنے آپ کو اس سے محفوظ رکھنے میں احتیاط ہو اور تمام کلام فی قولہ ان بعض الظن اثم میں نشانہ اس سے تحقیق آویگا جب اپنا واضح دامن ہونا بیان کر چکے تو درخواست کی۔ اَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا۔ یوسفؑ کو ہمارے ساتھ بھیج دیجئے کہ کل کے روز۔ یعنی جنگل کو ہم کل کے روز مویشی چرانے یا تیر اندازی وغیرہ کیلئے جانا دینگے ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھی بھیج دیجئے یَزِلْغَ وَيَلْعَبَ کہ پھوٹے بند کھادے دیکھلے۔ تر تے پھل پھلاری میوے مزے سے کھانا۔ تر تے انسان اپنے جی کے خوشی کے موافق بیٹھے چاہا فو کہ وغیرہ سے متن اٹھایا پس مراد یہ ہے کہ دل کھل کر جنگل کے پھل و میوے کھائیگا اور عجب کرے گا یعنی کھیل کر دکرے گا۔ ابن عباس نے کہا کہ خوش مل ہو گا اور کو دھاند کرے گا۔ یہ تو ایک قرأۃ کے موافق ہے جو جمین تر تے و یلعب بار تحبہ صغیرہ غائب ہے اور فاعل حضرت یوسفؑ ہیں دوسری قرأۃ ابن کثیر و ابی حمزہ و ابن عامر کی تر تے و یلعب بنون صغیرہ جسے شکلم ہو تو معنی یہ ہیں کہ کل ہمارے ساتھ یوسفؑ کو بھیج دیجئے ہم خوشدلی کے ساتھ پھل میوے کھا دیں گے اور کھیل کر دکرے گے یعنی ہمارے ساتھ وہ بھی خوشی سے کھیلے کہ دوسرے گنا اس قرأۃ پر سوال وارد ہوتا ہے کہ ہو و لعب تو ممنوع ہے یہ کیسے انہی سے جو کہتے تھے کہ ہم ہو و لعب کرینگے اسکا جواب امام قرأۃ ابو عمرو بن العلاء سے یون مروی ہے کہ سائل کو جواب دیا کہ اس وقت ہی لوگ

انہی نہیں تھے یعنی نبوت انکو اس مانہ کے بعد چل ہوئی ہو۔ قال مترجم اگر روایت صحیح ہو تو شیخ ابو عمرو بھی انکے ہی ہونے کے قائل تھے اور نیز یہ جواب سی تقدیر پر ہو کہ قبل نبوت کے نبی ایسے فعل سے جو بظاہر گناہ ہو وہ سے فقہاء نہیں ہوتا ہو چاہے کہ اس سے ایسا فعل سرزد ہو جاوے مگر جن لوگوں نے کہا کہ نہیں بلکہ نبی ہمیشہ سے محفوظ ہوتا ہو تو اسکے دافق یہاں جواب یہ ہو کہ سائل نے جو یہ گمان کیا کہ لب سب ممنوع ہو غلط ہیں بلکہ بعض اقسام کے لعب جائز ہیں چنانچہ حدیث میں عورتوں سے ملاجعت اور گھوڑے کی سواری داسکے کہ تب کھانا اور مشق کرنا اور تیر اندازی کا کھیل جائز ہو اور یہ اگرچہ حقیقت میں لب نہیں ہو مگر چونکہ لب کی صحت میں ہو اور یاد آئی ذکر و تسبیح و قرآن وغیرہ کی صورت اس سے ظاہر نہیں ہوتی ہو اس واسطے لب کہلا یا پس ممکن ہے کہ انھوں نے ایسا ہی کوئی مباح فعل مثل سیر درختان و صحرا کو لب کہا ہو بلکہ سواری دوڑانے و آگے نکل جانے و تیر اندازی و نشانہ بازی کا کھیل تھا کیونکہ خود بیان کیا تھا۔ انا زہنا نستبق یعنی ہم دوڑیا سواری کی دھاپ میں کہ کون آگے نکل جائیگا کبڑوں و اسباب کے پاس سے چلے گئے تھے اور یوسف کو یہاں بٹھلا گئے تھے لیکن مقام یہ چاہتا ہو کہ سوائے نشانہ بازی وغیرہ کے اور کھیل بھی ہو جہیں یوسف کی شرکت ظاہر ہوئے۔ اور وہ بھی از قسم مباح ہو سکتا ہو آخر فعل ایسا جائز کوئی کھیل مقصود تھا جس سے حضرت یعقوب علیہ السلام نے انکار و منع نہیں فرمایا اور انکا یہ قولہ مان لیا کہ ہم کھیل کو ذکر شیعہ ہمارے ساتھ یوسف تھا بھی خوش ہو گا و انکا لکھنے محفوظ اور ہم ہر حال میں یوسف کے خوب محافظ رہیں گے یعنی کسی طرح کا اندیشہ آپ نہ فرما دین ہم اسکو خوش و خرم کھلا کو و اگر آپ کے پاس واپس لاوینگے۔ و فی العرائس فی تولد قالوایا مالک لانا منا الایہ۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے امتحان کا حال بیان فرمایا کہ جب حق سبحانہ تعالیٰ بندوں کو امتحان میں ڈالتا ہو تو اسکی باریکی و حکمت بالغہ و قدرت کاملہ کو عقلیں حیران و حواس عاجز ہو جاتے ہیں کوئی نجات نہیں پاتا مگر جسکو خود چاہے یہاں تک کہ انہی بھی نہیں پہنچتے کیونکہ وہ عقول سے بالاتر ہو اور یوسف علیہ السلام کے ہوائی تو اس سال میں نبوت کے درجہ تک پہنچے تھے۔ شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کی شان قہاری سے میں حیرت میں ہوں کہ جب اُسے تجلی قہر فرمائی تو دیکھو جن لوگوں کے نام و فرائض میں نبوت و رسالت کے خانہ میں درج تھے انکی فطرتیں کس طرح متغیر فرمائیں وہ جو جلسہ کیسے اسپر کوئی حاکم نہیں ہو اسی نے سب کو پیدا کیا وہی سب کا مالک ہو اور اسکی حکمت و شان کو کوئی شوق دراک نہیں کر سکتا ہو جو چاہتا ہو حکم دیتا ہو وہی واقع ہوتا ہو۔ یہاں سے حق تعالیٰ کی رحمت کا نزول ہو کہ اسے ہم سب گنہگاروں کیلئے عذر بتلادیا اور اس سے ظاہر کیا گیا کہ صدق و راستی کے مقام پر جو کھڑا ہوتا ہو اسکے دل پر خطرات کس قدر ہجوم کرتے ہیں اور وہ سب نفسانہ کی طرف سے آفتیں ہیں ادنیٰ یہ ہو کہ حسد و کفر سنانا ہو چنانچہ ہارن یوسف نے کہے کہ مالک لانا سنا علی یوسف و نالہ لنا صحوین۔ حالانکہ اپنے دل میں غلطی کا موقع خوب پہچانتے تھے کیونکہ انھیں کے دلوں میں حسد بھر گیا تھا اور دل میں یوسف کا آزار دینا چھپائے ہوئے ظاہر میں اس طرح بیان کرتے تھے پھر بھی کچھ متنبہ نہیں ہو سدا پاک ہو وہ خلاق عظیم جو بندہ کو اسکے نفس سے بجا رب میں ڈال دیتا ہو اور صفائی و مودت کو دم بھر میں مکدر کر دیتا ہے دیکھو اس پر وہ کی موٹائی کہ اپنے باپ پیغمبر حق کی فراست سے بیباک ہو گئے اور خیال کہ پیغمبر حق کو اللہ تعالیٰ نے یہ علم دیا ہے کہ ہمارے دلی مکر و مصلحت کو نہ فرستے سے پہچان جاوینگے بعض نے کہا کہ یہ شہر یعقوب علیہ السلام کو یوسف پر مومن نہیں کہتے تھے کیونکہ نور فراست سے ان کے دلی حسد و بغض کو پہچانتے تھے تو اللہ تعالیٰ اسلئے

مناظرہ کرتے رہے۔ یہاں ہود و لوط کی اہانت و بنا صرف اسوجہ سے تھی کہ حضرت یعقوب نے یوسف کی لطافت و چارہ کو ملاحظہ فرمایا کہ نبوت کا بوجھ ان پر گمان ہو گیا اور انقیاض نے سینہ میں اثر کیا تو انکو ہود و لوط کی اجازت دی تاکہ ایک دم عزت و محبت کے پیالے درود اور انقال محبت و معرفت کے مہوم سے باہر ہو کر آیات و علامات الہی کو مخلوقات میں ملاحظہ کریں لہذا اس حرکت سے چشم پوشی فرمائی و نہ وہ غافل نہ تھے کہ ہود و لوط ان کو زجر و توبیخ فرماتے اور دیکھا کہ ان کے دلوں میں ایک لطیف مکر و انار توہر کا طور ہو رہا تھا کہ یہ مقام ابتلا و امتحان ہو تو انھیں پر اسکا ہمار رکھا اور تقدیر الہیہ ہر تہہ پرستہ سابق ہے اور غیرت الہیہ نے حجاب دوری اُنکے و یوسف کے درمیان مقدر فرمائی تھی۔ محمد بن علیؑ نے فرمایا کہ جب انکو زجر سے منع نہ کیا اور خاموش ہو تو اس لیے متصل ہر نتیجہ نکلی جس سے برابر غم متصل ہو گیا۔ ابن عطار نے کہا کہ اگر حفظ الہی کے سپرد کر دیتے اور جانے دیتے تو محفوظ رہتا و سیکر بخون نے حفاظت کی تدبیر کی اور انکے اس عہد پر کہ انالہ یاقظون۔ اعطاء کیا تو انھوں نے امانت میں خیانت اور عہد میں بد عہدی کی چنانچہ دوسری مرتبہ بنیامین کے بارہ میں کہا کہ اشد خیر فافظا۔ تو محفوظ رہا بلکہ سب مل گئے بعض نے کہا کہ حضرت یعقوب نے تین مرتبہ اپنے نفس کی طرف رجوع کیا اور اسی میں مہمل ہوئے اول تو یوسف سے کہا کہ لا تقصص و یا ک علی اخوتک نیکید و الک کید اہل آخر انھوں نے کید کیا اور دوسری مرتبہ جب انھوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ بھیجو تو کہا کہ اخاف ان یاکلہ الذئب۔ آخر انھوں نے کہا کہ اسکو بھیڑا کھا گیا تیسری مرتبہ کہا کہ لا تلوا من باب واحد۔ آخر ان لوگوں کو وہی پہونچا جس سے پرہیز چاہا تھا۔ انتہی۔ جب برادران یوسف علیہ السلام نے درخواست کی تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے جواب دیا۔

قَالَ اِنِّي لَيَحْزُنُنِي اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَاَخَافُ اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَاَنْتُمْ

عَنْهُ غٰفِلُونَ ۝ قَالُوا لَئِنْ اَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ اِنَّا لَمَعْلَمُونَ ۝

اس سے بیخبر رہو۔ اس سے کہ لپٹاؤ اسکو اور ڈرتا ہوں کہ کھا جاوے اسکو بھیڑیا اور تم اس سے غافل ہو۔

اِذَا الْخٰسِرُونَ ۝

سب کہہ گنوا یا

اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے ان سے یہ اندر بیان فرمائے۔ قَالَ اِنِّي لَيَحْزُنُنِي۔ کہا کہ ضرور مجھے غمگین کرتا ہے اَنْ تَذْهَبُوا بِهِ۔ یہ امر کہ تم یوسف کو لے جاؤ یعنی شدت الفت سے ایک دم کی جدائی ناگوار ہو تو اتنی دیر تک تھکے ساتھ بھیجنا مجھے ہشمرہ غمگین کرے گا اور دوسرا عذر یہ کیا کہ ذَاخَف اَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ۔ اور غلو خوف ہو کہ اسکو بھیڑیا کھا جاوے وَاَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ۔ درحالیکہ تم اس سے غافل ہو۔ یعنی موشی چرانے اور سبقت و تیراندازی وغیرہ میں تم اس سے غافل ہو اور تمھاری غفلت میں اسکو بھیڑیا کھا جائے۔ سراج میں لایا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام نے خواب دیکھا تھا کہ یوسف علیہ السلام پر بھیڑیے نے حملہ کیا لہذا احتیاط پر ہمیشہ کہتے تھے اور اسی خیال سے ان سے یہ بات ذکر فرمائی اور آخر اسی بات کو انھوں نے یہاں پر لکھا تھا اسی واسطے ابن عمرؓ سے حدیث مروی ہو کہ ان لوگوں کو خراب باتیں مت سکھلاؤ کہ وہ جھوٹ بولیں چنانچہ

یعقوبؑ کے بیٹوں کو یہ حیلہ نہیں معلوم تھا کہ آدمی کو بھیڑیا کہا گیا مگر جب باپ نے انکو بتلایا تو جھوٹ بانڈھا اور کہنے لگے کہ اسکو بھیڑیا کہا گیا  
رواہ السلفی والوالہ الشیخ وابن مردویہ۔ اب جانتا چاہیے کہ پہلا عذر جو حضرت یعقوبؑ نے بیان فرمایا اگرچہ اس سے اپنی بے قیاری پر  
ترحم کا اظہار چاہا کہ جب اتنی دیر صبر نہیں ہو سکتا تو مدت تک بیقرار رہو غمگین کرنے کی تدبیر نہ کرنی چاہیے مگر برخلاف اس کے  
یہ کلمہ زیادہ حسد کو بھڑکا دیا ہو گیا اور یہ کہ اسکی ایک دم کی جدائی ایسی ناگوار ہو اور ہماری ہر روز کچھ پر دانیوں ہی اور آخر  
جس قدر غم حضرت یعقوبؑ کو ہوا اس قدر انکے خیال میں بھی نہ تھا بلکہ جانتے تھے کہ چند روز میں دفع ہو کر ہماری طرف متوجہ ہونگے  
لہذا انھوں نے اس سے حسد کو زیادہ بھڑکایا اور اسکا کچھ جواب نہیں دیا بلکہ دوسری بات کا جواب یا۔ قالوا دوسری بات  
کے جواب میں کہنے لگے کہ لَئِنْ أَكَلَهُ اللَّيْلَةُ أَكَلَهُ النَّهَارُ اگر یہ تصور کیا جاوے کہ اسکو بھیڑیے نے کھا لیا۔ وَفَجَّيْنَاهُ عَصَبَةً۔ حالانکہ ہم لوگ  
ایک جماعت میں جیسے سر کے گرد عصا بہ محیط ہوتا ہے ہم اسکو گھیرے ہوئے رہیں گے اور ایسی حالت میں کھا لیا تو۔ اِنَّآ اِذَا الْخَاسِرُونَ  
ایسی صلوٰت میں ہم لوگ مٹھبہ خاسرین ہونگے یعنی کمزوری و عاجزی کی وجہ سے گویا ہمارا عدم وجود برابر ہو گا اور ہم کسی شمار  
میں نہ ہونگے۔ فائدہ حضرت یوسف علیہ السلام نے خواب بیان کیا تو بلائے حسد ہجوم گر گئی اور یعقوبؑ نے کہا کہ بھیڑیا کہا گیا  
تو اسی مکر سے غمگین ہوئے عرب کی مثل صادق آئی کہ البلاء موصول باللفظ۔ باتوں پر بلا موقوف ہو اور یہاں سے زبان  
کے آفات سمجھنا چاہیے بعض تابعین سے مذکور ہے کہ اگر بات خالص چاندی ہو تو اس سے خاموشی مہنا بالکل سونا ہو اور بیشک  
حدیث صحیح ہے کہ من صمتت بنجا جو خاموش رہا وہ سالم رہا وقت فی العارنس فی قولہ داخات ان یا کله الذئب۔ حضرت یعقوبؑ  
علیہ السلام نے سچ فرمایا تھا ان کے حسد کے بھیڑیے سے خوف کیا اور اسکو بھیڑیا دیکھنا حقیقت تھا یعنی حسد کی صورت بھیڑیے  
کی ہو اور ان واقعات میں جو کہ حضرت یعقوبؑ نے دیکھا اسمیں انکی نظر باطنی سابقہ تقدیر پر واقع ہوئی اور فرزندوں سے  
دربارہ یوسف علیہ السلام کے جو کچھ نور نبوت سے دیکھ کر بیان کیا وہ آئندہ زمانے کے واقعات ہوئی تھے اور یہ تدبیر وغیرہ  
کچھ حقیقت توحید کے مافی نہیں ہو کیونکہ عقل و عادت و عواس کو بقضائے بشریت استعمال کرتا کبھی انبیاء و صدیقین کے لیے  
حقائق تقدیر کے معائنہ سے پردہ نہیں ہو سکتا کیونکہ انکا یقین ہماری مسوسات کے دیکھنے سے بھی بہت بڑھا ہوا ہوتا ہو و  
خوب جانتے ہیں کہ عرش سے فرش تک جو کچھ حرکات و سکنات واقع ہوتے ہیں وہ حرف کہن اور حکم الہیہ میں مسخر و مقدر ہیں  
نیز معلوم کر لیا کہ تقدیر میں میرے واسطے درمیان فراق ہو لہذا ایجانے ہی پر حزن پیدا ہوا اور فرزندوں کو غافل ہی مٹنی  
میں کہا کہ جو میرے علم میں ہو اس سے تم کو آگاہی نہیں ہو۔ اقول یہ اشارہ ہو کہ شہود وحدت میں حکم بظاہر غیر سے اور  
باطن حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے ہو پس ہمارا اندہ و ملال کسی دوست سے نہیں ہوتا۔ فافهم فانه دقیق والله تعالیٰ اعلم۔ انھوں  
نے دیکھا کہ غیرت حق کسی غیر پر نظر رکھتا نقص شان نبوت قرار دیتی ہو حتیٰ کہ وسائل پر بھی نظر نہ ہو صرف شہود حقیقت ہو۔  
اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ بھیڑیے نے یوسفؑ کو نہیں کھایا تو معلوم ہوا کہ وہی حسد کا بھیڑیا شمشل ہوا اور فراست نبوت میں خطا کا  
احتمال خطا ہو اور خود انکو فراست سے یوسفؑ کے آخر عمر تک واقعات معلوم تھے چاہو یہ کہ وہ خواب وغیرہ سے ظاہر ہوئے  
لیکن انھوں نے مراد آئی تعالیٰ سے موافقت کی کہ یوسفؑ نے جدائی و شہود حقیقت پر نظر ہو تو اپنی مراد چھوڑ دی ابو علی بحر جانی  
نے کہا کہ بھیڑیے سے خوف کیا تھا وہی مسلط کیا گیا اور اگر اللہ تعالیٰ کا خوف کرتے تو بھائیوں کو مجال نہیں ہوتی اقول یعنی ہاں

سے بھی نہ کہتے کہ بھڑیے کا خوف ہو جنید نے کہا کہ ان کا حسد اسی شفقت کے کلمہ سے اور زیادہ بڑھا کہ قصد کو خواہ مخواہ  
پورا کیا۔ قولہ **قَالَ تَاللّٰهِ اِنَّ كَلِمَةَ الذَّبِّ وَخَنَ عَصِيَةِ الْاٰيَةِ**۔ تقدیر ادنیٰ کو قوت نہ ہر دفعہ نہیں کر سکتی ہوا فقیر کہ کم فتنہ قلیلہ  
غلبت فتنہ کثیرہ باذن اللہ اور قولہ **عَلَّمَهُ اِلٰهٌ عَزِيزٌ عَلِيمٌ** وغیرہ آیات سے اس طرف اشارت ہے لیکن نظر  
توحید کبھی بھڑیے سے ساکن ہو جاتی ہے پس ان کے اس خیال پر کہ ہم ایک عاصیت قوی ہیں خاموش ہونے پس اللہ تعالیٰ نے  
اسکو قلعہ کر دیا اور ان عہد و امانت والوں نے اسکو لہجہ کر جب میں ڈال دیا اور بنیامین کو ساتھ کرتے وقت اللہ خیر حافظ کیا تھا  
تو اللہ تعالیٰ نے اپنے حفظ سے اسکو یوسف تک پہنچایا اور یوسف کے ساتھ ان سب کو یعقوب کے پاس جمع کر دیا۔ یہی عبرت و نصیحت  
ہے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کر نیک اعمال غیر اعتناء کا نتیجہ کیسا ہوتا ہے۔ قصہ حب بیون نے باپ کو اطمینان دیا تو آگے یہ حال ہوا۔  
**فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهٖ وَاجْمَعُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْا فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِّهٖ وَآوَحَيْنَا اِلَيْهٖ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ**  
پھر جب لے کر چلے آسکو اور متفق ہوئے کہ ڈالیں اُس کو گم نام کنوین میں اور ہم نے اشارت کی اُسکو کہ توحید دے گا اُن کو

**يَا مُرْسِيْ هٰذَا وَهٰذَا كَيْشَعْرٌ وَّوَنَ**

ایک بے کام اور وہ نہ جانیں گے

شیخ وہب بن منبہ و دیگر اہل اخبار و قصص نے ذکر کیا کہ بھائیوں نے حضرت یوسف کو گھمایا اور بھلا دیا کہ ہم ایسے ایسے کیل تماٹھے  
میں خوشی کرتے ہیں تمہارا جی ہمارے ساتھ چلنے کو نہیں چاہتا ہو یوسف نے کہا کہ ان میں بھی چلوں گا تو بولے کہ اچھا آپ چل کر  
اجازت مانگو تو سب نے جاکر کہا کہ یوسف کا بہت جی چاہتا ہے حضرت یعقوب نے پوچھا کہ بیٹا تیری کیا مرضی ہو کہ ان بابا بھائی  
میرے بھائی پیار و محبت کرتے ہیں اسباب اجازت دینے کے حضرت یعقوب نے پیار سے اُن کے عہد پر اُن کے ساتھ کر دیا۔ **فَلَمَّا**  
**ذَهَبُوا بِهٖ**۔ پھر جب اسکو لے گئے تو جب تک نظر کے سامنے رہے ہر ایک باری باری سے کندھے پر بٹھاتا اور گود میں لیتا تھا  
جب نظر دن سے غائب ہو کر دور جنگل میں ہماں کوئی نہ تھا پوچھے تو غیظ و غضب ظاہر کیا اور اس صغیر بگینا ہ بچہ کو تھپرون و  
لاتون سے مارنا شروع کیا وہ روز و رات فریاد کرتا اور ایک کے لپانچہ سے بلبل کر دوسرے کی طرف پٹاہ لینے دوڑتا وہ بھی جب  
مارتا تو تھپرون سے مارا جاتا گریہ ہی آفت پاتا اور جس سے فریاد کرتا وہی تریں کی جگہ اسکو لپانچہ مارتا آخر ایلوس ہو کر باپ کا  
نام لے کر رونے لگا کہ اسے پدر مہربان تیرے یوسف کا یہ حال ہو بابا اگر تم دیکھتے تو تم سے صبر نہ ہوتا اسے باپ اُغھون نے  
کتنی جلدی بھرا عہد بھلا دیا آخر اس صدمہ جانکاہ سے قریب مرگ نو بت پہنچی اور بڑے بھائی روپیل نے زمین پر  
پٹک دیا اور سینہ پر چڑھ کر چاہا کہ قتل کر دے حضرت یوسف نے اس چوٹ و صدمہ کے بعد اپنے قتل کا سنا دیکھ کر  
اُس سے فریاد کی کہ مجھ پر رحم کر دیجھے چھوڑ دو اسنے کہا کہ اے راحیل کے بچہ اب تیرا وہ بھوٹا خواب کہاں ہو اُغھون  
چاند سورج سے کہو کہ تجھے چھڑا دے اور اگر دن مڑوڑ کر مار ڈالنا چاہا حضرت یوسف نے ہودا سے فریاد کی اسکو رحم آگیا  
اُس نے روپیل کا ہاتھ پکڑ کر کہہ دیا کہ تم نے یہ کچھ نہیں کیا تھا آخر لیچے کہ جب میں ڈال دین۔ **كَمَا قَالَ تَاللّٰهِ**۔ **وَاجْمَعُوْا اَنْ يَّجْعَلُوْا**  
**فِيْ غَيْبَتِ الْحَبِّهٖ**۔ اور سب متفق ہوئے کہ اسکو جب کے کوئل میں ڈال دین جب وہاں پہنچے تو حضرت یوسف اسکو دیکھ کر  
ڈرے مگر اُن لوگوں نے اس اندھیرے کنوین میں جب کا پانی کھاری تھا لٹکا دیا اور یوسف کے ہاتھ کماروں سے بھٹک کر رہ گیا



بندھا ہوا اندر اتارا اور پنج کنوین سے سی کاٹ دی۔ آنحضرت اندر گرے اور پانی سے ابھر کر ایک پتھر زمین تھا اسکو پکڑ کر  
 اسپر آرام پایا اور اس حال میں جب لٹکاتے تھے ان کی قمیص ان لوگوں نے اتار لی تھی روایت ہے کہ جب پنج مین سے سی کاٹ دی  
 تو حکم الہی حضرت جبریل نے پنج مین سے آپکو بغیر تکلیف کے اس پتھر پر بٹھادیا اور جب ابرہہ سم خلیل علیہ السلام کو مزدنہ فیص  
 اتار کر گوہن کے ذریعہ سے آگ میں پھینکا تھا تو حکم الہی تعالیٰ حضرت جبریل نے ملہ جنت انکو پسایا تھا وہ قمیص حضرت اسحاق  
 سے حضرت یعقوب تک راشت ہو چکی تھی حضرت جبریل نے اسوقت حضرت یوسف کو پسائی افندوی الہی سنائی کہ اذیتنا الیہ  
 اور ہم نے وحی بھی یوسف کو یعنی اسی جیسے اندر کہ لَتَنَبَّہُفَہُ بِأَفْرِہُفَہُ لَہَذَا قَوَانِ لَوَکُونِ کَوَانِ کَہِ اس قول سے آگاہ  
 کر دیا۔ ھَہُ لَکَیْشَہُ ذَہُ۔ حالانکہ وہ نہ جانتے ہوں گے کہ تو یوسف ہی یعنی کسی بلاکت وغیرہ کا خوف مست کر ہم تجکو ایسے  
 شبہ پر پہنچا دیں گے کہ یہ لوگ تیرے آگے ذلیل کھڑے ہوں گے اور تو ان کو اس فعل سے آگاہ فرما دینا اور یہ تیرے بندہ کی درجہ  
 کی وجہ سے یہ گمان بھی نہ کریں گے کہ یوسف ہی بلکہ ان کو یہ خیال ہو کہ یہین ہلاک ہو جائیگا چنانچہ جب حضرت یوسف کنوین میں  
 ٹھہرے تو بھائیوں نے آواز دی اور حضرت یوسف کی عمر چونکہ بارہ برس یا کم تھی تو ان کو اس سید پر جواب دیا کہ شاید  
 مجھے نکال لیں گے پھر ان لوگوں نے پتھر چھبے کہ ابھی جیتا ہے اسکو پتھروں سے ہلاک کریں مگر یہوداسنے رد کا اور نہ مانا کہ کوئی  
 مائے اور روایت ہے کہ تین روز آنحضرت اس کنوین میں رہے اور یہود انکو کسی ترکیب سے کھانا نہ پہنچاتا تھا اور کنوین کا پانی حکم  
 الہی شیریں ہو گیا۔ تھے قدم کے تلے خاک کھینچا ہو جائے تھے تھانے کو ہر فارش گل بنجائے نہ ابن جبریل نے اپنے استاد  
 سے ابن عباس سے روایت کی کہ قط مین جب یوسف کے پاس انکے بھائی اناج لینے ہوئے تو موافق قولہ تعالیٰ فصر فہم وہم  
 لہ منکرون۔ یوسف نے ان کو پہچانا اور وہ نہیں پہچانتے تھے پس حکم دیا کہ صواع لاؤ یعنی وہ پیما جس سے اناج ناپا جاتا  
 تھا اسکو ہاتھ پر رکھ کر کھنکایا تو اس سے بھجھنا ہسٹ کی آواز نکلی فرمایا کہ مجھے یہ پیالہ آگاہ کرتا ہے کہ تم ایسے لوگ ہو کہ باپ  
 کی طرف سے تمہارا ایک بھائی یوسف تھا اسکو باپ تم سے زیادہ چاہتا تھا اسکو تم نے لیجا کر غیابت الحب بین ڈال دیا۔ پھر  
 دوبارہ اس جام کو بھنکارا اور کہا کہ پھر تم اپنے باپ پاس آئے اور تم نے کہا کہ اسکو بھیڑیا کھا گیا اور اسکی قمیص دروغ خون میں  
 لٹھا ڈالائے یہ سنکر انھوں نے آپس میں کہا کہ عجب ہو یہ جام تو ٹھیک تھا ہی خبر بیان کرتا ہے ابن عباس نے کہا کہ ہمارے  
 علم میں یہ آیت لتنبہنہم بامرہم ہذا الآتہ۔ اسی بارہ مین ہو بعض مفسرین نے کہا کہ قولہ وہم لا یشعرون کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے  
 اسکو جب مین وحی فرمائی در حالیکہ ان لوگوں کو وحی ہونے سے خبر نہ تھی۔ سراج مین کہا کہ اختار کا فائدہ یہ تھا کہ خالی خوراک  
 حد تھا تو اس کرامت سے بالکل دشمن ہو جاتے۔ اتول اسرار کی توجہ مولیٰ علم الہی ہونی چاہیے کیونکہ اگر ان کو وحی الہی  
 یا حضرت جبریل کی صورت سے آگاہ ہی ہو جاتی تو مارنے خوف کے جان بھل جاتی و حکم قولہ ولوشارکب ما فعلہ۔ اگر تیرا  
 پروردگار چاہتا تو وہ ایسا نہیں کر سکتے تھے ہرگز کسی کو مقابلہ حق عزوجل کی طاقت نہیں ہو۔ فانہم۔ پھر اگر کہا جائے کہ  
 حضرت یوسف بالکل صغیر تھے اسی حالت مین وحی فرمانے کے کیا معنی ہیں تو جواب اسکا کئی وجہ سے دیا گیا اول یہ کہ شان  
 نبوت کے استقرا حالات سے دریافت ہوا کہ وحی اسرار و احکام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتی تو سخت و شدید  
 تھی کہ سخت سردی مین آپکی پیشانی سے پسینہ پھٹنے لگتا اور اس کے بوجھ کو سوائے آپ کے کون سنبھالتا کیونکہ بڑے قوی جوان

کی ران پر آپ کا سر مبارک ہوتا تھا تو وہ اس قدر تیار ہو جاتا کہ گواہی دے سکتا تھا کہ میں نے یہ وحی تو اس وقت سمجھی کہ حضرت یوسف پر نازل نہیں ہوئی بلکہ جلالہ قسام میں سے صرف ایک قسم یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت یوسف کے پاس ایک بزرگوار شفیق جس سے یوسف کو تسکین ہو بہت شفقت کے ساتھ آئے اور اس غم و الم سے انکو تسکین دی کیونکہ جو حدات اس وقت اس صغیر سن میں آپ پر پیش آئے اگر کسی بالغ پر ہوں تو شاید اسکی روح فنا ہو جاوے تو صغیر بچہ کا کیا اندازہ ہو سکتا ہے کیونکہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ ایک صغیر بچہ جو ہمیشہ شفقت و ناز و نعمت کی گود میں پالا گیا یکایک ہونا کجنگل میں دس مرد مردہ دست کے ہاتھوں قتل کی دہشت و چوٹ کی حدیث میں گرفتار ہو کر ایک ہونا کجنگل میں ڈھکیل دیا گیا پس خیر اللہ کہ اچھی صورت میں اسکی تسکین و پیار کیلئے آدمی کی صورت میں آئے اور بشارت دی کہ تم نجات پا کر بڑے ہالی درجہ کو پہنچو گے۔ ددم وجہ یہ کہ ابھار مذکور ویسا ہی تھا جیسا حضرت یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کو صغیر سن میں وحی فرمائی اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ صغیر کو نبوت دے اور وحی سے سرفراز کرے اور بعض فرقہ مغرورہ وغیرہ نے جب اس سے انکار کیا تو یہاں یہ دعویٰ کیا کہ حضرت یوسف کی عمر سترہ سال کی تھی اور پورے مرد ہو چکے تھے لیکن یہ قول صریح مردود ہو اسلئے کہ اتنے بڑے آدمی پر یہ خوف نہیں ہوتا کہ اسکو بھڑپا کر یا کھا جائیگا جیسے اور بھائیوں میں سے کسی پر یہ خوف نہیں ہوا۔ وجہ سوم بعض نے کہا کہ یہ وحی بطریق الہام تھی جیسے قولہ او حی ربک لی النخل۔ اور قولہ او عینا الی ام موسیٰ۔ وغیرہ میں ہے لیکن صحیح قول اول ہے پھر اگر سوال کیا جاوے کہ آیت میں فلما کا جواب مذکور نہیں ہے تو کہا جائے کہ ہاں سوچو کہ وہ خود ظاہر ہے اور شاید وہ انحال جو ان سے سرزد ہوئے کہ ایسے باپ کی نافرمانی میں ایسے بیادھی بھائی کو اسطرح ایسی بیرحمی سے تڑپا کر مارا کہ رقیق القلب آدمی سکر تڑپ جاتا ہے اور چونکہ یہ صدمہ خالی جسم پر ہے اور مقصود تعظیم روحانی ہے لہذا اسطرح توجہ نہیں چاہیے اسلئے جو کوئی جادو وغیرہ حکم الہی کی تعمیل میں اپنے بچوں کی طرف دیکھ کر باور ہوتا ہے اسنے وسوسہ شیطانی قبول کیا پس تقدیر کلام یہ ہے فلما ذہبوا بہ لم یلبثوا ان فعلوا یہ ما فعلوا و اجمعوا ان یجلبوا فی غیابت الحب یعنی لیجا کے بعد اسکے ساتھ پہلے بہت بیرحمی کا برتاؤ کر کے پھر اس بات پر اتفاق کیا کہ اسکو جب میں ڈال دین پھر تم کتا ہو کہ جو کچھ حدیث و ضرب و شتم و انتہا بیرحمی کا برتاؤ مذکور ہوا ہے یہ قرآن مجید میں بصریح دیکھا یہ مذکور نہیں اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے کسی سے صحت کو پہنچا بلکہ طبقہ تابعین و تابعین میں سے بعض نے ذکر کیا ہے تو اسکی راہ سو گنا اسکے اور کوئی نہیں ہے کہ انھوں نے اہل کتاب سے لیا ہوا اور غالباً یہودیوں سے لیا ہے پھر جب یہودیوں کے روایات کو دیکھا جاتا ہے تو اسے بالکل مبہم کی سے کتاب الہی کے حکم تک بدل ڈالتے تھے تو بھلا تصون میں کیا اعتبار ہاں مذکور ہم تصدیق کرتے ہیں اور نہ جھٹلاتے ہیں اور اسلئے ہم کہتے ہیں کہ تقدیر کلام میرے نزدیک اسطرح مناسب ہے فلما ذہبوا بہ و اجمعوا ان یجلبوا فی غیابت الحب فعلوا یعنی جب لیگے اور اتفاق کیا کہ اسکو کنوین میں ڈال دین تو اسکو گزرے پھر جو کچھ افعال سختی و بیرحمی کے قصص سے مذکور ہوئے ہیں بہت بعید ہیں پھر اگر صحیح نہ ہوں تو ناحق ایک سخت تہمت کا دنیا میں بھیلنا ہوا جائیگا لہذا جس قدر کلام الہی و قرآن مجید سے ثابت ہو وہ یہ ہے کہ بھائیوں نے حضرت یوسف پر حسد کر کے چاہا کہ اسکو باپ جدا کر کے خود انکی نظروں میں محبوب ہوں تو بعض نے کہا کہ جان سے مار ڈکو کوئی بولا کہ نہیں ہم جان سے بھلا کیا ماریں اسکو فلان کنوین میں شاید وہ باؤلی ہوگی اتار دو وہاں سے کوئی مسافر لے جائیگا پس یہاں سے باپ کی اجازت سے لیگے اور اگر مار ڈالنا چاہتے تو ممکن تھا کہ ہمیں کسی حیلہ سے مار ڈالتے اور لیجا کر دشادیر چچ میں

بعض نے اختلاف کیا اتفاق کر کے کنوین میں اتار دیا سو وقت اللہ تعالیٰ نے وہی بھیجی کہ تو پریشان مت ہو تو انکو اس کے ایسے  
افعال سے خبردار کر چکا اور وہ بے شک شعور ہوں گے یہ ستر گیم کتا ہو کہ اس سے زیادہ ہم نہیں جانتے اور نہ ہم کو تہمت لگانا بے  
یقینی طریقہ کے جائز ہو لہذا مفسرین میں سے جسے برہمی کی روایات ذکر کیے یہ نتیجہ نکالا کہ انبیاء کے یہ افعال تو ہو نہیں سکتے تین  
یہ تو مرد صالح کے بھی افعال نہیں ہیں تو یہ لوگ صالح بھی نہ تھے۔ میں کتا ہوں کہ اسے یہ نتیجہ خراب تہمت کا کس دلیل سے نکالا  
ہے اگر قرآن مجید و حدیث صحیح سے نکالا تو غلط ہو کیونکہ سوائے قصد قتل کے جو شخص کا خیال نہایا محمد کے اور کچھ ثابت نہیں ہے  
اور اگر یہودیوں کے بیان سے نکالا تو ہم کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا ہو کہ ہم انکی باتوں پر اقرار یا انکار کچھ نہ کریں اسلئے کہ اس قصہ کے  
معائنہ کرنا اسے راہی تک ثقہ نقل کرنا اسے کہ جو شقی ہوں نہیں ملتے ہیں تو بھلا اسوہ دایات پر ہم کو ہرگز روا نہیں ہو کہ ہم  
برادران یوسف کے نسبت جنکو باپ نے معاف کیا اور خود حضرت یوسف نے معاف کیا ایسا اللہ لام لگا دین اور یہ وہم نہ کرنا کہ سلیمان  
کے شاعرون و قصہ کی کتابوں اور عموماً لوگوں کی زبان پر جاری ہو گیا ہو کیونکہ اصل حال تو معلوم ہو گیا اب اس شہرت کا کیا  
اعتبار ہو دیکھو جہان بھر میں مشہور ہو کہ فرعون دریا سے میل میں ڈوبا حالانکہ محققین مفسرین بلکہ مجاہد معرونین نے لکھ دیا کہ نہیں بلکہ  
قلمزم میں ڈوبا اور قرآن و حدیث میں بحر کے اندر ڈوبنا مذکور ہو اور یہی صحیح ہو اور مخرج نے سراج وغیرہ سے جو یہ روایات  
لکھ دیں تو ان لوگوں نے خود لکھ دیا ہو کہ قصہ و سیر و اخبار کی روایتیں ہیں اور ان میں سے کسی نے برادران یوسف پر  
یہ اعتراض نہیں کیا کہ اسکے نتیجہ سے وہ صالح بھی نہیں معلوم ہوتے ہیں بلکہ سراج وغیرہ میں انکے انبیاء ہونے پر حزم کیا ہو اور یہ  
نئے کہ وہ ہر قول کو اسکے نتیجہ پر رکھتے ہیں یہ اعتراض ہر طرف بعض ایسے زمانے کیا جن کو تفسیر لکھنے میں شاید یہ امتیاز  
نہیں ہا اللہم غفر لنا ورحمنا وانت ارحم الراحمین **فی العنکس** جب حضرت یوسف استخوان میں پڑے اور بھائیوں  
کے ہاتھوں عاجز ہو کر مصیبت اٹھائی تو غیب اُنکی تسلی خاطر فرمائی کہ انا لہ تعالیٰ وادینا الیہ التبتہم باہم ہذا وہم لا یغفرون  
اشارہ ہو کہ جب رتبہ رسالت و نبوت و تمکین کو پہنچیں گے تو زبان نبوت سے انکو اخبار رسالت سے انکے قول و فعل و کمالات  
کو بیان کرینگے اور یہ حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال تسلی ہوئی کہ تمام مصائب دنیا و دواعی آسان ہیں جبکہ انجام  
بخیر و رضوان الہی ہونا معلوم ہو جائے اور ایسے شخص کو مصائب کی حالت میں بھی قوت الہیہ پہنچتی ہو کہ وہ استقامت پر  
رہتا ہو کیونکہ وہ مقبول ہو قاسم علم۔ استاد نے فرمایا کہ اشارہ یہ ہو کہ جب بلا میں پھنسا یا تو وضوان کا مردہ معمولی وقت سے  
پہنسا یا جس سے یہ بلا نظر ہر ہو جائے کہ رحمت ہو عذاب نہیں ہو کہ کیا گیا ہو کہ جب یوسف علیہ السلام سے شفقت پوری شیطانی  
تو رحمت مولیٰ عطا فرمائی گئی اقول سبحان اللہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے لطف کے عوض حضرت حق عزوجل خالق و مالک  
یعقوب کا لطف محض فضل و انعام ہر حال تعالیٰ۔

وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ ۖ قَالُوا يَا أَبَانَا نَادِ هَبْنَا نَسْتَقِ ۖ وَتَرَكْنَا يَفِ سَفِ

اور آئے اپنے باپ پاس اندھیرا پڑے روتے کہنے لگے اے باپ ہم لگے دوڑتے آگے نکلو کہ اور چھوڑا یوسف کو  
عِنْدَ مَتَاعِنَا فَكَلَّمَهُ الْوَيْثُ ۖ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَكُنَّا صَادِقِينَ ۖ وَجَاءُوا  
اپنے اصحاب پاس بھرا سوکھا گیا بیٹریا اور تو باور نہ کرے گا ہمارا گنا اگرچہ ہم سچے ہوں اور لائے اُس کے

عَلَى قَمِيصِهِ يَدًا مَكِيدًا قَالَ بَنِي سَوَاقِثَ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْوًا فَصَبَّاهُ جَمِيلًا وَاللَّهُ لَسَّ تَعَانِ

کہتے ہیں۔ لہذا لگا جھوٹا ہولا کوئی نہیں بلکہ بنادی، عزم کو تھا جسے چون نے ایک بات اب میری اچھا ہو اور اللہ سے مدد مانگتا ہوں

### عَلَى مَا تَصِفُون ۝

اس بات پر جو بتاتے ہو۔

جب حضرت یوسفؑ کو قید میں تار کر غیبت الحب میں ڈال چکے تو اسی قمیص کو خون میں لٹھا کر گھر کو روانہ ہوئے۔ وَجَاءَهُ أَبَاهُ عِشَاءً يَبْكُونَ۔ اور آئے اپنے باپ پاس وقت عشاء کے در حالیکہ روتے تھے۔ قَالَ لَا أَمُّ يَ بَدَشْ پلے سے ہاندھ رکھی تھی جب یوسفؑ کو اس اندھیرے میں اُس باپ کے ساتھ اکیلا جھوٹ چکے تو اندھیری رات میں باپ پاس سے روتے تھے اور بڑا ماتم و غم ظاہر کرتے تھے۔ فی السراج وغیرہ عشاء کے وقت رات میں اسوجہ سے آئے کہ ان کے چہرہ کو دن کی روشنی میں دیکھ کر حضرت یعقوبؑ علیہ السلام فرست سے اس حیلہ کے برخلاف نہ دریافت کر لیں یہ واسطے بعض علماء کا قول ہو کہ کسی سے اپنی حاجت رات کے وقت نہ مانگے کیونکہ مروت و حیا آنکھوں میں ہوتی ہے وہ روشنی میں چارہوں گے اور دن میں کسی گناہ کا عذر نہ کہے کیونکہ خیانت سے عذر ثابت کرنے میں زبان لغزش کریگی۔ قولہ یکن حال ہو اور رونا فقط آنکھوں سے آنسو جاری ہونے کو کہتے ہیں اور اسکے واسطے درود دل ضرور نہیں ہو پس آیت میں صاف دلیل ہو کہ رونا کچھ سچائی کی دلیل نہیں ہو کیونکہ بناوٹ بھی ہوتی ہو اور روایت ہو کہ حضرت شریح قاضی کے پاس ایک عورت نے ناش کی اور روتی تھی آپ نے موافق اصول شریع کے گواہ مانگے وہاں شعبی رہ بیٹھے تھے کہ لگے کہ اے ابوالامیہ تم نہیں دیکھتے کہ وہ رورہی ہو تو فرمایا کہ یوسفؑ کے بھائی نہیں روتے آئے تھے حالانکہ وہ ظالم جھوٹے تھے کسی قاضی کو روا نہیں ہے کہ ایسی باتوں پر حکم دیدے سوائے طریقہ حق و عدل کے۔ الفرض یہ حالت دیکھ کر حضرت یعقوبؑ علیہ السلام گھر آکر پوچھنے لگے کہ کیا ہوا کیا تھا اے موسیٰ کو کوئی آفت پہنچی ہو بے کہ نہیں پھر فرمایا کہ یوسفؑ کا کیا حال ہو۔ قَالَ لَا يَأْتَاكَ۔ بولے کہ بے ہمارے باپ رشتا ذَهِبَتْ نَسَبَاتُیْ۔ ہم جا کر وہڑکی مشق یا تیر اندازی کی مشق کرنے لگے فی الحدیث لا سبق الا فی خف الاصل و حافر۔ حدیث میں ہو کہ سبقیت معتبر نہیں مگر گھوڑ دوڑ میں یا تیر اندازی یا اونٹ دوڑ میں۔ اور بعض نے کہا کہ پاؤں کی دوڑ تھی کہ کون آگے نکل جاتا ہو کیونکہ سواری پر نہیں گئے تھے اور انہیں کلام ہو کہ اس مشق کی ضرورت بنظر جہاد تھی اور روایت نہیں ہو کہ اس وقت جہاد فرض تھا ہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام پر شریعت نوری میں فرض ہوا اور برابر فرض ہاں تک کہ حضرت عیسیٰؑ کی انجیل میں مسیح ہوا لہذا استباق کو لہو و لعب قرار دیا ہوا اور مسترحم کہتا ہو کہ عدم مفروضیت کا یقین نہیں ہو سکتا تھا تو اس سے منوع نہیں ہو سکتا اور حدیث صحیح میں ہو کہ ارموا فان اباکم کان رامیا۔ لڑکوں کو تیر سے چاند ماری کرتے دیکھ کر فرمایا کہ ہاں تیر اندازی کی مشق ہو کہ تھا را باپ تیر انداز تھا۔ شارحین و مفسرین نے کہا کہ باپ سے عرب حجاز کے باپ حضرت اسمعیل علیہ السلام مراد ہیں اور محمل ہو کہ حضرت اسمعیلؑ مراد ہوں پس ظاہر ہو کہ اس وقت بھی محسن تھا تو انہیں منوع نہیں تھا۔ الحاصل انھوں نے بیان کیا کہ ہم استباق میں گئے۔ وَجَاءَهُ يَسُفٌ عِنْدَ مَتَاعِهِ۔ اور ہم یوسفؑ کو اپنی متاع یعنی کپڑوں وغیرہ کے پاس جھوٹ گئے تھے فَآكَدَ الَّذِي ثَبَّ۔ پس اسکو بھیڑا گیا کہ اپنی کھیل میں ہم سے غفلت ہو گئی اس سبب سے اسکو بھیڑا گیا گستاخ ہو لوگ عبرت حاصل کرتے ہیں انھوں نے بیان دیکھا کہ آدمی اگر اپنے دل کو یاد آتی سے غفلت میں ڈال دے تو دشمن جان سے بڑھ کر دشمن شیطان اسکو مردہ کر دیتا ہے پھر عام مسئلہ میں قیام پر

یہ ہو کہ اشتباہ اگر ہو ممنوع تھا تو غفلت و حرام ظاہر ہو لیکن ظاہر تفسیر پر اعتراض ہو گا کہ برادران یوسف کیونکر مرکب ہوئے اور اگر ایسا ہو تھا جو شرع میں مباح ہو تو اس سے یہ خاندان بادی کیونکر ہوئی کیونکہ لازم آتا ہے کہ بعض شرعی مباح سے بھی یہ نوبت پہنچتی ہو بلکہ جہاں سے یہ نوبت پہنچتی ہو تو مباح کیونکر کھا گیا اس کا جواب یہ ہو کہ ان ملاوڑی لوگوں نے مباح تھا لیکن مباح نہیں تھے بلکہ غفلت سے آئے اور نہ حرام ہو جائیگا اور اس واسطے جو کھانا پینا مباح اس حد تک ہو چکے کہ آدمی جتنے جس میں ایسا غافل ہووے کہ نماز جاتی رہے تو مکروہ ہو اور صریح نہیں اس کے قصہ حضرت سلیمان میں منافقات البیاد کا معاملہ ہے کہ ہمدانی گھوڑیاں ملاحظہ کرنے میں وقت نہ مارتے غفلت ہو گئی باوجودیکہ ہمدانی نیت سے یہ کام ثواب کا تھا مگر پھر بھی انھوں نے کہا۔ انی اجبت حب الخمر عن ذکر ربی حتی توارت بالجاب۔ اور سب گھوڑیاں جو غفلت میں ڈالنے والی تھیں نیک کر دین اور یہاں سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ غفلت میں ڈالنے والی چیز دور کر دینا اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب عظیم و ثناء حاصل کرتا ہو پس جب غیر سے غفلت کا یہ حال ہو تو مباح کا کیا حال ہو گا اور بھید یہ ہو کہ تیرا انداز ہی دیکھو دوڑو وغیرہ خود امر آخرت نہیں بلکہ واسطہ ہیں اور ذکر الہی و نماز وغیرہ خود آخرت سے ہیں اب جانو کہ دنیا ہو و لوہی ہو حکم صریح قولہ تعالیٰ انما الحیوة الدنیا لوہی و لعب۔ اور جو لوہی و لعب مباح غفلت میں ڈالے وہ مکروہ ہے تو دنیا بالکل مکروہ و حرام ہے الا اسی قدر کہ غفلت میں نہ ڈالے اس واسطے حدیث سے ثابت ہو کہ ماقبل و کفای خیر مما کثر و آئی۔ اگر روایت سے غفلت و لوہی پڑے تو قلیل کفایت پر قناعت واجب ہو۔ یہ مختصر تنبیہ اسلئے بڑھائی گئی کہ قرآن پاک ہمہ تن نصائح و عبرت و علوم و صلاح قلب طریق دارالآخرۃ دائم و باقی و مصل فوہان الی بل نشانہ ہو پڑھو اور دل سے صاف کرو اور اللہ تعالیٰ سے توفیق چاہو واللہ اعلم الی سوار الصراط۔ القصہ برادران یوسف علیہ السلام نے یہ عند کیا کہ لوہی و لعب میں رہائے ہاتھ پاؤں مشغول ہو گئے اور ہمارے حواس غافل ہو گئے تو یوسف کو ہمارا دشمن بھیڑیا کھا گیا بھلا یعقوب علیہ السلام کی فراست کے آگے انکو کب فروغ ہوتا یہ خود چاہتے تھے لہذا کہا۔ وَمَا آتَتْ بِكُمْ مِّنْ ذَلَالٍ لَّکُمْ۔ اور آپ تو کبھی ہم کو سچا ماننے والے نہیں ہیں۔ وَکَذَّبْنَا صُلَاحِقَیْنِ۔ اگرچہ ہم در واقع اس بات میں سچے ہوں تو بھلا جب آپ کو ہماری طرف سے حضرت یوسف کے بارہ میں شبہ تھا تو آپ کب سچ مانتے گے اور پہلے آپ نے کیا تھا کہ شاید تم غافل ہو جاؤ اور اسکو بھیڑیا کھا جاوے اتفاق سے ویسا ہی واقع ہوا بعض نے کہا یعنی آپ بلا دلیل ہم کو سچا نہ مانیں گے اگرچہ ہم حقیقت میں سچے ہوں۔ وَجَعَلُوا بَیْنَکُمْ وَبَیْنَکُمْ حُزْنَ۔ اور لائے تھے اسکی فیص پر دروغ خون یعنی ایسا خون جس میں بھوٹ باندھا تھا کیونکہ انھوں نے دعویٰ کیا تھا کہ یہ خون حضرت یوسف کا ہو مگر اصل میں جب کنوین میں ڈالا تو قیص نے بردستی اُتار لیا تھا اور کجی کا بچہ ذبح کر کے اس کے خون میں یہ قیص لٹھا ذکر حضرت یعقوب کو اپنے قول کی نشانی دکھلانے لائے۔ روایت ہے کہ حضرت یعقوب نے یہ قیص لے کر ہاتھوں سے لیکر اپنے چہرہ مبارک پر ڈالی اور یہاں تک دے کہ دائرہ اس خون سے مانند حضا کے رنگین ہو گئی اور فرمایا کہ اللہ میرے میں نے آج کا سا بھیڑیا نہیں دیکھا ایسا ہوشیار کہ میرا بچہ کھا گیا اور قیص کہیں سے نہ بھاڑی شیشی رہنے لگا کہ یوسف کی قیص میں عجیب واقعات ہیں بھائیوں نے قیص لے کر خون میں ڈبو لیا مگر قیص نے ان کو جھٹلایا کہ سب صبح سالم تھی۔ زلیخا نے ان پر الزام لگایا تو ننھے بچے نے گواہی دی کہ ان کا قیصہ قدم قبل الایہ۔ اس قیص نے زلیخا کا مکر چلنے دیا۔ آخر وہ قیص آئی اور ان کے باپ کی آنکھیں روشن کر دیں بقولہ والہما علی وجہہ فاراد بصیراً۔ وہ لباس نور کی جو کسی عیب نجاست سے

سیلانین ہوتا اور آخر اپنی اصل سے متصل ہوتا ہی القصبہ حضرت یعقوبؑ نے نہا۔ قَالَ بَلْ سَوَّيْتُ لَكُمُ الْكَيْدَ فَأَنْسِكُمْ أَنْفُسَكُمْ - فرمایا کہ  
 نہیں بلکہ تمہارے نفس نے تسویل سے کوئی امر کیا ہو یعنی تم لوگ اپنے نفوس کے چہرے میں بیچ ہوئے اُسے تم کو بُرا کام بھلا  
 دکھلایا وہ تم کے آسے ہو پھیرے وغیرہ نے نہیں کھایا۔ ذکر الحافظ ابن عباسؓ نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بھڑیا  
 کھاتا تو قیص بھاڑتا۔ یہی رد و حسن قنادہ وغیرہم سے مروی ہے بعض علماء نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام تو پہلے ہی اپنے فرزند زیدؑ  
 کو کہہ چکے تھے کہ کذک بتیک بک لیلک من تادیل الاحادیث ویکن تقدیر آتی تہ جب جاری ہوتی ہے تو حسن تدبیر حرکت آتی ہے  
 پر وہ عجیب طاری ہوتا ہے و تقدیر تعالیٰ و اللہ غالب علی امرہ۔ اور خود حضرت یعقوبؑ نے آخر کہا کہ انی اعلم من اللہ ما لا تعلمون۔  
 پس اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُنکو جو علم تھا اس سے جانتے تھے کہ یوسفؑ زندہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ علم الہی سے یہ کچھ شرت تھی کہ مصر سے  
 قیص کی خوشبو سونگھ لی لیکن بھائیوں نے گناہوں کے پاس کنوین میں ڈالادہ نہ جانا تو یہ پردہ تقدیر ہی اور عین دلیل اس مرکی ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ غالب قوی عزیز حکیم ہو چاہتا ہے ہوتا ہے جب چاہا علم دیا جب نہ چاہا کچھ نہیں پس حد و ثنا اسی قادر علی القیوم  
 کیلئے ہر بالکسی خاص علم سے آنحضرت علیہ السلام نے اُنکے قول کو چھٹلایا اور اُسپر یہ بھی زیادہ کیا کہ تمہارے نفوس نے  
 کس حرکت پر تم کو آمادہ کیا جو تم سے سرزد ہوئی۔ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ - اے نصیر جلیل ادلی من الخزع وقیل نصیری صبر جمیل تیل  
 فو صبر جمیل الاولی ہوا لادل۔ پس صبر جمیل خوب ہو شکایت و جزع و فرح سے۔ علماء نے کہا کہ صبر دو طرح کا ہے ایک جمل  
 جو خالص اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر راضی ہونے کیلئے ہو پھر اسکا ایک نور شاہد ہو گا کہ یہ امر حق تعالیٰ ہی اس کے استغراق میں کسی سے  
 شکایت نہیں کر سکا اسی سے کہا گیا کہ پوری محبت و صدق مودت نہ دلائے بڑے اور نہ جفا سے گئے اور دوسرا صبر جو جمل نہ ہو اور  
 وہ کسی غرض وغیرہ سے سوائے خلوص و رضا الہی کے ہوتا ہے۔ ذی تفسیر الحافظ۔ مجاہد نے کہا کہ فہ صبر جمیل یعنی جنت نہیں ہے  
 ثوری نے اپنے بعض شاگردوں سے نقل کیا کہ اُسے کہا کہ مہرین سے یہ ہے کہ اپنے درد مصیبت کو کسی سے بیان نہ کرے اور اس کے  
 اپنے نفس کی غمی نہ سمجھے اور جہان بن ابی جلد سے مرسل روایت ہے کہ صبر جمیل کی تفسیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبر  
 لا شکوی قیہ۔ ایسا صبر ہو کہ جہین شکوی نہ ہو۔ اور بعض اہل تفسیر نے اتنا اور زیادہ ذکر کیا کہ جس نے بیان کیا اُس نے صبر کیا اور  
 امام حافظ نے کہا کہ امام بخاری رحمہ اللہ نے اس مقام پر حدیث عائشہؓ رضی اللہ عنہا جو دربارہ اُنکے حضرت صدیقہ ام المومنین رضی اللہ عنہا تھی وہ  
 بیان کی چنانچہ اسکے آخرین جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود حضرت ام المومنین صدیقہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا اور آخر اُٹھوں نے خود جواب دیا تو یہ کہا  
 کہ جھوٹے ہسٹن باندھنے والوں نے جو کہا وہ تم لوگوں کے خیال میں جھگیا ہے اب اگر میں قسم کھاؤں تو تم میری تصدیق نہ کرو گے  
 اور اذکار کروں تو نہ مانو گے (حضرت صدیقہؓ نے کہا کہ میں قرآن کم پڑھتی تھی اسوقت مجھے یعقوبؑ تو یاد نہ آیا میں نے یوسفؑ کا باپ  
 کہدیا میری اور تمہاری مثل وہ ہے جو ابویوسفؑ نے کہا تھا۔ فصبر جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون۔ اُسیوقت اللہ تعالیٰ نے اسکا  
 عذر نازل فرمایا اور پاکیزگی ظاہر فرمائی اور ہتایون پر غضبناک بھڑکی اُتاری اور ایسا ہی سراج میں بھی اسکو بیان ذکر کیا ہے  
 مشہور کہتا ہے کہ شاید امام بخاری کا بیان یہ حدیث لانا صرف روایت پر معمول ہوا اور تفسیر سے اسکا ربط کچھ ظاہر نہیں ہوا  
 ایسا سچے اس سے کچھ استفادہ بیان نہیں ہوا اور مترجم ضعیف اپنے مالک مولیٰ حق سبحانہ تعالیٰ کی توفیق سے جو کچھ سمجھتا ہے ظاہر کرتا  
 ہے اور اللہ تعالیٰ سے اپنی خطا سے پناہ مانگتا ہے۔ واضح ہو کہ اس حدیث سے اس آیت کہ میری تفسیر میں بہت مدد ملتی ہے

کیونکہ حضرت یعقوب نے دو جملہ فرمائے ایک تو کہ صبر جمیل - اور دوسرا تو کہ - وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰی مَا تَصِفُوْنَ - یعنی امر یوسف میں جو تم کہتے ہو اس پر اللہ تعالیٰ ہی مستعان ہو یعنی اسی سے استعانت میں بھی چاہتا ہوں اور ہمیشہ چاہوں گا اور ہر ایک اُسی سے چاہے اور دہی لکھتے ہیں کہ سب مخلوق اُسی سے استعانت چاہے پس صبر جمیل تو طاعت و تسلیم ہو بشرطہ کہ تو ایاک نعبد - اور یہ کلام ہمنزلہ ایاک نستعین ہو پس حدیث موصوفہ میں بیان کی باتیں معلوم ہوئیں اول یہ کہ حضرت ام المومنین صدیقہؓ کو کئی دن ات برابر روئیں اور آخر میں صبر جمیل فرمایا تو جب نظر بجانب خوت اُسی ہوا اور رونا کچھ شکایت تھا رات ہی سے نہ ہو تو صبر جمیل نازل نہ ہو گا چنانچہ اولاد وغیرہ کے مرنے میں مطلقاً رونا ممنوع نہیں ہو جبکہ پیش دل سے آنسو جاری ہوں یا بشفقت یا بخوف اُسی مگر تقاضا مقدر سے شکایت کسی مخلوق کے سامنے نہ ہو کیونکہ حضرت یعقوبؑ کا تھا کہ انا شکوایی و حزنی الی اللہ - تو اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں تضرع اُس سے اُسی کی طرف ممنوع نہیں ہو - دوم یہ کہ صبر جمیل یہ ہوا کہ باوجود تمام صدق کے قسم کھانا بے سود تھا و اعتذار بے فائدہ تھا تو صبر جمیل میں قسم نہ کھادے نہ اعتذار کرے جیسے حضرت یعقوب علیہ السلام نے نہ اُن سے مواخذہ کیا اور نہ اوروں سے دوبارہ تقش و غیرہ کی استعانت لی اور نہ تحقیقات کی اگرچہ کید و فریب میں قیدیں سے ظاہر ہو گیا تھا بلکہ صبر جمیل کیا اور اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور اسی سے یہ بھی ظاہر ہو گیا اخیر کلام کے معنی اور ربط کس طرح ہے اور یہاں فوائد بھر پور ہیں میں بجمائش نہیں پاتا واللہ الموفق اور شاید کہ صبر جمیل میں اللہ تعالیٰ سے استعانت عین عبادت ہے تو اب یہ سوال بھی دارد نہیں ہوتا جو سراج وغیرہ میں مذکور ہے کہ تقاضا اُسی پر صبر کرنا واجب ہو مگر ظالموں کے ظلم پر صبر کرنا ضروری نہیں ہو تو حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس معاملہ میں اچھی طرح تفتیش کیوں نہ کی اور دوسروں سے استعانت کیوں نہ لی اسلئے کہ خاندان شرافت میں سے تھے اور لوگ اُنکو مانتے تھے اور جواب یہ دیا کہ شاید برادران یوسفؑ اس امر سے مانع ہوتے اور شاید وحی سے منع کئے گئے ہوں تاکہ مشقت سے ثواب زیادہ ہو اور مترجم کے نزدیک حدیث موصوفہ سے استفادہ اقویٰ ہو اس لئے کہ اگر ملنے داے ہوں گے تو بغیر کسی جستجو کے مل جائیں گے اور اگر نہیں تو یہ اضطراب فائدہ ہو پھر گو وہم ہو کہ رزق حلال کی جستجو بھی بیکار ہو کیونکہ مقتدر ہو گا ملے گا ورنہ نہیں تو جواب یہ ہو کہ بیشک جب قدر رزق مقدر ہو گا ملیگا اور حسب طرح مقدر ہو گا وہ اس بندے سے ضرور واقع ہو گا اور شاید یہ مقدر ہو کہ مشقت سے اس قدر اور بے محنت بہت قلیل ملے بہر حال اُس نے یہ کہاں سے جانا کہ میرے حق میں یہ مقدر ہو کہ ہاتھ پاؤں توڑ کے پیڑھوں اور فرق یہاں یہ ہو کہ رزق کے واسطے تلاش کا حیلہ مقدر ہو تو جب اُس نے یہ حیلہ کیا تو عادت اُسی سے اُس نے برخلاف کیا اور یہ مصیبت ہو اگر ایسی نیت ہو اور ظاہر ہو کہ گناہ کرنے سے رزق میں کمی ہو جاتی ہے جیسا کہ حدیث صحیح مسلم سے ثابت ہو جیسے گھبراہٹ کے ساتھ حرص میں طمع کا پاؤں پھیلا نا مصیبت سخت ہو اس سے کچھ مقدر سے زیادہ نہیں ملتا اور گناہ شدید کے بعد جو ملا وہ رزق کیا بلکہ عذاب ہو یہیں سے بچو کہ جو بے رکش گناہگار بہت کچھ مال پاتے ہیں وہ ان کے حق میں رزق حلال نہیں بلکہ عذاب شدید ہے کہ فوراً مرتے ہی پردہ اٹھ جائیگا پس حاصل یہ کہ حدیث میں اجمالاً فی الطلب کا حکم اسی معنی میں ہو یعنی طلب جمیل کو و رزق کی تلاش میں پس طلب جمیل ہی ہو کہ آخرت کے کام مقدم کر کے تبعا اسکے طالب ہو اور یہ نہ چاہیے کہ طلب کو مقدم کر کے پھر جو کچھ وقت نکلے اُس میں عبادت کرے اور قصہ میں صبر جمیل ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ سے استعانت چاہی اور ایسی جستجو میں پڑنا جو خلاف طریقہ تقاضا و قدر ہو خلاف جمیل جانا فافہم واللہ تعالیٰ اعلم - جب حضرت یوسف علیہ السلام سے باپ کی شفقت توڑ دی گئی اور اس معاملے نے رضائے حق تعالیٰ کی طرف جگہ دھونڈھی تو رحم الراحمین سے رحمتی تسلی پہنچی اور ہزار ناز و نعمت میں ہو گئے - رہا بھائیوں کا حال



تو فرمایا حق تعالیٰ نے دجا و ابابہم عشاء یبکون۔ اس میں بھلا سراسر کے یہ ہو کہ آدمی میں جو طبیعت رکھی گئی ہو اسکی کیفیت یہ ہو کہ جب اسکی مراد حاصل ہو جاتی ہے تو بہت نرم بجاتی ہو اور دوسرے کو چاہو تو رونا آجاتا ہے اور یہ فقط دنیا کی خواہش و لذت و شہوات کے حصول سے مکر ہوتا ہے جو عقل پر پوشیدہ نہیں ہوا اور اکثر یہ رونا حال بناوٹ ہوتی ہو کسی جبر و قن آخرت سے دوجب ثواب و کمال نہیں ہوتا ہو اور عشاء کو اسی جیسے آئے کہ باپ کے عریے سالت سے دہشت ہوا اور بناوٹ ظاہر نہ ہو جائے اور اندھیرے میں عذر کی بناوٹ ٹھیک ہو قول دجا و علی فی صمد بدم کذب الآیۃ۔ اس میں بھلا اشارت کے یہ ہو کہ فریب و کراہی و یان و نوہ فرست و الوہن پر پوشیدہ نہیں ہونا حالانکہ اسے قریب مقامات اور ادبیا کے مقالات سے مدعی ہوتے ہیں اور یہ لوگ پتے ہیں اور ظاہر باطنی اہ حق میں شہید ہیں ان کے خون سے شہادت ملتی ہو اور حدیث صحیح میں آیا کہ المتشیع بالم یطو الحدیث جو ایسی چیز سے سیر ہو بیٹھے کہ تحقیق میں اسکو نہیں ملی تو ایسا جیسے کوئی کر کا لباس پہنے ہو یعنی بناوٹ سے خلوت پہنکر شاہزادہ نہیں ہو جاتا اگرچہ اسکو اسودت خلعت بھی حاصل ہو تو بھلا جو کوئی فریب سے خلعت کی قطع بناوٹ سے ضرور اکھنڈ الوہن پر مکار ظاہر ہو جائیگا عجیب ہے کہ جس کے دل میں ایمان کا نور ہو اگرچہ وہ ولی نہ ہو وہ آخر ضروری و بکار میں تمیز کر لیتا تو بھلا گراہ ہونے کے کس نعم پر مطلع نہیں ہوتے ہیں طبیعت میں جب حد بھایا تو اس سے دروغ دگناہ پیدا ہوتے ہیں اور عالم میں آگ لگا دیتے ہیں حسین بن الفضل نے لہاکہ آخر میں برادران یوسف نے کہا تھا کہ ان میں سرق فقد سرق خ من قبل۔ اور یہ دروغ کلمہ تھا تو آخر دروغ بھی اسی اول حد کے دروغ سے ہوا جب کہا کہ اسکو بھڑکا کھا گیا۔ قولہ بل۔ دولت مکمل نفس کم امر۔ اس سے فراست یعقوب علیہ السلام ظاہر ہے اور انکو نفوس کے کید و فریب آگاہ کر دیا اور اشارہ ہے کہ تم اپنے فریب میں خود گرفتار ہو اور میں تو در میان میں سوائے سابقہ تقدیر کے کچھ نہیں دیکھتا ہوں پس قولہ نصیر جمیل سے حق و حرمیل نے لباس پہنایا اور نصیر جمیل وہ ہو کہ نصیب میں گرفتار ہو کر تقدیر اذل و مراد آتی کو مشاہدہ کر کے اس سے صابر ہو اور اپنے نفس سے تکلف کا صبر ہو۔ ولقد قال تعالیٰ و اصبرک الا بالشد۔ وقال تعالیٰ و اصبر لکم ربک فانک باعیننا اور تحقیق اس میں یہ ہو کہ دل پر جو کچھ اللہ تعالیٰ جاری فرمائے اس پر اسودہ ہو اس طرح کہ یا دائمی صاف اور ذوق مشاہدہ منور ہو و نہ فرمایا۔ واللہ المستعان علی ما تصفون میری استغاثت صبر بل میں اسی سے ہو کسی اور چیز سے نہیں ہو شیخ حسین نے فرمایا کہ ہمارے دقتنا پر ظاہر و باطن کی اسودگی کو صبر جمیل کہتے ہیں یعنی بن معاذ نے فرمایا کہ صبر جمیل یہ ہو کہ بلا کو دل خوش و لب خندان قبول کرے۔ مثال تعالیٰ و جَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا قَارِئَهُمْ فَادَّارَىٰ دَلْوَةً أَوْ قَالَ يَبْشُرِي هَذَا عِلْمٌ

اور آبا ایک قانسہ پھر بھیجا اپنا پھارا اس نے لگا پائادوں پر بولا کیا خوشی کی بات ہے یا ایک لڑکا

وَأَسْرَوْهُ بِضَاعَةٍ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝ وَشَرُّهُ لَا يَمْنُ بَحْسٍ دَسَاهِمَ

اور چھاپا اسکو پونجی بھکر اور اللہ خوب جانتا ہو جو کچھ وہ کہتے ہیں اور بچ آئے اسکو ناقص سول کو گنتی کی گنتی

مُحَدِّثَةٌ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝

پاؤ لیان اور پورے نئے اس سے بیزار

جب حضرت یوسف بنا بر بعض روایات کے تین روز اس جب میں رہے کہ ہو داؤن کو کھانا پہنچا تا رہا اور بنا بر بعض روایات کے ایک ہی روز ہے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اس اندھیرے کنوین سے جھک پانی کھاری تھا اپنے بندہ مخلص کو غلام فرمایا اس طرح کہ

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَرَثَتَهُمْ فِي مَوَاقِعِ الْمَبَازِئِ وَجاءت سيارہ اور آگے کچھ مسافر کاؤ سٹوڈاؤ رکھ کر سو اٹھون نے اپنے وارڈ کو بھیجا۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ ستارہ دراصل سیر کر نیوے جوزین میں پھرتے رہتے ہیں پس مسافروں کو اسی وجہ سے سيارہ کہتے ہیں اور یہ لوگ جو بحر الجبل پر دار دھوئے تھے مدین سے یا شام سے روانہ ہو کر مصر کو جاتے تھے وہ راستہ بھول کر بھٹکتے ہوئے اس جگہ میں آئے جہاں یہ کنوان تھا اور یہ کنوان آبادی سے دور ایک جنگل میں تھا جس سے پانی لینے سوائے چرواہوں کے کوئی نہیں آتا تھا اور مترجم کہتا ہے کہ پہلے ایک روایت یہ بھی مذکور ہوئی کہ اس پر اکثر لوگ اتر کر تھے تو ظاہر اس قول پر بعض نے زعم کیا کہ وہ بیت المقدس کا کنوان تھا یا مراد یہ ہو کہ چرواہے بہت آتے تھے لیکن مناسب مقام ہی قول ہو جہاں مذکور ہوا بہر حال روایت ہو کہ اس کنوین کا پانی کھاری تھا حضرت یوسف کی برکت سے شیریں ہو گیا تھا یہ لوگ بھٹکتے ہوئے وہاں اترے اور آگے اپنا وارڈ پہلے بھیجا تھا اور وارڈ اسکو کہتے ہیں جس کو مسافروں کی جماعت اپنے میں سے منزل پر پہلے بھیج دے تاکہ وہاں پانی کا بندوبست کر دے تو وہ اپنی جماعت سے پہلے منزل پر پہنچ جاتا ہوا پانی بھر کر جمع کرتا ہوا تاکہ ساتھی لوگ آتے ہی جانوروں کو پلا دیں اور کھانے پکانے کا سامان کریں اور اہل التیسرے لکھا کہ یہاں ان کے وارڈ کا نام مالک بن ذوالخراسانی عرب کا بدوی تھا: سنے ہو چکر ہی کنوان یا جبین آنحضرت علیہ السلام اس جگہ سے ڈالے گئے تھے۔ ناذی کوٹا پس وارڈ نے اپنا ڈول کنوین میں لٹکایا اور ظاہر ہے کہ یہ کچھ بچارے ایک نکلے کا وسیلہ و سبب پاکر وہیں پہنچ چکا ہوا آئے نکالا تو یہ عجب دیکھا کہ نہایت خوبصورت لڑکا نکل آیا خوبصورتی کی تفصیل بعض راویوں نے بیان کی کہ گھونگروا سے مال بڑی بڑی آنکھیں چہرہ خوبصورت رنگ گورا باہن اور ڈانگین گداز بھری ہر مین سیدہ چڑا کر پتل نات باریک بھوتی تمام اعضاء نہایت متناسب کوئی توصیف کر نہیں سکتا جب بونے تو دانتوں سے نور برستا یا کہ موتی بھڑتے اندر میری رات میں جاندھے بلکہ دن ہو جاتا اور ابتداءے خلقت حضرت آدم سے مشابہ تھی ظلامہ بیان کافی وہ ہو جو حدیث کی روایت میں آیا کہ یوسف کو آدھا حصہ حسن کا دیا گیا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کی پردادی حضرت سیدہ سارہ رضی اللہ عنہا کو چھٹا حصہ حسن کا دیدار لیا تھا اور مراد اس حسن سے ہو کہ ظاہری دیدار نہایت خوبصورت تھا۔ الفصہ جب سے ایسا لڑکا دیکھا جسکو نصف حسن دیا گیا تھا تو۔ قَالَ يَبْشُرِي هَذَا غُلَامًا۔ بول اٹھا کہ اسے بشارت یہ تو غلام ہے عرب کا قاعدہ ہو کہ خوشی کے وقت بشارت کو پکارتے ہیں اور مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ وقت وہ ہو کہ اسے بشارت تو حاضر ہو جیسے غم کے وقت دین و ہلاکت کو پکارتے ہیں چونکہ خوشی کا وقت تھا اسے اپنے لیے بشری یعنی بشارت کو پکارا اور بعض قراءہ میں بشری کہسرا و سکون یا آیا تو صحیح یہ ہو کہ اسکے معنی بھی یہی ہیں صرت اتنا ہو کہ اسے میری بشارت کہا۔ یہی ابن کثیر نے ارجح قرار دیا اور بعض نے زعم کیا کہ اسکے ساتھ بشری کوئی عورت تھی اور بعض نے کوئی دوسرا مرد گمان کیا واللہ اعلم اولی وہی اول ہو چھ غلام سے مراد تو لڑکا ہے کیونکہ آنحضرت پیغمبر تھے یا غلام مملوک پس سنے آپ کو غلام شاید اسوجہ سے گمان کیا کہ ننگے بدن بے لباس خستہ حالت میں تھے بھلا کوئی فرزند کے ساتھ ایسا کیوں کرتا خصوصاً ایسا خوبصورت بیٹا۔ اور یا اس قرینہ سے کہ کنوین میں پانی بھرنے کو غلام آیا اگر پڑا ہو اور ظاہر غلام یہی مملوک اسے مراد لیا بقرینہ قولہ۔ وَاسْتَوْدَعَهُ قَافِلًا لِيُخْرِجَهُ۔ اور اٹھون نے اسکو پوشیدہ رکھا ایک نفیس سہا یا اصطلاحی بضاعہ قرار دیکر۔ یا بقرینہ قرار دیکر ذیل مخالف باتیں جو جسے ہیں کہ اسردہ کی ضمیر فاعل کی طرف راجح ہو پس دو احتمال ہیں اول یہ کہ وارڈ سے ساتھیوں کی طرف ہو یعنی اسرا وارڈ و صحابہ یوسف بضاعہ۔ یعنی داؤد خراسانی نے اپنے لوگوں سمیت جو اس وقت کنوین پر اسکے ساتھ تھے یہ مشورہ کیا کہ باقی لوگوں سے جو آج منزل پر آتے ہوں گے اسکو خفیہ کر لو کہ یہ ہمارے لیے خاص ایک بضاعہ

یوسف کی بشارت کو پکارا اور بعض قراءہ میں بشری کہسرا و سکون یا آیا تو صحیح یہ ہو کہ اسکے معنی بھی یہی ہیں صرت اتنا ہو کہ اسے میری بشارت کہا۔ یہی ابن کثیر نے ارجح قرار دیا اور بعض نے زعم کیا کہ اسکے ساتھ بشری کوئی عورت تھی اور بعض نے کوئی دوسرا مرد گمان کیا واللہ اعلم اولی وہی اول ہو چھ غلام سے مراد تو لڑکا ہے کیونکہ آنحضرت پیغمبر تھے یا غلام مملوک پس سنے آپ کو غلام شاید اسوجہ سے گمان کیا کہ ننگے بدن بے لباس خستہ حالت میں تھے بھلا کوئی فرزند کے ساتھ ایسا کیوں کرتا خصوصاً ایسا خوبصورت بیٹا۔ اور یا اس قرینہ سے کہ کنوین میں پانی بھرنے کو غلام آیا اگر پڑا ہو اور ظاہر غلام یہی مملوک اسے مراد لیا بقرینہ قولہ۔ وَاسْتَوْدَعَهُ قَافِلًا لِيُخْرِجَهُ۔ اور اٹھون نے اسکو پوشیدہ رکھا ایک نفیس سہا یا اصطلاحی بضاعہ قرار دیکر۔ یا بقرینہ قرار دیکر ذیل مخالف باتیں جو جسے ہیں کہ اسردہ کی ضمیر فاعل کی طرف راجح ہو پس دو احتمال ہیں اول یہ کہ وارڈ سے ساتھیوں کی طرف ہو یعنی اسرا وارڈ و صحابہ یوسف بضاعہ۔ یعنی داؤد خراسانی نے اپنے لوگوں سمیت جو اس وقت کنوین پر اسکے ساتھ تھے یہ مشورہ کیا کہ باقی لوگوں سے جو آج منزل پر آتے ہوں گے اسکو خفیہ کر لو کہ یہ ہمارے لیے خاص ایک بضاعہ

فیس اسباب ہو گا اسکو ہم مصر میں ہو چکے ہجرت بالامال ہو جائیں گے دھپانا مشکل مر تھا واللہ اعلم یا یہ مشورہ کیا کہ اس راز کو پوشیدہ کر دو  
ہم نے کنوین سے پایا بلکہ ساتھیوں سے کہہ دو کہ راستہ میں کسی مقام پر ہمارے عزیز ملے تھے انھوں نے یہ غلام اپنا مال ہم کو بھنا عمت  
یہ ہے کہ مصر میں اُنکے لئے فروخت کر دیں اور بھنا عمت وہ مال ہوتا ہے جو آدمی کسی دوسرے عزیز یا ملاقاتی کو اس غرض سے دیتا ہو  
تم تجارت کو یہی کام کو بیٹھانے ہو پھر احسان ہو گا کہ ہمارے اس مال کو تجارت کرنے لادو تمہاری بدولت ہم کو کچھ نفع ملے گا اور اگر  
ماید خود بخود تلف ہو یا پھر بجاوین یا لکھٹی پڑے تو خیر ہمارے قسمت ہی میں حاصل یہ ہو کہ وہ دار و دار اسکے ساتھیوں نے بھنا عمت  
کے اسکو چھپا ڈالا۔ احتمال دوم یہ کہ ضمیر مذکور آنحضرت کے بھائیوں کی طرف راجع ہو اور بات یہ تھی کہ یہود اور رومی یوسف کو طعام  
تاپس لئے تیسرے روز کنوین میں نہ پایا تو بھائیوں کو آگاہ کیا اور ان کو خیال ہو کہ شاید اسی دیس کا کوئی نکال لایا ہو تب تلاش  
تا تو مالک بن ذخر الخزامی وغیرہ کو آگاہ کیا اور وہین یوسف کو دیکھا تو عبرانی زبان میں قتل سے ڈرایا اور مسافروں سے کہا کہ  
ہمارا غلام بھاگ کر کنوین میں گرا تھا تم کو مفت نہیں لے گا ان ہم کو اسکی یادہ غما ہش نہیں ہو تم کو ہم سستا دینگے انھیں حاصل  
منی قولہ واسرودہ بھنا عمت یعنی یوسف کے بھائیوں نے اسکو مخفی کیا کہ اُنکا بھائی ہو اور یوسف نے قتل کے خوف سے چھپایا  
در بیع ہونا گوارا کیا پس وہ ذخر الخزامی نے ساتھیوں کو آواز دی کہ یا بشری ہذا غلام یعنی اسے ساتھیو خوشی کا مقام ہے کہ یہ  
سین غلام سستا کہتا ہوا قال تعالیٰ - وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو یہ لوگ حرکت کرتے تھے کہ ایسے کریم بن الکریم  
بن الکریم بن الکریم یوسف بن یعقوب بن اسحاق بن ابراہیم علیہم السلام کو اس طرح غلام بھنا عمت بنا کر فروخت کرتے تھے جب یہ گفتگو ہوئی تو  
حاملہ ٹھہرا۔ وَتَوَدَّعَیْنِیْ بَحْسِی - اور بیچ ڈالا اسکو بوض دامن بن یعنی حرام کے قول ضحاک کہ اسلئے کہ آزاد کے دام حرام ہیں یا  
سن زیوت کے قول بن مسعود روایت کیا جاتا ہو یعنی بوض کھڑے دامن کے - یا بقول عکرمہ بوض قلیل دامن کے جیسا کہ اللہ تعالیٰ  
نے فرمایا - وَذَآئِمَ مَّعْدُودَۃً - یعنی کچھ گنتی کے روپیوں کے بدلے اور یہ عرب کا محاورہ ہو مراد بہت تھوڑے درم ہوتے ہیں کیونکہ  
چالیس درم ہونے تو اسکا حساب قول سے ایک اوقیہ ہوتا ہے اور اس سے کم گنتی کے ہیں اور مروی ہو کہ بین کہ بچکر دو دو درم ہاٹ  
لئے تھے کیونکہ اسے تو چاہتے ہی تھے کہ کوئی لے جائے انکو مال عزیز نہ تھا لہذا فرمایا - وَكَانُوا زَیْنًا مِنَ التَّوَّابِیْنَ اور یوسف کے  
حق میں اُنکے بھائی لوگ بالکل بے پردہ اور بے رغبت تھے - مفت بہا دیا واضح ہو کہ شیخ حافظ نے لکھا کہ قولہ اسرودہ بھنا عمت یعنی خزامی  
وغیرہ نے باقی مسافروں سے چھپایا اور کہا کہ ہم نے اسکو خرید لیا بھنا عمت یہاں اس خوف سے کہ ساتھی اسپین سا بھانا لگیں گے  
جب اُنکو صحیح بات معلوم ہو جائے - یہ مجاہد و سدی و ابن جریر کا قول ہو اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ اسرودہ بھنا عمت  
یعنی بھائیوں نے یوسف کا حال پوشیدہ کر کے غلام بتلایا اور آخر تک موافق مذکورہ بالا کے تفسیر ذکر کی اور لکھا کہ قولہ وشرودہ  
بھنا عمت یعنی بیچ کیا اسکو بھائیوں نے یہ ابن عباس و مجاہد و ضحاک کا قول ہو پس شرار یعنی بیچ ہی بحسب لغت ہو اور قتادہ نے کہا کہ نبی  
خرید اسکو مسافروں نے لیکن کہا کہ قول اول - انج ہی کیونکہ مسافروں نے خدشی سے خرید لیا تھا اگر جواب یہ ہو کہ انھوں نے دھوکا کھایا  
کہ یہ بھگتوڑا ہے اسلئے کم دامن کو بے رغبت ہو کر خرید لیا اور لکھا کہ ابن مسعود نے کہا کہ میں درم کو اور ابن عباس و نوف البکالی  
و سدی و قتادہ و عطیہ نے بڑھایا کہ دو درم ہاٹ لئے اور مجاہد نے کہا کہ بائیس کو بیچا مترجم کہتا ہو کہ دو درم ہاٹنے سے  
گیارہ بھائی کے حساب سے بائیس ہوئے لیکن بنیامین قطعاً شریک نہ تھے تو یہ وہم ہو گا اور لکھا کہ محمد بن اسحاق و عکرمہ نے چالیس درم

بیان کے مترجم کتاب ہے کہ پھر معدودہ دوم نہ ہوں گے لہذا کم ہونا چاہیے۔ سراج وغیرہ میں محمد بن اسحاق کا یہ قول اچھا معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جانے کہ بھائیوں نے بیچا یا سبافرون نے خرید یعنی مقصود تو ظاہر ہے اس سے زیادہ بحث کی کچھ ضرورت نہیں ہو اور سراج میں لایا کہ اسروہ بضاعت کے دونوں قول میں سے غزاعی وغیرہ کا خفیہ کرنا اتوی ہے کیونکہ بضاعت حال شق سے لاسق ہے کہ جب خفیہ کیا اور مترجم کتاب ہے کہ اظہار اس مقام پر یوں ہو کہ اسروہ بچلہ بضاعت۔ تو حال نہ ہو یعنی چھپانا اس پیرایہ سے تھا کہ اس کو بضاعت ظاہر کر دیا۔ روایت ہو کہ جب آنحضرت کنوین سے نکالے گئے تو اسکی دیوار میں آپ کے فراق پر روتی تھیں اقول سبحان تعالیٰ یہ اسرار عجیب مخفی و مضبوط صنعت الہی تعالیٰ ہو کہ دیوار دن کا یہ شور و گھو اور ادھر برادران یوسف یا سافرون کی یہ بے شوری دیکھو کہ کسی نے ذریعہ نبوت و ظہور کرامت کبریائی کو نہ دیکھا بلکہ غلام قرار دیا اور بچا اور اسقدر زائد دیے رغبت ہوئے اور قصہ میں مذکور ہے کہ بھائیوں نے سافرون کے پیچھے پیچھے چلا کر شروع کیا کہ یار خوب مضبوط گھیرے رہو وہ بڑا بھاری بھگوڑا ہے آخر بہت دور تک پہنچا کر مصر کی منزل پر چھوڑا اور بالکل بے کھٹکے ہو گئے **فَنَ فِي الْعَرَبِ قَوْلُهُ تَعَالٰی** و جارت سیارۃ فارسلوا دریم مترجم کتاب ہے کہ اشارت میں اگر قلب و حافی سے کنایہ ہو تو موافق حدیث کے ملائکہ سیارۃ کا اشارہ ان تیارہ سے ظاہر ہو لیکن اہل دنیا اسکو بعض حقیر دنیا کے نزوخت کر ڈالتے ہیں سیواسطے روایت صحیح میں آیا کہ کافرون میں قلب نہیں ہوتا اور خود قرآن میں فندہم ہوئی یعنی خالیہ سے تصریح ہو کیونکہ جب انھوں نے نبوض دنیا کے بیچا تو سیارہ نے بے لیاوے خالی رہ گئے اور وہ مصر کبریائی میں درجہ عروج کو پہنچا اور بیان اسی باتوں کو متحمل نہیں ہو سکتا اور اذنام بیان تصور کرتے ہیں بلکہ غوث ہو کر نہایت بھی سے منکر ہوں۔ لہذا نادان مترجم اپنے نادان بھائیوں کے سامنے اہل الحق کے اقوال نہیں بیان کرتا ہے بلکہ مجبور سی شیخ کا قول نقل کرتا ہے تاکہ سمجھنے والے سمجھیں یا خاموش رہیں۔ کہا کہ جب ارجح عدم سے نکلیں فضا سے قدرت میں سائر ہوئیں اور موار و قدم کو ڈھونڈھا تو بحرنا پیدا کر پایا اور ذکوہمت سے مشاہدہ آفتاب یا مہتاب حاصل ہوا تو فرحت سے نہان عشق بشارت دی اور اپنی بقا پر نازان ہوئیں و قولہ تعالیٰ واسروہ بضاعت۔ اس میں بضاعت تو حید و سرفت کو اغیار سے چھپایا اور اس سفر سے یہ رتبہ پایا اگرچہ نفوس جو ظالم ہیں حکم قولہ اخذ الی الارض اتبع جواہ۔ اسی میں سے مانوس ہو کر ہر حال فلت و خواری میں رہے لکھا کہ اگر یوسف اے سافرون کو انوار حسن زل اس آفتاب نبوت سے ظاہر ہوتے تو آدم کو سجدہ ملائکہ کی طرح عشق و محبت سے سجدہ کرتے۔ اور یہ عبودیت کا سجدہ نہیں ہو بلکہ مشاہدہ انوار الہی بچوں و بچپونہ ہو اور یہ گمان ملت کر دے کہ وہاں حلول یا خفا تھا بلکہ مخلوق سے صنعت صفات صانع کا ظہور بچوں و چہرا ہوتا ہے حالانکہ وہاں صانع اندر سمایا نہیں اور نہ کچھ ملازم ہو تعالیٰ شہد علو کبیرا۔ شیخ جعفر نے کہا کہ یوسف میں اللہ تعالیٰ جلشانہ کا ایک بھید تھا پس مقام سرکردگی نظر دن سے پوشیدہ کر دیا اور اگر اس بھید کو ان پر ظاہر فرماتا تو مرصاتے دیکھو کیسے انھوں نے کہا کہ ہذا غلام اور اگر آثار قدرت سے واقف ہوتے تو کہتے کہ ہذا نبی صدیق۔ چنانچہ زمان مصر پر جب بعض مور کا انکشاف ہوا تو بولیں کہ ہذا ملک کریم اور جب ان کو اسرار قدرت و کرامت نہ سوچے تو انھوں نے اسکو تنہا جس کے عوض بیچ ڈالا۔ کما قال تعالیٰ و شر وہ تمن بنس دراہم محدودة۔ اگر ان میں وہ عشق و محبت بمشادہ آثار قدرت ہوتی جو حضرت یعقوب میں اسرار باری تعالیٰ مساندہ کرنے سے تھی تو کبھی اسکو دونوں جہان کے عوض نہ بیچتے کیونکہ جس بہال باطن کا پر تو جمال ظاہری تھا یہ ظہور ان کو کہیں جہان میں نہ ملتا اگرچہ عین دیدار باطن کا مساندہ ان کے ماسند انبیاء



جب حضرت یوسف علیہ السلام کو اپنے دُعم میں مسافروں کے ہاتھ فروخت کر کے بھگوڑا ہونے کے قریب سے شتری کی حراست میں کر دیا تو بے فکر ہو گئے اور سمجھے تھے کہ باپ کو ہم پر انصاف ہوگا لیکن حضرت یعقوب علیہ السلام کو فراق یوسفؑ میں روناتھا اس دردِ جدائی سے آہ کرتے بہتے تھے بھائیوں نے خالی خیال دکان کی پابندی پر ایسی حرکت کی اور کچھ مراد حاصل نہ ہوئی پہنچ ہو جو کوئی یقینی بات کو چھوڑ کر خیال دگانی باتوں کی پیروی کرے اُسکا احمق ہونا ظاہر ہے اور بہانہ یہ یقینی بات تھی کہ صلاحیت و باپ کی شفقت و خوش اخلاقی و عدل و انصاف و خدمت سے جب قدر و قدر ہوگی حاصل ہوگی اور ظلم و جور و مصیبت و ایذا و ناخوابی وغیرہ تدبیروں سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا بلکہ ایسے معاصی و حرج خوری ہیں اور اگر یوسفؑ کے حق میں عروج و منزلت نبوت وغیرہ بقدر ہو تو اُس کا افسردہ نہیں ہو سکتا پھر وہ بھی تدبیر سے کسی مصیبت کا ارتکاب روا نہیں ہے۔ آخر یہی ہو کہ کنعان مقام سلطنت حکومت و اتحاد ان سے حق عز و جل نے یوسفؑ کو بھائیوں کی حرکت سے بدلیہ مسافروں کے مصر پہنچا دیا ان اسوقت میں علاقہ میں سے ریان بن الولید بادشاہ تھا ان بادشاہوں کا لقب فرعون ہوتا تھا اور بعضوں نے کہا کہ وہی حضرت موسیٰ والا فرعون تھا لیکن صحیح اول ہے دابن جریر کے نزدیک بعد ریان کے قابوس فرعون ہوا اور اسکے بعد مصعب بن الولید فرعون ہوئے ہوئے غرض کہ اس فرعون کا وزیر خزانہ عزیز نام تھا اور یہ تو قرآن مجید میں مذکور ہے لیکن شاید یہ لقب ہو کیونکہ ابن عباسؓ سے عوفیؓ نے روایت کی کہ نام اسکا قلیفر تھا اور محمد بن اسحاق امام سیر و مخاری نے کہا کہ اظہیر بن روجیب نام تھا اور بعض نسخ میں روجیب لکھا ہوا اور کہا کہ یہی وہ عزیز ہے جو وزیر خزانہ تھا اور شیخ حافظ رحمہ اللہ نے جرم کیا کہ بادشاہ اسوقت علاقہ میں سے ریان بن الولید تھا اور شیخ نے حضرت جہادؒ سے روایت نقل کی کہ بھائیوں نے جب یوسف کو مسافروں کے ہاتھ بیچا تو ان کے بچے دھڑک کھٹے جانے کہ بھگوڑا ہو خوب مہو ہلے رکھو کہ بھاگ نہ جاوے یہاں تک کہ مصر کی منترل پر پہنچے پھر مسافروں نے مصر میں لاکر بازار میں منادی کی کہ بشارت ہو جو اسکو خریدے پس اسکو بادشاہ نے خرید لیا اور وہ مسلمان تھا۔ مترجم کہتا ہے کہ حضرت جہادؒ سے شاید کسی نے ایسا سوال کیا ہو جسکے جواب میں اُنھوں نے اس طور پر اِختصار سے جواب دیا ورنہ مشہور ہے کہ خریدنے والا عزیز مصر تھا اور کہا گیا ہے کہ بادشاہ مذکور آخر حضرت یوسف پر ایمان لایا تھا پہلے سے مسلمان رہتا تھا پھر عزیز مذکور جب کا نام قلیفر یا اظہیر بیان ہوا ہے لاد لہ تھا اور کہتے ہیں کہ عنین محض تھا اور اسکی جو رو کا نام محمد بن اسحاق نے اخیل بنت رعائیل بیان کیا اور کہا کہ وہ فرعون ریان بن الولید کی بہن کی بیٹی تھی ذکرہ الحافظ اور دوسروں نے زلیخا بیان کیا ہے۔ قاموس میں کہا کہ زلیخا بفتح اول و کسر ثانی آخر مدود۔ اور خطابی وغیرہ نے ہتم اول و فتح ثانی لکھا اور بعض نے کہا کہ ایک نام دو دوسرے القبت ہیں اور عزیز نے اسکو اپنی جو رو کیلئے خرید لیا تھا اور قبائیل و فرماست سے ہونہار کھیکر اکرام کے ساتھ رکھنے کی تاکید کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یوسفؑ کا حال بیان فرمایا کہ۔ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا تُخَوِّفْهُمْ أَكْثَرُ مِثْلِهِ مَثْوَاهُ۔ اور کہا یعنی تاکید کی اپنی جو رو سے اس شخص نے جس نے یوسف کو مصر میں خرید لیا تھا کہ اسکا ٹھکانا و مرتبہ اکرام کے ساتھ رکھو۔ کہتے ہیں کہ جب مالک شراعی نے بازار میں پیش کیا تو بیس شرفیان نام لگے اتنے میں زلیخا کی فرمائش سے عزیز مصر سے لینا چاہا اور دام بڑھتے بڑھتے آخر یہ نو بہت ہوئی کہ حضرت یوسف کے برابر سونا و چاندی و کپڑے وجود ہر و بیشک وغیرہ اقسام اموال نفیسہ سے بھرا دین اور حضرت یوسف کا وزن چار سو رطل تھا اور اس پر بھی ایک دوسرے سے بڑھاتا گیا یہاں تک کہ اُن کے دارن سے بھی دنا یا زیادہ بڑھ گیا آخر عزیز نے اس بے بہا جوہر کو لیکر اپنا جوہری ہونا ظاہر کیا خصوصاً جبکہ

۱۲ سالہ چار سو زر زان پور تا جبکہ عمر شریف ۱۲ سال۱ یا ستر سال۱ ان کی جان بچا کر لیا گیا تھا کہ اس وقت سے نقل کیا گیا ہے اور صحیح۔

اپنی جو رو سے کہا کہ اسکو غلاموں کی طرح نہیں بلکہ اکرام و منزلت سے رکھیو یہ ہونا رہے۔ **یُحْسِنُ آتِي تَتَفَعَّلَا**۔ شاید ہم کو نفع پہنچائے  
یعنی ہمارا کارپرداز ہو جاوے کہ مثل فرزندوں کے مہمات خانہ داری و انتظام کرے **اَوْ لَتَجِدَنَّ اَمْثَلًا**۔ یا ہم اسکو حقیقت میں  
بٹیا بناوین۔ شاید یہ مطلب تھا کہ اگر ہمارے اولاد ہوئی تو اسکو بٹیا نہ بنا دیں گے بلکہ بیٹوں کی طرح صن سلوک سے ہمارا منتظم  
دکار پرداز ہو جائے گا اور ہمارے مال و دولت کو نفع پہنچا دے گا اور اگر اولاد نہ ہوئی تو اسکو منہنی کر لین گے پس اگر اسوقت اسکے ساتھ  
غلاموں کا بڑا و بڑا تو آئندہ یہ بات نازیبا و غیر مناسب ہوگی یہ عزیز مصر کی فراست تھی و فی تفسیر الحافظ قال ابو اسحق عن  
ابی عبیدہ عن عبد اللہ بن مسعود بن النضر بن انس ثلثہ آخر۔ قال المترجم ابو عبیدہ ہذا ابو ابن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ  
حاصل آنکہ حضرت ابن مسعود نے فراست میں تین آدمیوں کو سب سے زیادہ بیان فرمایا اول وہ شخص جس نے یوسف کو اپنی جو رو کیلئے  
خرید کر اس سے تاکید کی کہ اگر میثواہ عسی ان نیفعا الایہ۔ اور دوم وہ عورت جس نے موسیٰ کی نسبت اپنے باپ سے کہا تھا  
یا ابت استاجرہ ان خیر من استاجرت القوی الامین۔ اور سوم حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ کہ فراست سے حضرت  
عمر رضی اللہ عنہ کو ضیفہ مقرر کر دیا۔ قال المترجم اس تین میں ایک فائدہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے سوائے حضرت ابو بکر الصدیق  
رضی اللہ عنہ کے کسی نام کی تصریح نہیں فرمائی حالانکہ سیرت و التاریخ کی روایات سے اوپر مذکور ہوا کہ تطفیر یا الطیف خرید نیوالا اور زلیخا کو  
کننے والا تھا۔ اور صفورا حضرت موسیٰ کی پاک بی بی تھیں انھیں نے اپنے باپ حضرت شعیب سے کہا تھا لیکن چونکہ ان اخبار کی تحقیق  
بدون تفصیل آئی تھی اسلئے قطعی نہیں ہے لہذا احتراز کیا اور مترجم کہتا ہے کہ اسی طور سے کلام الہی تعالیٰ کی تفسیر کرنے میں ان روایات  
اخبار وغیرہ سے احتراز چاہیے اور مراد میری یہ ہو کہ ان روایات پر معنی و احکام کا مدار نہیں ہو بلکہ جو حکم نصیحت کہ صریح نص  
الہی سے نکلے وہ عین صواب ہو ایسا واسطے میں پہلے بہت تنبیہ کر دی کہ کلام الہی میں حضرت یوسف کے بھائیوں کی نسبت  
انبیاء ہونے یا فساق ہونے کا کچھ ذکر نہیں ہے بلکہ ان حضرت یوسف کے ساتھ جو معاملہ ہوا اس سے معاف ہونا مخصوص ہے  
تو زبان درازی کرنا بڑا خطرہ عظیم ہے اور کلام الہی میں صرف کنون میں ڈالنا مذکور ہے باقی ماریٹ و سیرجی وغیرہ کا ثبوت  
کسی آیت یا حدیث سے نہیں ہے۔ سترج میں تفسیر امام راوی سے نقل کیا کہ امام راوی نے کہا کہ جاننا چاہیے کہ ان روایات تفصیل  
و سیرج میں جو کچھ مذکور ہو وہ قرآن مجید سے کچھ ثابت نہیں ہوتا اور کوئی حدیث صحیح بھی وارد نہیں ہوئی۔ چہن اسکا کچھ بیان ہو اور  
قرآن مجید کی تفسیر کرنا ان روایات میں سے کسی روایت پر موقوف نہیں ہو تو عاقل پر فرض ہو کہ ان روایات کے بیان کرنے سے  
بھی احتراز کرے انتہی کلام مترجم کہتا ہے کہ راوی نے اشارہ فرمایا کہ ان روایات پر یقین کرنا تو درکنار انکو ذکر بھی نہ کرنا  
چاہئے پھر خطیب نے کہا کہ ان روایات کو شیخ بغوی رحمہ اللہ نے معاملہ میں ذکر کرنا شروع کیا پس دیگر جماعت مفسرین نے انھیں کی  
بیردی میں اپنی اپنی تالیف میں ذکر کیا، و مترجم کہتا ہے کہ امام بغوی محدث مفسرین وہ خوب جانتے تھے کہ یہ روایات اس قسم کے  
اخبار میں جیسے سنن ابوداؤد وغیرہ میں ہر حدیث کو صاحب السنۃ خوب جانتا تھا کہ یہ روایت صحیح ہو یا ضعیف ہو لیکن یہ  
افسوس ہو کہ پچھلے لوگ جنگو اسرار الرجال میں نیز نہیں ہو کتر بھٹک گئے اسی طرح ان روایات کا حال ہو جنگو امام بغوی رحمہ نے  
ذکر کیا چنانچہ پچھلے لوگوں نے انکو مثل احوال صحابہ یا حدیث کے تصور کر دیا اور قریب یہ ہو کہ ہمارے زمانہ کے بعض مدعیوں نے انھیں  
روایات سے یہ حکم نکالا کہ ایسے ہر دم و فاسق لوگ تو مومن حساب نہیں ہو سکتے پھر شیخ کمان ہو سکتے ہیں حالانکہ اس شخص کو یہ سمجھ





چاہا تھا کہ اب اس طرح تکلیف دیکر خوش کریں کہ انہیں کی جانب لاج ہو تو امر الہی غالب ہوا کہ اُن کے کمرے آگاہ ہو کر ہمیشہ خوش  
 ہوئے اور عزیز کی حمد و ثناء سے یوسف سے مراد کی مگر بامر الہی وہ بالکل پاک ہے پھر اسے قید و غیرہ سے ذلت چاہی مگر وہ ہمت  
 سے پاک در محضر رہے پھر یوسف نے سانی کے ذریعہ سے بادشاہ کو اپنے حال سے آگاہ ہی دلائی چاہی مگر امر الہی غالب ہوا  
 وہ بھول گیا بیان تک کہ جو مدت مقرر تھی وہ پوری ہوئی اور اس قصہ میں اکثر ایسے امور ہیں جن سے صاف ظاہر ہے کہ حکم و امر  
 فقط اللہ تعالیٰ کے لئے ہو کسی غیر کی شرکت نہیں ہو۔ لکن اکثر الناس کا یقولون۔ لیکن ہنیرہ آدی یعنی کافر و مشرک لوگ  
 اس بات کو بولتے ہیں کہ کل امر قبضہ قدرت الہی تعالیٰ ہے و کما یبلغ أشده۔ اور جب ہو پوچھ گیا یوسف اپنی مضبوطی کو یعنی  
 اسے یمن پر پہنچنے کے وہی نبوت و رسالت کو برداشت کریں یا علم و حکمت کو اٹھا دیں۔ اقیلہ حکما و عیلاً۔ تب ہم نے  
 اسکو حکم اور علم دیدیا۔ سراج وغیرہ میں لکھا کہ آئندہ یعنی شباب کی انتہا اور قوت و شدت پر پہنچے عرب بولتے ہیں کہ  
 یلیخ فلان آئندہ یعنی فلانا اتنا شے شباب کو پہنچ گیا۔ وینوا اشدیم۔ و سے لوگ اپنی منتہائے شباب کو پہنچ گئے شیخ حافظ نے  
 لکھا کہ اس مقدار میں کئی اقوال مروی ہیں۔ ابن عباس۔ مجاہد۔ قتادہ کہنے لگے کہ تین سو سال کی عمر ہوئی تھی ضحاک نے سب سال  
 و عمرہ نے پچیس جن نے چالیس سال و سدی نے تین بیان کئے۔ امام مالک و سبیہ اور زید بن اسلم و شعبی نے کہا  
 کہ آئندہ حرام کا سن ہو انتہی یعنی اہل سنت نے کہا کہ انتہا اسکی پچیس برس ہوتی ہے اور سراج میں بیان اہلبار کا قول  
 تزام و اخطا کا قائل نقل کیا اور مسترحم کہتا ہے کہ اہلبار کے نزدیک و قوت کا سن آخری پچیس سال ہو اور شاید کہ مرتبہ نبوت  
 کا چالیسواں سال ہو جیسا کہ حسن رح کا قول ہے اور تواریخ کی عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس سن سے پہلے نبوت نہیں ہوئی  
 ہے واللہ اعلم بالجملہ قرآن مجید میں جو مخصوص ہے اسی قدر ہم کو کافی ہے کہ جب و سے اپنی مضبوطی کو پہنچ گئے خواہ کوئی سن ہو تب  
 ان کو حکم و علم عطا ہوا۔ سراج میں کہا کہ سابق میں قولہ تعالیٰ اوحینا الیہ نبینہم بامرہم۔ میں بیان ہو چکا کہ وحی انکو پہلے ہو چکی  
 تھی اب یہ حکم و علم خالی وحی نہیں ہو بلکہ حکم سے مراد علم عمل ہو مسترحم کہتا ہے یعنی خاصہ درجہ فقہ کہ شرف علوم پر عمل کرنا جس سے  
 ظاہر و باطن ہر حال میں موافق رہائے الہی ہے حکمت ہو کیونکہ باوجود علم کے اس پر عمل کا طریقہ اکثر لوگوں کو نہیں آتا ہر اسی اسطے  
 کسی شیخ عارف کامل کے مرید ہو جاتے ہیں جو خود بہ درجہ طے کر چکا ہو مگر حکم۔ سالک بے خبر ہو و ذرا در رسم مشربا ہوا  
 بعض نے کہا کہ حکم سے مراد لوگوں کے درمیان حکومت ہو لیکن حکومت ان کو عرصہ کے بعد جب قید خانہ سے نکلے ہیں تب حاصل ہوتی تھی  
 اور تاویل الاحادیث کا علم پہلے ہو چکا تھا جو کہ علوم الہی عجیب علی ہیں کہ جو اس مرتبہ تک نہیں پہنچا اس سے اگر بیان کیا جاوے تو  
 وہ جمالت سے انکار کر جاوے اسکو تو ابھی ایمان کی تصدیق پوری نہیں ہوئی ہو لہذا ہم کو اس قدر کافی ہو کہ مرتبہ یوسف و قوت کے  
 وقت اللہ تعالیٰ نے ایک قسم کا علم و حکمت انکو عطا فرمایا جو نہایت عظیم الشان و قابل قدر ہو۔ و کذا لک فی تجزیہ النبیین۔ اور  
 یون ہی ہم سنیں کو نیک عوض دیتے ہیں جیسے یوسف کو ایذا پر صبر و ثبات کے عوض یہ علم بانی عطا فرمایا اور حسن و شہ شخص ہو جو  
 صدق و خلوص کیساتھ حضور می سے عبادت و طاعت اور حدیث سے اسکی تفسیر کی مقام پر گور چکی ہو اور طہرانی وغیرہ  
 کی روایت میں ہو کہ جو شخص اپنے علم کے موافق عمل کرتا ہے اسکو اللہ تعالیٰ ایسا علم دیتا ہو جو وہ نہیں جانتا تھا۔ پس شدا کہ و  
 مصائب پر صبر کرنا اور جان لینا کہ بغیر تقدیر الہی واقع نہیں ہوا پس تقیم رہنا منجلیہ ایمان کے ہے و فی العرائس قولہ اگر می

شوہر علی ان یفعلنا الآیۃ۔ اس میں آخرت کیلئے خریداری بہترین ثابت ہو اور اگر اہرام مندرت سے تھا کہ یوسف کو بنظر شہوت نہ دیکھے کیونکہ اگر عارف باطن ہو تو چہرہ اس عالم میں آئینہ تجلی حق ہو اور یہ آئینہ سب سے افضل ہو کیونکہ طور سینا کی تجلی تو پہاڑ سے تھی اور یہ آدم سے ہے ایسا ہی عالم الیقین کے دیکھنے والے مثل یعقوب علیہ السلام کے وہاں کچھ اور دیکھتے تھے۔ عمل اہرام قلب ہو تب معرفت و طاعت ملتی جو اگر نفس کو قرار دے تو نشہ و شہوت جو شکر لگی۔ نفع اہرام قلبی کا معرفت مرتبہ صدیق ہے اور مشاہدہ حضرت رب العالمین ہو۔ قولہ وکذلک مکنا یوسف فی الارض لآیۃ۔ ممکن بیان مرتبہ مبصرین ہو حتی کہ معرفت میں جو رس قائم ہو اور مشاہدہ غیبیہ و شہادت کرے اور اسکو کون و تغیر احوال سے باہر کر دیا تاکہ ضعیف و غریب لوگ اُس سے فیض و ہدایت پا دیں اور اس واسطے کہ جھٹلایں مکاشفہ و لطائف خواب و اسرار ملائکہ سے آگاہ و خبردار رہو۔ قولہ وانشد غالب علی امرہ۔ اگر ضعیف امرہ راجع بجانب سب سے تو ہوا مردار پر مذکور ہوئے اُن سے یوسف کا خلاص ہونا بخلاف الہیہ ہو اور اگر ضعیف راجع بجانب الہی عزوجل ہو تو لطیف اشارہ ہو کہ امر الہی از عالم فعل ہو اور عقول مختلف الشریع و طریقت میں پس مل کر از راہ سب سے اور غلبہ از راہ قہر پس تقدیر ہر حال میں غالب ہو و لیکن انسان موافق تدبیر کے کام کرنے پر معذور ہو اور وہ اس تدبیر پر بھی غالب ہو۔ قولہ و لیکن اکثر الناس لا یعلمون۔ امور غلوقات منوطہ تدبیر میں اکثر لوگ نہیں جانتے کہ تقدیر الہی کا موقع کیا ہو۔ ابن عطار نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے امر پر غالب ہے جو چاہے مخلوق کی طرف چاہا جس طرح چاہا اسکی طرف جاری کر دیا اور جس سے چاہا پھیر دیا و لیکن اکثر لوگ یہ جانتے و دیکھتے نہیں کہ امر الہی اس طرح غالب ہو اُسے ہندون کو طاعت کا حکم دیا مگر جسکے لئے چاہا آسان کر دیا اور جسکے لئے چاہا اسکو اداسے طاعت سے عاجز کر دیا۔ واسطی نے کہا کہ تدبیر میں انکو صرف فرماتا ہے اور اُن کے تصرف میں خود تدبیر فرماتا ان میں کم موجود ہوتا اور موجود کم ہوتا ہے پس کسی بات کو کسی مخلوق کی طرف نہایت کرنا ایک طرح کا شرک ہے۔ قولہ و لما بلغ اشدہ السخا اشد مرتبہ ممکن ہو کہ معاملات میں بھی مستقیم ہو اور حال و آداب میں کوئی تلون صادر نہ ہو پس مکاشفہ میں۔ بدبیت کا تصرف ظاہر فرمایا پس حکم بعبودیت اور علم بر بدبیت اور حکم بطریقت و علم بحقیقت۔ حکم بملک دنیا و علم بملک آخرت عنایت کیا و کذلک بخبری الحسین۔ جو کوئی ظاہر و باطن اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر اپنی کوشش و طاقت کو فی اللہ و بالذخیرات کرے وہ حسن ہے اور نیکو راہی نے اس مقام سے اشارہ لیا کہ جو کوئی علوم سنت حاصل کرے ادب کے ساتھ امر و نہی پر قائم رہے اسکو علم غیبی حصہ ملتا ہو اور ہوائے نفس سے مخالفت کا علم جان لیتا ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام مرتبہ احسان میں آزمائے گئے اور حسن

یعنی کہ اس علم سے فائدہ ہوئے چنانچہ فرمایا۔

وَرَأَوْا نَارَ اللَّهِ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْت لَكَ ط قَالَ

اور چھ لایا اسکو عورتیں جسکے گھر میں تھا اپنا ہی تھامے رائے اور بند کر کے دروازے اور بدلی شتابی کہ

مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ

خدا کی پناہ وہ عزیز ملک ہر میرا بھی طرح رکھا ہے بگو اہل بیت بھلا نہیں پاتے جو لوگ بے انصاف ہوں

بیان سے اُن دقائق کا بیان ہو جو حضرت یوسف علیہ السلام پر عزیز مصر کے گھر میں گزرے اور پہلے اس کا ایک نمونہ یعنی قولہ و قال لای ذی شراہ من ہر لای مرأتہ اگر شوہر لایہ ذکر کر دیا اور درمیان میں قولہ و کذلک مکنا یوسف فی الارض لای ذی شراہ

الحسنین سب ہمہ مشرفہ در میان میں اس واسطے بیان فرمادیا کہ سننے والا آگے سینکھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام پر بہت سے فتنے پیش آئے  
تو جب پہلے سے اسکو معلوم ہو گیا کہ ان سب سے نجات پا کر انجام کو بڑے مرتبہ پر پہنچے تو غور سے دیکھتا رہا کہ ایسے فتنے سے کس طرف سے  
بچ سکے اس منزل کو راست پر پہنچے ہیں مراد تو نرمی و آسٹکی کے ساتھ خواہش کرنا اور چاہنا پس اسکا مادہ ہی جسکے معنی نرمی  
و آسٹکی کے ہیں اور بعض نے کہا کہ رادی و دوسے ماغزوہ ہے جسکے معنی کسی چیز کے طلب میں آنا جانا گویا مطلب یہ ہو کہ ایسا فعل کرنا جیسے  
دھوکا دینے والا کرتا ہے اور کبھی خاص کر کے جماع کے حیلہ کرنے میں بولتے ہیں۔ الفقه جب عزیز مصر نے اپنی جو روت دربارہ  
اکرام منزلت یوسف کے تاکید کی تو آنحضرت اسکے گھر میں اچھی طرح پرورش پانے لگے یہاں تک کہ بالغ ہوئے اور اسکی جو روت  
ہر وقت ان کے کمال حسن کو دیکھتی آخر ان پر فریفتہ ہو گئی اور ان کو اپنی طرف لہجھانا چاہا چنانچہ فرمایا۔ **وَرَاوَدَتْهُ**۔ اور لہجھایا  
اسکو۔ **الَّتِي اس عورت نے ہو کہ یوسف۔** **فِي بَيْتِهَا** جسکے گھر میں تھے۔ **عَنْ نَفْسِهِ**۔ یوسف کی ذات سے یعنی چاہا کہ یوسف  
اپنی ذات کو اسے دیدین اسکے لئے اسنے انکے ساتھ مراد تو کی۔ اور مراد تو اگرچہ از باب مفاعلتہ ہی جسکے معنی دونوں طرف  
سے یہ کام ہونے کے آتے ہیں جیسے مکالمہ دونوں طرف سے باہم باتیں کرنا اور معافقہ دونوں طرف سے باہم گلے ملنا وغیرہ  
لیکن بیان یہ باب ایک ہی طرف سے ہی یعنی خالی عورت نے انکو چاہا تھا جیسے قرضدار کا ماطلہ کرنا یعنی ادا کرنے میں تاخیر کرنا  
اور جیسے طیب کا مداوا کرنا یعنی علاج کرنا اور جیسے چور کا معاقبہ یعنی سچھا کرنا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت کی طرف سے طلب تھی  
اور آنحضرت کی طرف سے دفع تھا پھر یونین نہیں فرمایا کہ راودتہ زلیخا یعنی زلیخانے اسکو اپنی طرف لہجھایا اور اگر یہ کہا جاوے کہ  
اللہ تعالیٰ نے سوائے مریم کے کسی عورت کا نام نہیں فرمایا اسی سے ادب سیکھا گیا کہ عورتوں کا نام نہ لیا جاوے اور مریم کی  
نسبت کا فرد نے خود باللہ تعالیٰ جو رواد رہتا ہونے کا کفر کیا تھا تو باندیوں کی طرح نام ذکر کر دیا اور تمام مخلوقات تو شان  
حضرت خالق عزوجل کے سامنے غلام و باندی سے کتر ہیں بہر حال اگر نام لیا تو یونین بھی نہیں فرمایا کہ راودتہ امراة الفرس۔ عزیز  
کی جو روتنے اسکو لہجھایا تو اسین نکتہ یہ ہو کہ اس خواہش کا باعث یہ ہوا کہ وہ اسکے گھر میں ہر وقت رہتا تھا اور حال یہ تھا کہ  
اسکو آدھا حسن ملا تھا اول بقول مشہور مافی الوجہ و سوسے من شقة الشبنہ یا مخلوقات میں جو عشق کا دھم اٹھائے ہوئے ہیں اور  
بعض حکمائے نام موجودات میں محبت ثابت کر دی ہے یعنی جو چیز ہے اسکو کسی دوسری چیز سے خواہش و محبت ہو پھر جو مخلوق کسی  
اپنے مثل مخلوق کے طلب میں ہے وہ کافر رہا وہی جبکہ اسکو عقل ہو اور اسین ایک اشارہ آنحضرت علیہ السلام کے کمال پاکیزگی پر  
ہے کیونکہ زلیخا خود حسن میں مشہور تھی اور باوجودیکہ ہر وقت اسکے گھر میں ہر طرح قدرت رکھتے تھے اور خود ہی دل و جان سے  
طالب تھی پھر بھی کمال منزہ و پاک ہے اور دل میں خواہش بھی نہیں آئی اندہ بہت اعلیٰ مرتبہ پر قنادر نے کہا کہ یہ عورت عزیز مصر  
کی جو روتھی۔ ابن زید نے فرمایا کہ جب آنحضرت پورے مرد ہو گئے تھے تب اس عورت نے ایسی خواہش کی۔ **وَعَلَّقَتْ الْاَبْرَارُ**۔  
اور سب دروازے بند کر دیئے۔ **اَعْلَقَ** ابواب الغلاق سے ہمیں لکھتے ہیں سے غلقت فرمایا جس سے زبان عربی میں دلالت ہوتی ہے کہ خوب  
مضبوط بند کیا تھا اسی سے گمان کیا گیا کہ فضل دیدیئے تھے واللہ اعلم اور ابواسے دلالت ہو کہ آگے پیچھے کی دروازے تھے اور شاید یہ مراد  
ہو کہ سب طرف کے دروازے بند کئے و لیکن بیان ابعد سے قول اول کو ترجیح ہوتی ہے بہر حال اسے سبے ماننے خوب بند کر دیئے  
**وَقَالَتْ**۔ اور اسے بول آنحضرت سے بولی۔ **هَيْتَ لَكَ**۔ ابو عمرو و عاصم و عیش و کسائی نے ہیئت **اَوَّلِ** و سکون و مفتح **سُومِ**



پیش کشی کے غریب اور اسکرام دلہن یا یعنی اپنے نصف میں لایا جس سے اولاد ہوئی پھر باندی نے اقرار کیا کہ میں آزادہ ہوں تو اس سے کچھ نہ ہوگا اور مرد پر حرام کرنے کا الزام نہ ہوگا بلکہ جو اولاد ہوئی وہ صحیح نسب ہوگی اور اگر مشتری نے اسکی تصدیق کی تو بھی اولاد کے حق میں کچھ مضرت نہیں ہوگی ان آیتوں سے اس سے اجتناب کر لیا اور اس کی نظیر بکثرت مسائل میں جن میں یہ تصریح موجود ہو کہ اس کا معنی ظاہر ہو اور جو کچھ احکام متعلق ہو چکے وہ سب صحیح ہیں مثلاً مشتری نے کسی دوسرے سے اسکا نکاح کر دیا تو مشتری کو ہر گھانا حلال اور بی اہل شرع میں اگر دوسرے ہی چنانچہ مثلاً ایک شخص نے ایک عورت ہندہ سے نکاح کیا اور وہ پہلے کہ چکا تھا کہ اگر میں اس نکاح کرونی ہر طلاق ہو پھر مرد نے ایک علم سے فتویٰ پوچھا وہ ایسی طلاق کو واقع نہیں جانتے تھے انھوں نے طلاق کا فتویٰ دیا پس مرد مدت تک سکے ساتھ رہا اور کئی اولاد ہوئیں پھر عورت کو خبر ہوئی تو اسے قاضی سے ناش کی اور قاضی کی رائے میں اس میں حنفی مذہب حق تھا اسے وقوع طلاق کا فتویٰ دیا تو اولاد حلال ہوگی اور مرد پر زنا کاری وغیرہ کی حد واجب ہوگی اور نظر اس کے بکثرت کتاب الفقہاء اور کتاب المناظر والسمعات اور بکثرت کتاب الشریعہ میں ہیں اسکو فتاویٰ ہند پر ترجمہ عالمگیری سے تحقیق کر جب یہ بات تحقیق ہو گئی تو حضرت یوسف کا یہ کہنا کہ نہ بی احسن شہادی یعنی عزیز مصر اسکا سید و آقا ہو مجھے بھی طرح پرورش کیا ہے یہ قول صحیح رہا میں کچھ مضائقہ نہیں رہا۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ پیغمبر سے یہ بعید ہو گا اسکو اپنا مربی فرمائے بلکہ معنی یہ ہیں کہ آئندہ یعنی بیشک وہ اللہ تعالیٰ - ربی میرا ہے احسن شہادی اسے مجھے چھٹا ہکا تا دیا یعنی ہمارے یوں کی شر اور جب کی آفت سے نجات دیکر اس منزلت پر پہنچا یا میں اسکی فرمائی میں زنا و حرام کاری نہیں کر سکتا ہوں۔ اِنَّكَ لَا تَفْلِحُ بِالْعِلْمِ مَعِيَ۔ بیشک جو ظلم کرتے ہیں نبی نیکی کی جگہ بدی کرتے ہیں اور حکم اسی کے برخلاف کرتے ہیں اُسے ظالم ہیں تو ان کو فلاح نہیں ہوتی بلکہ میں ایسا کہ دن تو میں ہی ظالم ہو جاؤنگا اور فلاں نہ پاؤنگا وَفِي الْعَرَسِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَرَادَتْهُ التِّي هُوَ بَيْتُهَا اَلَا يَذَّسِرُ اَطْنِي چلے عشق کی کشش سے اپنے معدن کی طرف چلا دیکھیں وہ میان میں طبیعت آتے ہو گئی پس سبب لاعلمی و بے تمیزی کے بھٹک کر شہوت کی طرف بھگا اور دروازے بند کئے۔ چاہا کہ عشق چھپا رہے اور بھی غیرت عشق اسکو مقضی ہوتی ہو دیکھیں عشق شل شل کے چھپتا نہیں ہو رہا کس قدر فاش ہو گیا اور شبلی نے کہا کہ سبب دروازے بند کرنا اور سب لگاؤ کاٹ دینے اور پوری نعمت اپنے مقصود کی طرف پھیری اور چاہا جو چاہا و لیکن یوسف علیہ السلام پر قدس نبوت غالب ہوئی و قال ہذا اللہ ربی احسن شہادی۔ اشارت ہو کہ رب تبارک تعالیٰ نے آدمی کو ان تقویم پر پیدا کیا اور اول میں اسکو برگزیدہ قرار دیا۔ جیسے یوسف کو نبوت و رسالت سے ممتاز کیا اور تاویل الانا دیش کا علم دیا۔ روایات کثیرہ ہیں کہ پہلے حضرت یوسف پر حسن تمام عورتوں کیلئے فتنہ ہو گیا تھا آخر جب نبوت و رسالت عطا ہوئی تو ہیبت و جلال کا لباس چھایا۔ اقول اسکو اکثر مفسرین نے لکھا ہے۔ قال شیخ۔ اور بعض نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے چھوٹے ولی نعمت کا خیال کیا یعنی عزیز مصر کا اکرام و تکریم اس خیانت سے انکار کیا اور حضرت ولی نعمت تحقیقی یعنی رب تبارک و تعالیٰ کا خیال نہ کیا تھا اسی سبب سے قصہ کے فتنہ میں پڑے کہ اتنا تعالیٰ تقدیرت بہ وہم ہا یعنی فی الجملہ زلیخا کی طرف میلان ہوا اور شرع حکم کتا ہو کہ یہ تقریر کچھ بھی نہیں ہو یہ کیونکر معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا خیال نہ تھا کیا یہ نہیں دیکھا کہ پہلے ہی فرمایا معاذ اللہ و لیکن عورت مذکورہ اسوقت کا فتنہ تھی اس سے ایسا غدر کیا جسکو وہ بھی تسلیم کرتی تھی اور جو بیان کیا کہ آنحضرت نے اسکی طرف میلان کیا تھا یہ صریح نہیں بلکہ صحیح نہیں ہو چنانچہ بیان ہو گا قال شیخ اور حضرت استاد رحمہ اللہ نے کہا کہ نہ بی احسن شہادی یعنی میرے رب تبارک تعالیٰ نے مجھ پر احسان کیا کہ مجھے اس حال پر

خلوق کر کے عزیز مصر کا دل چھ پرہیزان کیا حتیٰ کہ اُسے اکرمی شواہ کا حکم دیا تو مجھے عصیان نہیں لائق ہے پھر شیخ نے کہا کہ اُسے اشارہ ہے کہ  
فطرت بشری و نفس مارہ سے ہر وقت نبی و پیغمبر تک ہوشیار رہتے ہیں۔

وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ دَا بُرْهَانَ رَبِّهٖ مَكَّدَا لِيْكَ لِنَصْرِفَ عَنْهٗ السُّوْءَ  
اور البتہ عورت نے فکر کیا اُسکا اور اُسے فکر کیا عورت کا اگر خوتا یہ کہ دیکھتے قدرت اپنے رب کی

یون ہی ہوا سو اسلئے برادرین اس سے بچاؤ  
وَالْفَحْشَاءَ مَرَاتَةً مِنْ عِبَادِنَا الْخٰلَصِيْنَ ۝

اور بچیاں البتہ وہ ہے ہمارے بچنے بندوں میں

اسمین آنحضرت علیہ السلام کے کمال عفت کا بیان ہے درحقیقت نعمت حسن عقیف ہو ورنہ اکثر لوگ جن کی ظاہری صورت مرغوب البانی  
اوصاف قبیح ہوتے ہیں انکو بھی نظر سے دیکھو تو ایسا سبہ ہیں جو ایسے گھورے پر لگا ہو جو جان نہماست ڈالی جاتی ہو ہمیشہ مرد  
پاکیزہ مزاج ایسوں کو اسی نظر سے دیکھتا ہے اور قابل تعظیم و جلال وہ ہیں جنہیں اوصاف یوسفی میں سے ہو چنانچہ جب نے لیخانے دروازہ  
مضبوط بند کر دیئے اور تمام آرائش سے اُنکو اپنی طرف بلایا تو اُنھوں نے اپنی پاکیزگی سے صاف کہا کہ مآذ اللہ یعنی میں ہرگز ایسی  
حرکت فحش و زکا مگر اپنے اوپر بھروسہ نہ کیا کیونکہ نفس تو بدی کا ادارہ ہوتا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی کیونکہ بشریت مقتضی  
کہ مبتلا ہو جائے چنانچہ قولہ حسب الہین سے یہ ثبوت ظاہر ہے پس جب پناہ مانگی تو ظاہر ہے کہ وہ عورت زبردستی پر آمادہ ہوئی  
اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَلَقَدْ هَمَمْتُ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا۔ اس آیت کی تفسیر میں اقوال ہیبت ہیں اور اکثر ان میں سے ائمہ سلف سے  
روایت کئے جاتے ہیں لیکن سراج المنیر میں خلیل کے اور کبیر میں رازی نے دو دیگر مؤلفین نے ان روایات کے ثبوت سے بالکل انکار  
کیا ہے کاوشیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے جو فن حدیث میں امام حافظ ہیں اس طرح انکار نہیں کیا انداز میں بعض روایات نقل کرنے میں مضائقہ  
نہیں دیکھتا علاوہ اسکے مؤلفین نے جو وجہ انکار بیان کی وہ کچھ نہیں ہو۔ و واضح ہو کہ بالا جماع والاتفاق سب کے نزدیک صحیح ہے کہ  
آنحضرت علیہ السلام کسی اول ذات شہ کے مرتکب نہیں ہوئے تھے لیکن اختلاف اسمین ہو کہ آیا قصد فرمایا تھا یا نہیں تو یہاں تین قسم  
کے اقوال ہیں اول یہ کہ ان قصد کیا یہاں تک کہ اوپری باتوں سے تجاوز کر کے قریت کی بیٹھک بیٹھے تھے پھر پرہیزان الکی سے  
الگ ہو کر بھاگے اور یہ قول حد سے افراط ہو دوم یہ کہ خالی قصد کیا تھا۔ سوم یہ کہ دل ہی دل میں باتیں بنائیں اور ایک ناعت  
نے کہا کہ نہیں بلکہ پر غلاف اسکے قصد تھا گئے کا کیا تھا اور بیان اقوال سے پہلے لفظ ہم کے معنی معلوم کرنا چاہیئے عرب بولتے ہیں کہ ہم  
بالا مرتبہ بل میں کام کا قصد راستے کرنے کا عزم کیا ہو۔ حدیث میں ہو لفظ ہممت ان آمریتی میں۔ میں ابھرا تھا کہ اپنے غلاموں کو  
حکم دون الحدیث فی تخلص البہائم ہم معنی غم و اندوہ و منہ تولد ان فریبا اہم شام المرأة المنورہ۔ یعنی قریش کو اندوہ میں  
ڈال دیا تھا یعنی مقصود کی عورت کے واقعہ نے کیونکہ اسکی چوری ظاہر ہو گئی تھی۔ ومنہ الحدیث و کفاه اللہ ما اجمہ۔ بالجمہ بیان انہم  
مراد قصد ہو پس یہی ہیں قولہ ولقد ہممت بہ۔ اور البتہ قصد کیا۔ عورت نے اسکا و ہم ہوا۔ اور قصد کیا اُسے عورت کا پس بعض نے  
کہا کہ عورت نے اس سے اختلاط کا قصد کیا یعنی دھینگا مٹشتی سے اور اُسے قصد کیا عورت کا۔ اور بعض نے کہا کہ عورت بھاگنے کا  
لیکن زبان عربیہ سے غلط ہے اور گویا اتفاق اس بات پر ہے کہ آنحضرت علیہ السلام نے عورت کا قصد کیا جیسا کہ نفس ظاہر ہے  
پھر ان لوگوں میں اقوال ہیں کہ قصد بجانب عورت کے کس طرح تھا کیونکہ حرام طور پر قصد کرنا دل کا زنا ہو اور خفا جی نے سب



دعوت پر پہنچا کہ عورت نے اسکی خواہش کی اور اسنے عورت کی خواہش کی مگر یہ اشتہار و غیبت بدین معنی نہ تھی کہ بالفعل اسکا اغتریب ہو  
اور یہ قول امام رازی نے ذکر کیا ہے چنانچہ اسنے انامہ اب میں ہر احوال مذکورہ بالا کو تجلیص بناسب ذکر کیا اور صحیح و ضعیف کو علیحدہ  
کرتا ہوں و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العزیز الیمین۔ ہر جہت میں ہو کہ بعض نے اس مقام پر علماء سلف سے عجیب لٹھی پٹی باتیں روایت کیں  
کہ انشاء اللہ میں نے کہا کہ عورت مذکورہ نے جب خوب راستہ ہو کر اسقصد الحاح کیا اور قصد کیا تو اسنے بھی عورت کا قصد کیا یہاں تک کہ  
مگر یہ کہ لا اور عورت کہہ ساقدرت کی بیچک پر بیٹھے اسنے میں آہا رانی خبر دیا اس عورت سے دور ہو گیا مگر کچھ فائدہ نہ ہوا پھر دوبارہ  
سنی اور تیسری بار اگر تہوا تو پھر راز و خفیہ کی عورت دانتوں میں انگلی دبا کے ظاہر ہوئی تو بھاگے اور فرار کے کہا کہ پیدہ پر اٹھا مارا تو شہوت  
ہاتی رہی اسوجہ سے اور بایں کہ بارہ بارہ بیٹھے ہوئے اور ان کے صرف گیارہ ہوئے اور بعض نے کہا کہ بہت میں زانی ذرت کی آیت  
ظاہر ہے اور بعض نے کہا کہ اس سے بھی اثر ہوا اور اللہ تعالیٰ نے چہرہ میں سے فرمایا کہ ہا کر خبر سے میرا بندہ ڈوبتا ہے تو انھوں نے آواز کیا  
کہ اسے بوسف یہ کیا کرتے ہوئے کہ اس طرح کے احوال مردی ہو سے اور ہرگز ان بد رنگوں میں سے کسی سے کچھ بھی نہیں ہو اور با ہم احوال  
خود متناقص و معکوب ہیں امام رازی نے بھی تھوہل کے ساتھ نقل کیسے سب کچھ کر دیا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہاں لوگوں  
کے احوال مختلف ہیں اور ابن عباس بن جابر و سعید و ایک جماعت سلف سے یہاں وہ کچھ مردی ہی جو ابن جریر وغیرہ نے ثابت  
کیا اور اللہ تعالیٰ جاسنے کہ ان اخبار کا کیا حال ہو۔ شہرہم کتاب کہ شیخ نے ان روایات کو بالکل مستور کر دیا کچھ نقل نہیں فرمایا  
اشارہ ہو کہ ان میں سے کچھ ثبوت نہیں ہو اور شیخ نے ان کو قابل فہم نہیں سمجھا اور بیشک یہ قابل ذکر بھی نہیں ہیں لیکن چونکہ  
بہت جماعت فارسی تفسیر و التول و التول و التول نے کچھ صحیح و تقسیم کی تفسیر نہیں ہوئی روایات کو کچھ شراک کر دیا ہے لہذا میں نے بعض روایات  
میں لکھ کر عموماً آگاہ کر دیا کہ ان مفسرین سلف سے موافق ان مؤلفین علماء اسنے قول کے کچھ ثابت نہیں ہو ہیں کسی کو حلال نہیں ہو  
کہ ان روایات پر اعتقاد کرے یا غرض ہو کہ وہ غلط و غیرہ میں بیان کرے۔ بالکل لفظ ہم سے اگرچہ لغوی معنی یعنی قصد کرنا مراد  
ہو کہ اگر اسے یقین وہ قصد ایسا نہ تھا جیسا ان بعض راویوں نے سمجھا اور اسکو سلف صالحین کی طرف منسوب کر دیا اور ظاہر  
معلوم ہوتا ہے کہ یہودی ہر کچھ حدیث صحیح ایک قوم ہتان باندھے والی جیسا کہ ہوا ان میں سے بعض نے یہ حرکت کی ہو اور اللہ اعلم  
اب بیان اس بات کا کہ قصد سے صحیح مراد کیا ہو تو وہ سلف و سلف سے صحیح روایات ہیں یعنی مذکور ہیں کہ مقصد اسنے طبیعت بشری  
انھیں سے اللہ اعلم ہے اس عورت کی خواہش کی مسترجم کتاب کہ یہ بھی ثعلبی بیان ہے اسکی توضیح کرنے سے پہلے مقصد و ظاہر ہو گا  
اور توضیح یہ کہ قصد و خواہش دو طرح کی ہوتی ہے ایک اسے کہ آدمی اپنے اختیار سے کسی چیز کی طرف قصد کرے جیسے ہر وقت آدمی  
اپنی خواہش کے موافق طعام کا قصد کرتا ہے اور وہ قصد غیر اختیار سے کہ اور وہ اسطرح ہوتا ہو کہ دل میں خود بخود ہی چاہنے والی  
کوئی بات آجائے یا طبیعت شری خود بخود کسی طرف جھک جائے۔ ابن کثیر نے لکھا کہ امام بخاری یعنی مسلم التشریف کے مقصد سے  
بعض اہل تحقیق سے نقل کیا کہ حضرت ابو سعید کہ قصد سے مراد ظاہر نفس ہیں۔ امام رازی نے کہا کہ جیسے سخت گیری میں  
وہ وہ دار آدمی سر و ٹھنڈا اپنی دیکھے اور اسکی طبیعت خود بخود اسکی پیچھے کی طرف میل قصد کرے لیکن وہ اپنے اختیار سے اپنے  
دین کے خلاف کیا اسکو روک دیتا ہو یا جیسے لہجہ ان تند و ست فزی آدمی کے سامنے ایک خود بخود عورت جو ان عورت آراستہ  
وہیل سے ہو کر شری و مادہ ہوتا اسکی طبیعت سے اختیار ہو کر اسکی طرف رغبت کرتی ہو مگر وہ اپنی عقل کے اختیار سے خیال



شیخ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ زبان عربی کی راہ سے اس قول میں ناسخ و فسخ اور کلام اس پر بیان میں بھی اقوال ہیں جسکو آنحضرت  
 نے دیکھا چنانچہ ابن عباس سعید و عمار سعید بن جبیر و محمد بن سیرین حسن و قتادہ و ابو صالح و صہاک و ابن اسحق و غیرہ  
 نے کہا کہ وقت تھوڑے کے حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت دیکھی کہ دانتوں سے انگلی دابے سے فرماتے ہیں اور ایک دانت میں  
 سوئے کہ سینہ پہ لگاؤ کہ شہوت ان کے ناخون سے باہر ہو گئی اور ایک دانت میں قطیف یعنی عزی کا خیال دیکھا اور محمد بن کعب القرظی  
 نے کہا کہ بہت سے تین آیات لکھی و کہیں ان علیکم الحافطین کہ انا کا چین سا کون فی شان و ما تونہ من قرآن و ما تونہ من عمل  
 الاۃ الفین ہوتا ہے علی کل نفس کسبت الاۃ ما دیکھا کہ چوتھی آیت۔ و لا تفرحوا بالظنا ان کان فاشی و متنا و ساہبلا۔ اور اسی نے کہا کہ کتاب الہی کی ایک آیت  
 دو بار پڑھی جو اس کام سے روکتی تھی ابن جریر نے کہا کہ یہ بات یہ کہ اللہ تعالیٰ کی آیات و نشانوں میں سے کوئی نشانی دیکھی اور قطیف میں کون آیت تھی  
 شاید یہ جو یہود و نصاریٰ فرشتہ جبریل کی صورت ہوا در شاہد لکھی آیت ہو پس مطلقاً چھوڑنا ٹھیک ہے مگر ترجمہ کتاب ہو کہ لا سلف سے جو اقوال مذکور ہوئے  
 عجیب ہیں و ان میں سے بعض اقوال پر بھی ہیں کہ قصہ غلات کیا تھا تو آیت دیکھ کر باز رہے اور شان نبوت جو اعلیٰ و اکرم ہے کہ جہان کے  
 حکماء اس پر نور بصیرت کے سامنے اندھے ہیں اس سے ان اقوال کو مناسبیت بہت ہی کم ہے اور ان اقوال کے حق میں جو کچھ  
 رازی و خلیل غیرہ نے کہا وہ اقرب لبعابہ ہے اور خفا جی نے حاشیہ بیضاوی میں لکھا کہ ان اقوال و قصص کی باتوں میں اسی  
 مائین ہیں کہ انکا بیان کرنا شان نبوت کے لائق نہیں ہو اور پھر بڑا دینا ہر سہ باوجود اسکے یہ سب اقوال محض بے اصل ہیں اور  
 اس طرح یہ کہ کونہیں قطیف و اسکے اشارات سے بالکل غلط ہیں اور یوں کہیں نہیں کہتے کہ زبان رب تبارک و تعالیٰ وہ علم نبوت تھا  
 جس سے قطیف جانتے تھے کہ یہ فعل مرام و متکرر فاش ہو اسی پر اعتقاد کرنا واجب ہو مگر ترجمہ کتاب ہے کہ امہ سلف و خلف و علما و متبعین  
 سے صحیح تفسیر فقط اس طرح ثابت ہو کہ قولہ و لا تفرحوا بہ۔ عورت مذکورہ نے یوسف علیہ السلام کے ساتھ قصہ قربت کیا یعنی دل  
 میں اسکو عثمان لیا اور بڑی کوشش سے ایسا طرح ہونا چاہتی تھی۔ وہ ہم رہا۔ اور آنحضرت علیہ السلام کے دل میں خواہش کا خطرہ  
 آگیا جسکو وہ فاش کرنا ہرگز نہیں چاہتے تھے باوجودیکہ اسباب متان کے سخت تھے اور نہایت مشکل موقع تھا لولان راہی بران  
 رہے۔ اگر یہ نہ تھا کہ اپنے رب کی نشانی جو کھلی ہوئی نورانی صورت تھی کبھی تھی تو موقع ایسا تھا کہ مبتلا ہو جاوین و لیکن اللہ تعالیٰ  
 نے انکو بران توحید و کبریا کی دیدی تھی جس سے انہوں نے نہایت پائی اور معاذ اللہ کہنے کی ہرکت ظاہر ہوئی کیونکہ  
 اپنے نفس پر ہوسا نہیں کیا کذا لکھتے ہیں ہی ہم نے اسکو بران دکھلایا اور پناہ دی یا یوں ہی ہم نے اسکو ثابت قدم فرمایا  
 لَوْ لَا یُوفِیْ عٰثِرُ السَّوۡءِ اَیُّۡمَکَ اَکْثَرَ تَاکَہُمۡ حَمِیۡرِ دِیۡنِ اُس سے بُرائی کو اور بہت قبیح بات کو یا زنا کو یعنی مستقیم رکھنا و طاعت پر  
 ثابت قدم و پاک کنا حضرت خالق عز و جل کے تھوڑے قدرت میں تو وہی اپنے فانی بندوں کو سلامت رکھتا اور قبول فرماتا  
 اور چھپاتا رہا کہ تاجہ۔ اِنَّہُمۡ یَکْفُرُوۡنَ بِمَا یَکْفُرُوۡنَ اِنَّہُمۡ لَیۡسَ بِہُمۡ وَہ جاسے غلط بندوں میں سے ہو اور قرآن میں منصوص ہے  
 کہ شیطان کو فرمایا۔ اِنۡ جَادِیۡ لِیۡرِکَ عَلِیۡہِمۡ سُلٰطٰنَ یٰہُنِیۡ سِرِّہٖ بَہۡدُوۡنَ پوچھے کہی کچھ بھی قابو نہیں ہو۔ اس سے صاف ظاہر  
 ہو گیا کہ آنحضرت نے حرام قصدا و عورت کہ شہوت سے چھوڑنا و غیرہ خیال باطن جو قصہ کہنے والے بیان کرتے ہیں کہ نہیں کیا  
 تھا یہ محض فتنہ ہی بلکہ وہ بالکل پاک ہو اور دل میں خطرہ آنا جو سب اختیار ہی ہو وہ معصیت ہی نہیں ہو اور شیخ ابو السعد و دیگر کو  
 عن تعالیٰ جلا کے خیر عطا فرما ہے کہ انہوں نے اس مضمون کو کہ آیت کریمہ سے صاف نکال لیا اس طرح کہ اگر آنحضرت علی نبینا

و علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سورہ فشا کی طبع سے قصد کیا ہوتا تو وہ اس سے پھیرے جاتے اور یوں کہا جاتا کہ نصرفہ عن السورہ و الفشا  
تاکہ ہم اسکو پھیر دیں سورہ فشا کی طرف سے یعنی سورہ فشا کی طرف جاتا ہے وہاں سے اسکو موڑ دین دیکھ یوں نہیں تھا بلکہ  
سورہ فشا کو شیطان جیم انکی طرف لاتا تھا حضرت رب العزت و العزیز واکبر یا رحل جلالہ نے دور ہی سے اُن کی طرف سے  
شیطان کو مع سورہ فشا اسکے روکر دیا اور وہ غائب و خاسر ہو گیا پس غلط ثابت ہو گیا کہ آنحضرت نے سورہ فشا کا کچھ  
قصد نہیں کیا تھا مگر سورہ فشا نے اُنکی طرف شیطان پر سوار ہو کر قصد کیا تھا تو اُن سے یہ دونوں مع شیطان کے روکی گئیں  
اسلئے کہ شیطان کو بندگان حضرت خلاق علیہم عروج و جل پر کچھ قابو نہیں ہے۔ والحمد للہ رب العالمین و فی العصر السانی۔  
تو کہ تالی و تقدیمت بہ ہم ہوا الا یہ قصد نہ لیا سابق ہوا اور حسن یوسف کا جذب سابق ہوا اور قصد نہ لیا بجانب حسن  
یوسف تھا کیونکہ اسکا عشق و امکا حسن و لون کا صدور و دندن اذلی سے تھا اور دونوں حال قدم کی صفات سے ہیں پس  
جب قلب لیا بجانب حسن یوسف مجذب ہوا اور قصد نہ لیا کہ وہاں ہوا تو قصد یوسف کو ہی اسکے عشق کی اہمیت و حسن کی  
جانب ہی جان ہوا پس دونوں قصد کے درمیان غلط ہو گئے پس جو کہ بجانب حسن ہوا اور فطرت کو بجانب فطرت اور طبیعت کو  
بجانب طبیعت اور انسانیات کو بجانب انسانیات اور روحانی کو بجانب روحانی اور الہی کو بجانب الہی ہوا پس جملہ یوسف  
و قصد ہو کر متحرک ہوئے کہ دونوں کا تشخص و خیال و سواد و عقل و قلب و روح و سراہن یکے در یکے ہو گیا پس دونوں قصد نہ  
کوئی قصد نہیں نہیں کر سکتے حالانکہ اصل جو اہل فطرۃ فعلیہ راہ ہے اور اصل الطبیعیہ مباشرت قدرت ہو اور اصل  
انسان جو ذہن و دماغی مباشرت لطف ہو اور یہی نفس راہ ہے اور اصل دماغی مباشرت لطف اور  
اور اصل الہی تا تجلی جمال و طور ذات و صفات اور لہ صفات و افعال ہے و مدت ہو پس نظر علی الجمع میں دونوں عشق  
کی اصل اور دونوں ہمتوں کی بنیاد تجلی ذات و صفات و افعال کے معنی ہیں یہ ہے پس جب تو نے اسکو معلوم کر لیا تو  
دونوں شخص کو ایک شخص اور دونوں روح کو ایک روح اور دونوں قلب کو ایک قلب اور دونوں قصد کو ایک قصد  
اور دونوں سر کو ایک سر اور دونوں کل کو ایک کل دیکھ گا اور اس کل کا حد در ایک کل سے ہو اور یہی کل تمام عالم کی علت  
ہے اور تمام چیزوں کے لئے معلل اور دونوں جہان کا پیدا کر سنے والا ہے اور یہی جملہ اصول کے لئے اصل ہو پس مذہم بیان  
کون ہو اور رونا کہ حقیقت اس راہ میں قدس عرفات ہے کہ اشارہ کیا کہ ابتداء اسی سے ہو اور انتہا اسی کی طرف ہے  
اور میں تو در میان میں ہیں اپنے لطف سے ہمیں در میان سے گزرا ہے جب فعل سے فعل کے واسطے بر صفت فعل کل  
فرائی تو عشق بہت ہو گیا اور جب صفت کیلئے صفت سے جو صفت تجلی فرائی تو عشق بہت ہو گیا روحانی  
نفسانی کے ہو گیا۔ اور جب ذات کیلئے ذات سے جو صفت ذات تجلی فرائی تو عشق اذلی مقدس اندام و حرکات جمع شہوات  
ہو گیا کیونکہ اسکا عشق اذلی بلا علت ہے پس پہلے حرکت و حرکت فعلی ہے اور وہاں مقام امتحان ہو کیونکہ امر سے مخالفت  
ہے اور در میان ہمت تجلی صفت بھفت ہو اور وہاں مقام التباس ہو اور انتہا تجلی ذات بذات ہے اور یہ مقام قیس ہو  
امتحان سے ثبات اور حقائق سے طہارت ہے پس جبکہ حضرت یوسف علیہ السلام ابتداء اور وسط میں رہتے تھے تاکہ  
محل امتحان و التباس میں عرض تھا پس میں تھے پھر تجلی ذات بذات میں آئے تو انوار ذات نے دونوں مقام کو یکساں

اور اگر یہ نہ تھا تو برابر عتاب امتحان میں پڑے ہوتے اور تصدیق اسکی یہ ہر قولہ تعالیٰ لولا ان راہی برہان رہے کہ کذک المنصرف  
عند السورۃ الفشا پس جو برہان حضرت یوسف علیہ السلام پر ظاہر ہوئی تو وہ ظہور ذات قدیم بلا پردہ منورہ از علت حلول  
و مباشرۃ حدوث تھا اور یہ ظہور موجب ہو کہ حدوث کو قدم سے جدا کر دے اور وہ ان حدوث کا تعلق و شائبہ نہیں رہتا ہے  
یہ مقام صرف تخرید و تفرید و توحید ہر وہ ان مقام التباس سے نہایت ہر قولہ کذک المنصرف عند السورۃ الفشا ظہور آنا فحش  
و برائی کے اسرار تالیف ادراج و اہمام پر اور بعض کی حرکت بعض کی جانب بصفت جنت و الفت و علوت و ہوائے نفسانی و شہوت منہ  
و حیوانی و جسمانی پر ہر اہم ہی عالم امتحان ہر اور مرونی و تکلیف و عیودیت نہیں سے ظاہر ہے پھر عالم اسل مر سے مخالفت کرنا بھی  
ازراہ علم و عقل کے سورہ و فشا ہر اور حقیقت میں وہ ان علت فحش و سور کی کچھ بھی نہیں ہو کیونکہ یہ مواضع مفاد و برازیہ ہیں اور وہ ان  
ہر تن غبی ہی خوبی ہو۔ اقول ایک حقیر مثال جس سے کچھ عقل کو عروج ہو یوں کہنا چاہیے کہ مثلاً سنگ یا بذات خود ایک پاک چیز  
ہے حتیٰ کہ بدن پر اسکا استعمال حلال ہو اور کوئی عیب نہیں ہے اور اگر اسکو بدن کے اندر استعمال کیا جائے جس سے ہلاکت ہو تو  
خود کشی و عیب ہے اور یوں ہی دنیا کی جو چیز کہ نہایت عیب دار و کھوار سکے جہات غبی کے بھی موجود ہیں اور بعض جہات بدی کے ہیں  
اور خود اس مسئلہ میں دیکھو کہ عورت کی طرف قصد مقاربت درعالمیکہ وہ اجنبیہ بلا عقد نکاح ہو فحش و سور بہت بدتر ہو اور جب بعد  
نکاح کے اسکی طرف قصد ہو تو بہت پسندیدہ ہے جبکہ نیت صالح ہو ایسا واسطے بعض علماء مفسرین نے آنحضرت علیہ السلام کے زینجا  
کی طرف قصد کرنے کے معنی میں کہا ہے کہ قصد یہ کیا تھا کہ اگر اس سے نکاح ہوتا تو خوب تھا اور ظاہر ہے کہ نکاح ایسے قصد میں کچھ عیب  
نہ تھا بلکہ اس صورت میں عدم قصد سے عیب پیدا ہوتا ہے اور اسی واسطے اہل الحق کا دستور صحیح ہو کہ دنیا میں کسی چیز کو بنظر حقارت  
و عیب نہیں دیکھتے ہیں کیونکہ بنظر حقیقت وہ مفاد و برازیہ ہیں ان میں کچھ عیب نہیں ہو اور جس شخص کو نقد پر ازلی نظر نہ آوے وہ خود  
سورہ و فشا میں تھرا ہوا ہوتا ہے تو وہ عملاً کیا کسی دوسری چیز کو سورہ و فشا کے گا۔ فانہم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ قال شیخ و فیج ہو کہ  
جب علت مقام توحید صرف سے پسینی میں ہوا اور درمیان ہی میں التباس و امتحان سے نہ نکلا تو دیدار قدم سے بحجاب میں پڑا  
رہ گیا قدر دل تک نہیں پہنچا اندہ یہ پردہ اسپر خود سورہ و فشا رہے اور اس فحش سے بڑھ کر کون عیب ہو گا کہ دور را نہ ہوا ہے  
میں خیر ان ہوا اور اصل اصل اصل تک پہنچنے سے محجب ہو پس اس عیب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ خالص حضرت یوسف  
علیہ السلام سے دور فرمایا چنانچہ انکی ہمت عالیہ تمام مقامات امتحان التباس و احتجاب و سورہ و فشا سے ترقی کر کے دیدار صفات  
و ذات تک پہنچی اس صفت سے کہ خودی سے فانی اور بقا حق باقی تھے تو اللہ عز و جل نے انکی تقدیس سورہ و فشا سے بیان کر نیکی  
ا کا اخلاص اپنی منت و احسان کے ساتھ فرمایا بقولہ انہ من عبادنا المخلصین یعنی موحیدین و مسالین و انبیاء کا لیلین میں سے تھا قولہ  
نقد بہرہم ہوا۔ ابن عطار نے کہہ کیا کہ زینجا نے اسکی طرف شہوت کا قصد کیا اور اسے عورت کو زہر و بصوت کا قصد کیا یعنی بدلیل  
قولہ معاذ اللہ نہ ربی حسن ثلوی۔ اور کہا کہ قولہ لولا ان راہی برہان رہے یعنی یہ قصد زہر نہ ہوا اگر برہان نہ دیکھتا اور کہا کہ برہان باہر نہ تھی  
بلکہ ان کے دل میں حق کی طرف سے واعظ تھا اور وہ واعظ ہر بندہ کے دل میں ہوتا ہے اور کہا کہ زینجا نے تو چاہا تھا کہ اپنا جمال یوسف پر  
ظاہر کرے مگر غراہ نیت سے اسکو لباس مکر وہ پہنایا تھا پس اللہ تعالیٰ نے یوسف علیہ السلام سے اسکو محبوب کر دیا اور برہان عالی  
اور حق ظاہر کھلا رکھا موقوف سوائے حق کے ان کو کچھ مشاہدہ نہ تھا اور کہا کہ اگر مشاہدہ برہان نہ ہوتا تو زینجا پر نظر نہ آتے قال الترمذی

اہل حق رحم اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ ہمیشہ مشاہدہ برہان حق کے بشری نظروں کو تلبیسات شیطانی سے دور رہی بشککت ہوتی ہو اور اگر دونوں کو  
نجات نہیں ہوتی ہے اور جب ایمان صادق ہوا تو جنت آتی عزوجل کے سامنے ہر ملکوت کا حق غیر مرغوب ہو اور نام مغزالی وغیرہ نے نقل کیا  
کہ روایت کیا گیا ہے کہ ایک مائے کے بعد جب یہ انکار ایمان لائیں اور معرفت الہی حاصل ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کیلئے تنہائی اختیار کی حتیٰ کہ  
آنحضرت علیہ السلام اگر تشریف لے جاتے تو صبح سے شام کا اور شام سے صبح کا عذر کرتی تھیں اور آخر کہا کہ مجھے آپ کی محبت بسبب عدم معرفت  
حضرت خالق عزوجل کے تھی اب میرا سکا عرض نہیں چاہتی ہوں تب آنحضرت علیہ السلام نے آگاہ فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھے آگاہ فرمایا ہے کہ  
تجھ سے میرے دو فرزند ہوں گے ان کو اللہ تعالیٰ نبی بنا دیگا تو کہا کہ اچھا اگر حضرت عزوجل کی رضا ہو تو میں بسر و چشم اسکی بندگی میں حاضر  
ہوں۔ خافم۔ انکشاف جنید رحمہ اللہ نے فرمایا کہ آنحضرت علیہ السلام سے طبیعت بشریہ نے حرکت کی اور اختیار سے اسکو معاشرت نہیں ہونے  
اور آدمی میں اگر یہ الہی فطرت جو شکر سے تو کچھ مذموم نہیں ہے لیکن ثنوت کو خود اختیاری سے جوش دینا مذموم ہے اور اگر نصیبت  
کو عمل میں لادے تو ملاحت و عداوت کے قابل ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہاں حضرت یوسف علیہ السلام کا قصہ بطریق مذمت نہیں بیان فرمایا  
بلکہ بطریق مدح ہو۔ شیخ ابوعثمان رحمہ اللہ نے کہا کہ قولہ انصرف عندہ السور یعنی سورہ الہم۔ بدی کا قصد کیا اور موافقت کا فتنہ دونوں دور  
کر دیا۔ شیخ جلیلہ رحمہ اللہ نے کہا کہ جو بندے اپنے خالق کو محبوب ہیں ان سے پہلے ہاتھی غلو میں وصفائی بہت دارا دستا ظاہر ہوتی ہو  
پھر ان کے افعال خاص ہوتے ہیں پس حکما باطن صاف نہ ہوا اسکے افعال کبھی پاک نہ ہوں گے۔ القصہ جب برہان الہی سے حضرت  
یوسف علیہ السلام مستغرق تھے تو عورت کی خواہش کے موافق کہ قصد نہیں کیا اور اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگی جیسے ایمان واسے بندے سے  
ہر وقت اللہ تعالیٰ سے خائف اور اپنے نفس سے پناہ مانگتے رہتے ہیں اگرچہ قبول و ناز و عبادت کے مرغوب ہونے میں پہلے حبیب کے  
بد برہان الہی تبارک سے علاوت ہوتی ہے پس جب عورت کی طرف سے اصرار دیکھا تو وہاں سے بھاگے۔ چنانچہ فرمایا۔  
وَإِنْ تَبَيَّنَا الْبَابَ وَقَدْ تَبَيَّنَا مِنْ دُبُرٍ أَلْفَيْ سَيْدٍ هَالِكٍ أَلْيَابٍ طَالَتْ  
اور دونوں دھڑے دروازے کو اور عورت کے چیر ڈالا اسکا کرتا پیچھے سے اور دونوں مل گئے عورت کے خاوند سے اور اندھے پاس ہوئی  
مَا جِئْنَاكُمْ مِنْ آتٍ بِأَهْلِكِ سَوْءٍ إِلَّا أَنْ لَيْسَ بَيْنَ أَوْعَدَ ابْنِ الْيَمِينِ قَالَ هِيَ  
اور کہ منہ نہیں ایسے شخص کی جو باجہ تیرے گھر میں برائی نگرہی کہ تیرے پاس یا کدہ کی مار۔ یوسف بولا  
وَأَوْدَتْ نَفْسِي عَنْ نَفْسِي وَ شَهْدَةً شَاهِدًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِي إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ  
اس نے خواہش کی جو سے کہ نہ خاموش رہا اور گواہی دی ایک گواہ نے عورت کے دو گونہ میں سے اگرچہ اس کا کرتہ بھٹا آگے سے  
فَمَدَّ يَدَيْهِ وَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَّابَةٌ  
تو عورت بھی ہے اور وہ ہے جو اس کا کرتہ بھٹا پیچھے سے تو یہ جھوٹی  
وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝ فَلَمَّا رَأَى الْقَمِيصَ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كِبْرَىٰ  
اور وہ ہے سچا پھر جب دیکھا عورت نے کرتا اسکا پھٹا پیچھے سے کہا بیشک یہ ایک فریب جو تم عورتوں کا  
إِنَّ كَيْدَ لَّنْ عَظِيمٍ ۝ يَوْسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ۖ اسْتَغْفِرْ لِي ذَنْبِي  
البتہ تمہارا فریب بڑا ہے یوسف جانے دے یہ کدہ اور عورت تو بھٹو اپنا گناہ



## اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الْخٰطِئِيْنَ

یقین ہے کہ تو ہی گنہگار تھی

جب حضرت یوسفؑ بھاگے تو عورت ان کے پیچھے دوڑی تو پہنچا اور دونوں نے سبقت کی۔ البتہ دروازہ تک لیکن دونوں کے استہاف میں مقصود اللہ تھا حضرت یوسفؑ تو چاہتے تھے کہ سبقت کر کے نکل جائیں اور اس قسم سے چھوٹیں اور عورت چاہتی تھی کہ سبقت کر کے روک لیں جاسے نہ دون۔ اور شاید کہ قولہ ہمت ہو رہم ہا۔ میں بھی ہر ایک قصداً مقصود علیہ ہو۔ اور یوسفؑ علیہ السلام اگرچہ مرد تھے تیرھاگے ہوں گے لیکن دروازے بند تھے تو کھولنے میں دیر ہوتی گئی اور کھل جہاں دروازہ بند تھا یہودی سے روایت کی کہ دروازہ دن میں قفل تھے جبکہ آبی وہ قفل برابر کھلتے چلے گئے پس دیر خالی دروازے کھولنے میں ہوتی گئی۔ اور کہتے ہیں کہ سات دروازے تھے آخر عورت نے باہری دروازے پر آنحضرتؐ کی قمیص پیچھے سے پکڑ پائی اور زور کرنے میں وہ قمیص پیچھے سے پھٹی تو ٹکڑا عورت کے ہاتھ رہ گیا کیا قال تعالیٰ وَفَعَلَتْ فَبِئْسَ مَا فَعَلَتْ اور نوچ لی عورت نے قمیص یوسفؑ کی پیچھے کی طرف سے۔ اور حضرت یوسفؑ رہا ہو کر نکل جانا چاہتے تھے کہ ناگاہ وہاں یہ معاملہ پیش آیا جو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا۔

وَالْفَيَّا سَيِّئًا هَآكَذَا الْبَآبِیَا۔ اور دونوں نے پایا اس عورت کے سید کو یعنی شوہر کو نزدیک اس دروازے کے یعنی باہری دروازے جسکے بعد کوئی دروازہ نہ تھا وہاں دونوں کو عورت کا شوہر ملا اور عورت اپنے شوہر کو جیسے فارسی میں خاوند یعنی خداوند کہتی ہے ویسے عربی میں سید کہتی ہے اور غلام و باندی بھی اپنے آقا کو سید کہتے ہیں مگر یہاں اول صیغہ الفیاء تو تنبیہ فرمایا یعنی دونوں نے پایا۔ اور دوسرا سید ہا نہیں بلکہ فقط سید یا فرمایا تو اسوجہ سے کہ علم آئی میں درحقیقت عنبر مصر حضرت یوسفؑ کا سید نہ تھا اور نہ آپ اس کے ملوک تھے اگرچہ ظاہر میں لوگ اسے بے شک جانتے تھے آپ کو اسکا ملوک خیال کرتے تھے اور یہی ظاہر ہوا کہ آپ نے اپنے بقولہ اندر ہی کہا تھا اور کہتے ہیں کہ عورت کا شوہر قطیفہ عنبر مصر وہاں اس عورت کے چچا زاد بھائی یا مامون زاد بھائی کے ساتھ بیٹھا تھا کہ تا تھا چنانچہ مروی ہے کہ وہ دونوں نے دروازے کے اندر لڑو چاکھڑی اور دھینکا گشتی اور قمیص پھٹنے کی آواز سنی تھی۔ مگر ظاہر سیاق اور اشارہ لفظ الفیاء یہ ہے کہ وہ اسوقت اتفاق سے مل گیا پس عورت کو درخ و طلال میں فضیحت کا غم و خوف ہوا اور ڈری کہ شاید یوسفؑ اس سے مل گئے ہیں ساتھ لقا ہے مزدرا فہوں نے کہہ دیا ہو گا پس چھوٹے ہی خود پیش قدمی کر گزری اور بہتان و کربانہا قائم۔ اور کہنے لگی اپنے شوہر سے کہ مَا جَعَلَآ عَمِّنْ اَوْ اَدَا بَا هَلَّاكَ سَفَیْئًا۔ کیا سزا ہے ایسے مرد سے کی جو تیرے اہل خانہ کے ساتھ بدی کا قصد کرے۔ تیری اہلیہ کہہ کر اسکو آبرو کا بڑا غصہ دلایا اور اپنی نسبت پر ظاہر کیا کہ میں تیری ہی جو رہوں سوائے تیرے کسی سے تعلق نہیں ہو لیکن دل میں تو آنحضرتؐ علیہ السلام کی محبت بھری تھی صاف نہ کہا کہ میں ایسا چاہا تھا اسکی کیا سزا ہوگی بلکہ علی العموم ایک لطیف اشارہ سے کہا چھوڑ دے گی ڈری کہ شاید اسکی زبان سے نہ نکلی وہ کہ وہ قتل کیا جائے یا بدی کے قصد سے وہ زبردستی کوئی حرکت واقع ہونا ہوگا پھر غیظ و شتم میں قتل کرے تو خود ہی خفیت کیسے یہ سزا بیان کی کہ۔ لَا اَنْ تَكُنْ بِحَقِّیْ۔ مگر یہی سزا کہ وہ قید کیا جاوے اور شاید یہ عرض ہو کہ گھر میں اپنی ہی حفاظت میں قید کرواؤں تو بھاگنے بھی نہ پاوے۔ اَوْ تَكُنْ اَنْ اَكْبِدَ بِاَكُوْنِیْ وَ تَكُوْنِیْ مَارَدِیَا جَاوے اور شاید یہ عرض ہو کہ ایک دفعہ کچھ تکلیف ہو تو اسکی اٹھا کر پھر نکال دو گرنہ ہوگا۔ خلیفہ بغیرہ نے کہا کہ محبوب کا دکھ بھی عاشق نہیں چاہتا اسسواء پہلے اسکی سزا قید بیان کی



اور چاہا کہ وہیں ایک وز بطور زج کے قید کیا جاوے اور جس دوام منظور نہ تھا کیونکہ جب دوام قید منظور ہوتی ہے تو جہ فیلیہ ۲ طرح نہیں لاتے ہیں آیا نہیں دیکھتے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ لا جملنگ من السجونین - یعنی دارائی قید یون میں سے تھے بھی کرونگا - القصہ عورت اس طرح کہ بیٹی حالانکہ آنحضرتؐ کے دل میں اس وقت تک فٹائے راو کا کچھ ارادہ نہ تھا مگر چاری سے انکو اپنی پاکی و عورت کا فریب ظاہر کرنا پڑا۔ قال یوسفؑ نے جواب دیا کہ ہئی ذاکہ کُنْیَ عَنِ نَفْسِی - وہی مجھے بُجھاتی تھی - شرم سے بیٹھ غائب بیان کیا حالانکہ وہ اس وقت سامنے حاضر تھی یون نہیں کہا کہ ہذ راود تنی یا انک راود تنی - اسی نے خود ایسا چاہا تو نے خود ایسا چاہا تھا کیونکہ جب بیان گواہ نہ تھا تو شاید انکی جانب شبہ ہوتا پس حیا دار کو اس سے شرم ہوتی ہے تو اس قصہ کا ذکر ہی نہیں چاہتے تھے اور جب بضرورت بیان کیا تو بھی شرم سے اس عورت کو غائبہ قرار دیکر کہا کہ میں نے کچھ نہیں چاہا بلکہ اُس نے خود مجھے اسی نہایت کی تھی اور اس موقع پر حالت خود شاید تھی بہا نچہ عورت ساؤن سنگار سے آراستہ اور تنہائی میں انکو لئے ہوئے پھر درواتے پر شاہزادہ کی کیفیت کو آئی اگر کپڑے نہیں آئی اور بھلا غلام کو یہ حرمت کمان اور بھلا اتنی مایا اسیلون میں غلام کو طاقت کب ہو سکتی ہو اور بھلا ایسے شخص کو جو نہایت حیا دار شریک مدت سے معلوم تھا وف حدیث صحیح میں منع آیا ہو کہ جو ان عورت کسی جوان آدمی کے ساتھ تنہا تنہا رہیں بیٹھے اگر چہ وہ مرد اسکا ہمائی کیوں نہ ہو - یہ خوف اہل بیان کے حق میں زیادہ ہے کیونکہ شیطان انھیں کی فکر میں رہتا ہے بخلاف کافرون کے کہ انکا کفر خود کافی ہے اہل ایسے فعل کیلئے دوسو سو دلائے کی حاجت نہیں اسی لئے اہل بیان جب سبکے سب ضعیف الاعتقاد ہیں تو یہ نسبت کافرون کے انھیں بد اخلاق و بد افعال زیادہ پائے جاتے ہیں کیونکہ شیطان ان سے ہقدر ایمان بھی سلب کرنا چاہتا ہے اور دوسے بسبب ضعف کے اسکا دوسو سو جلد قبول کر کے آپس میں لڑتے جھگڑتے ہیں خصوص عورتوں کے دل میں اسکا گھر ہے - اللہم شہنا علی الصراط المستقیم - القصہ جب عزیز نے یہ سنا تو شہادت و تحقیق کی ضرورت ہوئی مگر حق عزوجل نے آنحضرتؐ علیہ السلام کے لئے نہایت قوی شاہد اپنی قدرت سے پیدا کر دیا کہ جس سے انکی پاکی و طہارت پر یقین واثق ہو گیا اور یہ واقعہ ہونے سے پہلے جہ قدر پاکیزہ خیال کے جاتے اُس سے بھی زیادہ ظاہر ہو گئے چنانچہ فرمایا - وَ لَمَّا شَهِدْنَا مَنَیْ اٰہِلِہَا اور گواہی دیدی ایک گواہ نے جو اس عورت کے نانے دار دن میں سے تھا کہ اِنْ کَانَ قَمِیْصُہُ - اگر ہوئے قمیص یوسف کی ایسی حالت پر کہ قَدْ تَوَنَّنَ قَمِیْی - نوچی گئی ہو اُس کے کی طرف سے تو قصداً عورت نے سچ کہا - وَ هُوَ مِنَ الْکَذِبِیْنِ اور یوسف جھوٹوں میں سے ہو گا یعنی یوسف کی قمیص دیکھو اگر آگ سے بھی ہو تو عورت سچی دیوسف جھوٹا ہے وَاِنْ کَانَ قَمِیْصُہُ - اور اگر ہووے یوسف کی ایسی کہ قَدْ مَنَیْ دُجِیْ نوچی گئی ہو نیچے کی طرف سے قَدْ بَثَّ تو عورت جھوٹ بولی وَ هُوَ مِنَ الْکَذِبِیْنِ - اور یوسف صادقین میں سے ہے جب دیکھا گیا تو بیشک حضرت یوسف صدیق علیہ السلام سچے تھے وف سچ ہمیشہ ہے ہوتا اور الایثار ہو اگر چہ ظاہری صورت کچھ شکل نظر آئے اور حدیث صحیح سے ثابت ہو گا دی سچ بولتا ہو اور ہمیشہ اسی کا قصہ ہم رکھتا ہو یا تنک کہ اللہ تعالیٰ کے بیان اسکا لقب صدیق لکھا جاتا ہو اور آدمی جھوٹ بولتا ہو اور جھوٹ کا قصہ رکھتا ہو یا تنک کہ اللہ تعالیٰ کے بیان کذاب لکھا جاتا ہو اور اللہ تعالیٰ صحیح میں ثابت ہو کر آدمی الیچے میں بڑھائے کیلئے جھوٹی تین کھانا ہو یہ بڑا سخت گناہ ہو اور جھوٹی گواہی کی گناہ میں بڑا سخت شمار فرمایا ہے - بالحد زبان کی خوبی و منفعت سے زیادہ آدمی اُس کے آفت سے بچے جیسے آہ تناسل سے نسل ورنیک اولاد کی نیت کم اور فائدہ کم ہو بلکہ اسکی آفت سے بچنے کا قصہ زیادہ ہے اسیمواسطی حدیث میں ثابت ہو کہ جو کوئی مجھ سے ضمانت کرے کہ اپنے جہر و کفر

بچ والی چیز اور اپنی ٹانگوں کی بیچ والی چیز کو نگاہ رکھیکو تو میں اسکے لئے جنت کا مامن ہوں پس عورت ہونا اور بھوٹی گواہی  
 دینا زبان کی آفتوں میں سے ہوتی ہے۔ واضح ہو کہ اس گواہ کے عمر میں لوگوں نے دو مختلف اقوال نقل کئے ایک یہ کہ وہ بھوٹی  
 مرد تھا اور دوسرا یہ کہ گوارہ کا لڑکا تھا۔ اور ابن عباسؓ سے عکرمہ وغیرہ نے قول اول روایت کیا اور عوفی نے قول دوم  
 روایت کیا اور ایسا ہی حسن بھریؓ سے دونوں قول مروی ہیں اور ابن عباسؓ سے یہ بھی مروی ہے کہ ہرنی عقی اسکو لہذا تھا  
 نے گواہ کیا اور مجاہدؓ سے بھی مروی ہو کہ وہ آدمی ہی نہ تھا یہ عجیب ہے۔ سزا ہوا بعض اولیوں سے سہو ہوا یا سمجھ میں فری ہوا اور شاید بات  
 یہ ہوگی کہ پہلے عکرمہ کے دروازے پر ملنے کے وقت جو شخص ساتھ تھا اور وہ بادشاہی مصاحبوں میں سے زلیخا کا رشتہ دار تھا  
 اور مرد نہ تھا اسنے حضرت یوسفؑ کی صداقت پر گواہی دی ہوگی اور جب اس عورت نے گفتگو کی تو ایک طفل نے گواہی  
 دی جسکا آیت میں ذکر ہو پس حضرت ابن عباسؓ مجاہد و عکرمہ و حسن و عکرمہ و محمد بن اسحاق وغیرہم ایک جماعت  
 نے پہلے گواہ کا ذکر جو بعض قصص و اخبار سے معلوم ہوا ہے بیان کیا ہوگا اسکو مادی نے شاہد کی تفسیر سمجھ لیا و اللہ تعالیٰ اعلم  
 کیونکہ خدا بن عباسؓ حسن بھریؓ سے وضاحک و سعید بن جبیرؓ اور ہلال بن یسافؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے مروی  
 ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور شیخ ابن کثیرؒ نے لکھا کہ شیخ ابن جریرؒ نے اسی کو اختیار کیا مگر ہوا اس یہ ہو کہ یون کہنا چاہتے تھے یہ بچہ  
 نے کہا کہ یہی صحیح ہو اسلئے کہ اس میں تو صریح ایک حدیث آئی ہو جس کو ابن جریرؒ نے ابن عباسؓ کی روایت سے اسحضرت معلوم  
 روایت کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیں میں چار نے کلام کیا ہے ماضیہ و خضر فرعون کا بیٹا اور یوسفؑ کی بھائی  
 کا گوارہ بچہ اور جبریلؑ و اسب کی ہاکی والا گوارہ بچہ اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام۔ اور سراجؒ میں لکھا کہ اس حدیث کو امام احمد نے  
 مسند میں روایت کیا ہے یہ حدیث صحیح ہو اور جب یہ حدیث خود ابن عباسؓ سے روایت ہو اور صحیح ہو تو کیونکو ہو سکتا ہے کہ انھوں  
 نے شاہد یوسفؑ کی تفسیر میں کبھی کہا ہو کہ ڈاڑھی والا مرد تھا اور کبھی کہا ہو کہ ہرنی جانور تھی جو تکلم الہی بولی تھی اور مجاہدؓ نے کبھی  
 ڈاڑھی والا مرد بیان کیا اور کبھی کہا کہ وہ آدمی ہی نہ تھا۔ زبان یہ ہو سکتا ہے کہ جیسے اللہ تعالیٰ کے حکم و قدرت سے بچہ نے کلام کیا  
 اور گواہی دی اسی طرح وہاں آواز غیب بھی آئی ہو کہ یوسفؑ سچا ہو جسکو مجاہدؓ بیان کرتے ہیں اور ہرنی بھی بولی ہو جس کو  
 ابن عباسؓ کہتے ہیں اور یہ راوی سے غلط ہوا کہ اسنے سب کو شاہد کی تفسیر سمجھ لیا ورنہ ان ائمہ سلف سے صحاح و احادیث میں  
 ثقات حفاظ و اولیوں سے تخرک اندازہ ہو چکا ہے کہ انکے کلمات معلوم ہوتے ہیں اور ہرگز ایسے مختلف اقوال سے اشتباہ نہیں ہو سکتا  
 کیونکہ جب تک یہ گواہ جودہ جاتا ہو کہ اکثر تفسیر میں بعض سے غلطی ہوئی کہ سلف نے جو حالات یہود کی زبانی نقل کئے انکو بھی  
 راوی نے تفسیر میں دخل کر دیا اور کہیں انکا مطالب کچھ ہو اور خود کچھ اور سمجھ لیا اندازہم کو حضرات سلف کی طرف سے یہ گمان  
 کبھی درست نہیں ہو کہ انھوں نے شاہد کی تفسیر میں ایسے متناقض و متخالف اقوال بیان کئے ہوں گے۔ بھلا یہ تو دیکھو کہ شاہد  
 کی تفسیر میں راوی نے کہا کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ وہ جانور ہرنی تھی جسکو اللہ تعالیٰ نے گویائی عطا فرمائی حالانکہ صریح آیت  
 میں شاہد بن ابیہما منصوص ہو یعنی وہ گواہ اس عورت کے کنسبہ والوں میں سے اسکا ناسنے دار تھا تو بھلا کوئی اجنبی یہ گمان  
 کر سکتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ جبر الامۃ تھیں مفسر شیعہ علم و فضل پر اتفاق ہو ان کو اتنا نہ معلوم ہوا و علیٰ ہذا مجاہدؓ بھی نہ جانتے  
 کہ وہ آدمی ہی نہ ہوگا تو عورت کا رشتہ دار کیونکر ہوگا پس صریح معلوم ہوا کہ ان ہزرگوں نے اسوقت کی گواہی میں سے والوں کو

سب کو بیان کیا کہ قلیظ کا سامنی اور رشتہ دار جو بادشاہی مقرب جوان آدمی تھا اسے بھی گواہی دی اور غریبے آواز آئی اور ہرنی نے بھی گواہی دی اور ایک طفل نے بھی گواہی دی جسکا ذکر قرآن مجید میں ہے کہ شہد شاہد من الہما اور جب ہر طرف سے حضرت یوسف کی پاکی کی آوازیں اُسے لگیں حتیٰ کہ طفل نے گواہی دی تو قلیظ کو یقین ہو گیا کہ آنحضرت علیہ السلام پاک ہیں یہ تو ان روایات کا مل ہو اور شاہد کی تفسیر خود مرفوع حدیث میں مذکور ہے کہ وہ گوارہ کا بچہ تھا اور یہی ابن عباس حسن وغیرہم سے مروی ہوتی ہے کہ گوارہ بین بات کہ نبی کے واسطے حدیث مذکور میں چار بیان ہیں اور صحیحین میں فقط قین بیان ہیں اور شاہد وہ بدون گواہی دریافت کر نیکی بولنے والے یا اوستی صفت کی خصوصیت سے فقط تین ہی بیان فرمائے تو ان میں دو تو درسی عیسیٰ ابن مریم اور جبریل راہب تہمت کی پاکی بتلانے والے ہیں اور تیسرا ایک بچہ جو اپنی ماں کا درد دھپتا تھا اور مری سے خوبصورت خوش لباس سوا گزرا مان نے کہا کہ پروردگار میرا بچہ ایسا ہی ہے تو بچہ بولا کہ پروردگار مجھے ایسا نہ کیجیو پھر ایک مظلوم باندی کو لوگ مار رہے تھے کہ تو بدکاری کرتی ہو حالانکہ وہ بڑی پاکدامن تھی تو ان نے کہا کہ اسی میرا بچہ ایسا نہ کیجیو تو بچہ بولا کہ اسی ایسا نہ کیجیو یہ حدیث صحیحین میں مفصل مذکور ہے دونوں حدیث میں ملکہ پانچ ہو گئے اور حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کا بچہ بن میں کلام کرنا مشہور ہے اور وہ احباب الانوار والی عورت کے بچہ کا بولتا خود صحیح مسلم وغیرہ کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ یہ سب اور زیادہ ہوتے اور پہلی جگہ حضرت یحییٰ بن زکریا کو شمار کیا اور شیخ مفیر علیہ السلام نے سب گیارہ بیان کئے اور اتقان وغیرہ میں منقول ہے کہ گواہی اور حضرت سید المرسلین محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین الصالحین علیہم السلام کو اور حضرت مریم والہ عیسیٰ کو اور زمانہ بادی مبارک کے طفل کو زیادہ کیا ہے اور واضح ہے کہ جبریل ایک ایسا تھا بہت پاک و پارسا اور اسے شخص کے دشمن بہت لوگ ناسق شیطان کے پیرو ہو جاتے ہیں اس پر تہمت لگانے کے لئے ایک بدکارہ عورت کو اکادہ کیا جسکے کسی چرواہے سے پیٹ رہا تھا اس نے وضع محل کے بعد لوگوں میں مشہور کیا کہ یہ جبریل راہب کا بچہ ہے آخر لوگ بھوکہ کے جبریل کے پاس گئے ملامت کرنے لگے اس نے انکار کیا اور بیچارہ پاکدامن تھا اور لڑکے سے پوچھا کہ اسے طفل خیرا پ کون ہے لئے جواب دیا کہ فلاں چرواہا ہے حالانکہ یہ بچہ درد پیتا ہوا تھا۔ اسی حدیث سے اسے حقیقہ کے گواہ کہ زنا سے جماد ولد ہوا اسکا رشتہ ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ جب چرواہا اسکا باپ ہوا تو جائز نہ تھا کہ مثلاً چرواہے کی بیٹی سے وہ بچہ نکاح کرنا اسی طرح قیاس کرنا چاہیے اور امام شافعی کے نزدیک ایسی حرمت نہیں ثابت ہوتی ہے اور اس قصہ میں کہتے ہیں کہ اُسے باطن کی بات بیان کی کہ حقیقت اسکا نطفہ ہے اور حرمت کے احکام ظاہری ہیں تو حکم حدیث الولد للفراش وللمأمر المحرر یعنی اولاد تو جو رو سے ہوتی ہے خواہ منکوحہ ہو یا باندی ہو اور زنا کا رشتہ لئے پھر میں جب زنا کا رشتہ نہیں ہوا تو حرمت بھی نہ ہوتی مسترہم کہتا ہے کہ قوی استدلال حنفیہ ہے لہذا وہی مذہب ہے۔ چارہاں الاخذ و المسلمون کی ایک جماعت کو کافر بادشاہ نے اگلی امتوں میں سے آگ بھڑک کر خندقوں کو دوزخ بنا کر اس میں جلا یا تھا کہ وہیں سے پھر وہاں سے نکلے مانا اور مرجانا قبول کیا چنانچہ تفسیر سورۃ الاسماء ذات البروج میں انشاء اللہ تعالیٰ العزیز الرحیم بیان آد چکا تو انھیں لوگوں میں ایک عورت کا بچہ لیکر آگ میں ڈالا جسکے صدر سے عورت تر پھٹ نکلی اور قریب تھا کہ دین سے پھر جاوے مگر ہم نے آگ سے آواز دی کہ اسے مادرہ بان جلدی ملی آریاں تو آگ نہیں نہایت عمدہ بار پڑی ہے یہ بچہ تھا جس نے کلام کیا۔ فائدہ دوم اس قصہ میں ایک بچہ کی گواہی پر حضرت یوسف کی پاکی ثابت ہوئی اور فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ گواہ جو ناسی کے نزدیک گواہی دین یا

یا نکاح میں گواہ کے جاوین وہ عاقل بالغ آزاد تکلم و اسے عادل ہون اور طفل کی گواہی قبول نہیں ہو تو جواب یہ ہو کہ طفل کو  
لیاقت نہیں کہ وہ سمجھے اور اگر سمجھا تو قوت نہیں کہ محفوظ رکھے حتیٰ کہ قبل بلوغ کے احکام روزہ نماز وغیرہ فرض نہیں ہوتے ہیں  
اگر جہ بیح و خرید وغیرہ عقود میں نابالغ عاقل ہمارے نزدیک معتبر تو معلوم ہو کہ قبل بلوغ کے قبل تحمل شہادت نہیں ہوتا  
نواد کے قابل بدرجہ اولیٰ نہ ہوگا اور گواہی سے دوسرے پر قطعی لازم کرنا اور لازم ہوتا ہو پس ایسی صلاحیت ضروری ہے کہ طفل  
طفل نابالغ قاضی نہیں ہو سکتا ہے اور یہ امر حادث میں قطعی ہو بخلاف شاہد یوسف کے کہ وہ عرق عادت مطابق طبی  
معجز کے خلاف عادت اتنا سنا کہ بچہ بولا تھا اگر کما جاوے کہ اکیلا تھا اور بیان دو گواہ شرط ہیں تو جواب یہ ہو کہ ان شرع  
میں کہیں دوہین اور کہیں چار شرط ہیں اور عقلی العموم عادت میں قاعدہ شرعی ہو اور شاہد یوسف خلاف عادت تھا اور  
معجزات میں اور چار شرط ہیں سے ہون یہ شرط ضرور نہیں ہیں لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ نبوت جب تک ختم نہیں ہوئی تھی تب تک انبیاء کے  
معجزہ کا اعتبار تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم ہو چکی تو اب جو کوئی معجزہ کا دعویٰ کرے وہ کذاب مرد و شیطان ہے  
اور کرامت الہیہ ہو سکتی ہو اور واقع ہوتی ہے لیکن اس سے شرعی حکم نہیں ثابت ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر اب کوئی لڑکا گواہ میں  
برے اور ایسی بات کہ جو شرع کے حکم صریح سے یا اجتہاد سے خلاف ہو تو اسکا اعتبار ہرگز نہ ہوگا جبکہ ولی کے کشف کا  
دین میں کچھ اعتبار نہیں ہو اور اسکی کرامت برحق ہو اسلئے ولی کے خلاف شرعی حکم ثابت نہیں ہوتا ہے اسلئے اہل السنۃ  
والجماعت کا اتفاق ہر بان پیروی کے عذاب البتہ وحی ہوتے تھے تاہم ممکن نہیں ہو کہ کوئی شخص پیغمبر ہو دے۔ اور قصہ میں  
حضرت یوسف کے گواہ کا اعتبار اسی وجہ سے ہوا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اسکو خلاف عادت گواہ کیا اور شاید کہ ان ایسے  
طور پر وقوع ہوا کہ عزیز مصر وغیرہ کو قطعی یقین ہو گیا کہ حضرت یوسف ہے وہ پاک ہیں اسکو کچھ شبہ نہ رہا۔ فَلَئِمَّا تَأْتِيَنَّكَ قُودٌ مِّنْ  
ثِيَابٍ مِّنْ جِبِّ عَلِيٍّ مَّصْرَئِیْمٍ دِيْكَهَا فَيَمْسُحْ بِهَا يَدَاكَ يَتَبَوَّأُ مَكَانًا مِّنْهُ لِيَسْتَوْدِعَكَ فِيْهِ مَوْلَاكَ فَيَكْنِزَ فِيْهِ مِثْرَکَ فَاَنْتَ فِيْهِ  
مَعْرُوفٌ اِنَّکَ لَمِنَ الْغَاثِ۔ اِنَّہٗ مِّنْ کَیْدِ کُفٍّ۔ کہ یہ تہمت یوسف کو بیشک تم عورتوں کی مکاری میں سے  
ہے۔ اِنَّکَ لَمِنَ الْغَاثِ۔ اِنَّہٗ مِّنْ کَیْدِ کُفٍّ۔ اِنَّہٗ مِّنْ کَیْدِ کُفٍّ۔ کہ یہ تہمت یوسف کو بیشک تم عورتوں کی مکاری میں سے  
رکھے اس کلام میں اشارہ ہو کہ عزیز مصر نے جو کما وہ ٹھیک ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اسکو برقرار رکھا ہے۔ حدیث سے حکم  
نکالنے میں یہ قاعدہ ہے کہ جس فعل کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی آدمی کو کرتے دیکھا کرتے نہیں کیا برقرار رکھا تو وہ بھی سنت  
ہو ہے اسی طرح آیت میں بھی اس بات کو مثال سمجھنا چاہیے تو گویا حق تعالیٰ نے عورتوں کے مکر کو بڑا کر دیا۔ بعض علماء حکماء نے کہا  
کہ میں عورتوں کے کمر سے اتنا ڈرتا ہوں کہ شیطان سے اتنا نہیں ڈرتا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّ کَیْدَ الشَّیْطَانِ کَانَ ضَعِیْفًا  
شیطان کا مکر کمزور ہے جو جنوں نے اعراض کیا کہ عالم حکیم ٹھیک نہیں سمجھے اسلئے کہ شیطان کا مکر بقاء بلکہ ارادہ الہی کے ضعیف ہے اور عورتوں کا  
مکر بقاء مردوں کے برابر ہے۔ یہ اعتراض بالکل بوجہ ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ خالق عزوجل کے مقابلہ میں تو شیطان و اسکا مکر و تمام  
جان سب کئی چیزیں نہیں ہو کر درکیسا ہوتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کے ارادہ کا اعتبار کر و عورتوں کا مکر بالکل ناہود و نیست ہو  
پس جو حکم اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ ضرور واقع ہوگا اس سے ہم کو بحث نہیں ہے۔ بلکہ بیان تو مخلوق کا بیان ہو تو آدمی کو چاہیے  
کہ عورتوں کے کمر سے زیادہ احتیاط کرے اور شیطان سے ہر وقت ہوشیار رہے کیونکہ عورتوں سے اس سے بھی زیادہ ہوشیار ہو



ہے تو کیا حکم ہوگا مسترحم کہتا ہے کہ یہ لڑکا اگر اپنی ماں کو اس حالت میں دیکھ چکا تھا اور جانتا تھا اگر راضی ہوا تو جب اسے مرداری کو قتل کیا تو اس سے قصاص لیا جاوے اور اسلام کی حکومت و ملک میں یہ فعل روا نہیں ہے اور زندیوں کی نسبت اسلام کا حکم دیا جاوے یا نہیں دیا جائے گا بلکہ ان سے وہ برتاؤ ہوگا جو کافروں کے ساتھ ہو پس میرے نزدیک جو کوئی ان کو اسلام میں داخل کر کے اپنے مسلمانوں کا برتاؤ کرے وہ بھی انہیں کے مثل ہو ایسا ہی حکم اللہ تعالیٰ و رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بقواعد شرع ثابت ہو اور استدلال کے ذکر کا یہاں موقع نہیں ہوا اللہ تعالیٰ اعلم **فتی العصر السعید** قولہ **واستبقا الباب الآتية** واضح ہو کہ اصل ظہور نور توحید میں آنحضرت کو برداشت نہ ہوئی تو مقام خطر سے بھاگے اور اگر بجز توحید میں غوطہ لگاتے اور ٹنکن ہو کر رہنا کو دیکھتے تو وہ پانی پانی ہو جاتی اور شہوت انسانی کا اثر نہ رہتا ایسا سطلے بچا میں اتر نہ ہوا تو ان کے بھاگنے پر وہ پیچھے دوڑی اور قمیص بھاڑ لی۔ آنحضرت تو ابتداء توحید میں بچے اور زلیخا اپنے عشق میں انتہا کے قریب تو اسکے عشق میں توحید مؤثر نہ ہوئی۔ اور قمیص بھاڑنا عشق روحانی پر عشق انسانی کا غلبہ تھا اور یہی بھاڑنا حضرت یوسف علیہ السلام کے صدق پر دلیل ہو گیا۔ بعض نے کہا کہ اگر مکان کی طرف نہ بھاگتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگتے تو کانی ہوتا تو اللہ تعالیٰ والی اللہ سید الباب۔ زلیخا کا سید عزیز کو قرار دیا کیونکہ یوسف علیہ السلام کا سید حضرت علقم ہے جل شانہ اور یوسف بتوحید و تفرید آواز وجودیت نفس تھے اور ظاہر شریعت کی راہ سے بھی ایسا ہی تھا پھر عشق و ملامت میں ملازمت ہو چنا پھر زلیخا نے ہر چند ہم کو آنحضرت کے ذمہ لگایا اور زبان دہا کر خالی منہ دینے کا نام لیا مگر آخر اسی کی طرف غور ہوا۔ قولہ **الا ان سبحینا اوعدا رب الیم** اگر زلیخا کو عشق پورا ہوتا تو ہر ہم آنحضرت پر نہ لگاتی بلکہ خود گوارا کرتی۔ شیخ ابن عطار نے فرمایا کہ اگلی ہنسی دیکھی اور آخر میں محبت سے مستغرق ہو کر بولی کہ لا ان محصل الحق انا لادوہ عن نفسه۔ مسترحم کہتا ہے کہ اگر براولیا نے یہ حکم قولہ تعالیٰ **والذین آمنوا اشد حباً لشداد با اعتبار اس قسمہ اشارات احادیث صحیحہ کے کہا کہ محبت اعلیٰ مقامات قرب میں سے ہو لیکن سے عشق ان ہو کہ در مردم بودہ این فساد و خوردن گندم بودہ امام غزالی رح و ایک جماعت نے عشق نفسانی اور عشق روحانی و عشق ایمانی میں امتیاز بیان کر دیا ہے پس عشق نفسانی اعلیٰ شہوانی میں جالور و آدمی سب شریک ہیں اور وہ میوہ ہے اور عشق روحانی اکثر فلاسفہ افلاطون وغیرہ کے مشق میں تھا۔ اعلیٰ عشق ایمانی ہو لیکن ہر حال میں ملامت اسکے ساتھ لازم ہے پس قسم اول کی ملازمت تو فواحش و محبوب ہیں جیسے فاسقون و فاجرون کی حرکات میں مشابہہ ہو اور یہ برعکس آثار ہوئے ہیں چنانچہ قسم اعلیٰ میں ہمہ تن رضائے حق عذرہ جل کا اختیار ملامت ہو چنا پھر فرمایا حق عذرہ جل نے۔ **لا یخافون فی اللہ لومة لائم** یعنی اپنے رب کی عبودیت میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف نہیں کرتے ہیں کیونکہ صدق کے علامات میں سے ہے کہ رضائے محبوب ہمہ تن پسند ہوتی ہو اور اپنی کوئی خواہش مختار نہیں ہوتی ایسا سطلے ابتداء حال میں زلیخا کا صدق نہ تھا اور آخر میں صدق ہو گیا چنانچہ اس نے اپنے کو مجرم قرار دیا اور آنحضرت علیہ السلام کو بری کیا ایسے ہی جو لوگ بندوں میں سے صادق ہیں وہ حضرت رب تبارک کے تبارک کی رضائے اعلیٰ میں ہر دم سرگرم ہیں باپ بیٹے دوست و دشمن سب کے سب جاد و نفیست و ملامت سے باز نہیں کرتے کسی شخص کی ملامت سے نہیں ڈرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ محبت ایمانی میں اصل ملامت کا سل التقویٰ بزرگوں کا نام ہے چنانچہ حضرت انصاری رحمۃ اللہ علیہ صریح منقول ہو کہ کتاب لب لطفات میں ذیل تذکرہ لایں اکابر اولیا اور شیخ العساکری رحمۃ اللہ علیہ اس کے ساتھ اس وقت کے**

جاہل صوفیہ پر ملامت کی ہے کہ یہ لوگ زہدی و زندقہ والہا و سداسہاگ و یہودگی کو جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے لعنت اور شیطان سے محبت ہو اسکو ملامت کہتے ہیں مسترحم کہتا ہو کہ شایدا ان بد بختوں نے سوائے عشق شہوانی کے کسی عشق سے وقوف نہیں پایا اس سبب سے اسی کے مناسب ملامت کو ملامت خیال کیا اللہم اہد ہم وصل یہ کہ عشق شہوت کی ملامت تو تمام شہوت ہے اور ملائشیہ فرقہ گذر کر دن کا اسی قسم کا مفسد گردہ ہے اور عشق لورانی ایمانی کی ملامت یہ کہ کمال تقویٰ و طہارت ہو حتیٰ کہ راہ حق میں اسکو کچھ خوت ملامت کا نہ ہو کہ لوگ ہم کو اس طرح کہیں گے فلحفظ المقام واللہ تعالیٰ ہو الحکیم العلام قولہ قال ہی راودتی عن نفسی شیخ نے لکھا کہ کرم مقتضی سکوت تھا بنظر آنکہ فیضیت نہ ہو تو حید میں ترک تدبیر سے اقرب ہو کیونکہ طور ہشیام بقادر ازلیہ ہر لیکن تقدیس نبوت مثل حق تعالیٰ کی عبودیت ہو لہذا گوارہ کے سچہ نے گواہی دی لطیف اشارہ ہو کہ عورت نے محبت کا دعویٰ کیا اور بلا کے وقت الگ ہوئی تو کہیم بن الکریم نے اپنے قول سے ملامت امیر لازم کی شیخ نے کہا کہ ملامت دعویٰ عشق میں لازم ہو درہ عشق صادق نہ ہو گا۔ اقول اسی واسطے مردان راہ حق ہر زمانہ میں کافر و مسلم یعنی دشمن و دوست سے عجیب سوانح کے ساتھ بدگوئی و ملامت برداشت کرتے ہیں لیکن شریعہ مقدس و طریقہ سنت و رضائے حق تعالیٰ میں کمال تقویٰ کے ساتھ ثابت قدم رہتے ہیں جب محبت قاطعہ سے صدق نبوت ظاہر ہوا تو عورت کے شوہر نے کہا کما حکاہ اللہ تعالیٰ انہ من کیدکن ان کیدکن عظیم شیخ نے کہا کہ عورتوں کے کراؤ کید سے مراد یہاں اُنکا کرشمہ و ناز و عشوہ و زلفون کا لہرانا و خوش دل دانی و دلربائی سے حرکات انداز اور زمینت لباس میں لطافت گفتگو اور ناز سے پھول مازنا اور اسپر حسن کی ایک نقاب اُن کے چہرہ پر ہو یہ بلا شیطان کو یہ منظر ملعون صورت کا انکے مقابلہ میں کیا شمار ہو اس واسطے کہ ان کید شیطان کا ان ضعیفہ کفر شیطان کو کزد اور کزدان کو عظیم در دیا۔ حدیث میں ہے کہ با ترک بعدی فتنۃ اضری علی الرجال من النساء یعنی میں نے اپنے بعد کوئی فتنہ نہیں بھجوا کہ وہ عورتوں سے زیادہ بڑھکر مضر ہو مردوں کے حق میں یعنی اُمت کو آگاہ فرمایا کہ تمہارے لئے سب سے بڑا فتنہ عورتیں ہیں اور فرمایا النساء رجال شیطان شیطان کے جاں یہ عورتیں ہیں۔ اقول اس زمانہ میں تو مرد و مومن کو یہ بدیہی نظر آتا ہے۔ کچھ دلیل کی حاجت نہیں ہے۔ شیخ نے کہا کہ حسن فعل الہی عز وجل یہ ہو کہ عورتوں کے چہرہ و لمباٹ پر ایک نقاب حسن اندل ہو کہ لمباٹ مردان اس طرف منجذب ہوتے ہیں اور یہی اصل عظیم ہو اسی وجہ سے انکے کید کو عظیم مسترایا ہے۔ جہاں ہر خرافاش ہوئی تو زینجا کی تجویوں و ہر از و ن نے لالچ کیا لیکن ظاہر میں نیچا کو ملامت کا بہانہ کیا چنانچہ اسکو اللہ تعالیٰ نے حکایت فرمایا بقولہ

وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدْيَنَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَقَهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ط

اور کہنے لگیں کئی عورتیں اس شہر میں عزیز کی عورت خواہش کرتی ہو اپنے غلام سے اسکا جی زینتر ہو گیا اس کی محبت میں انا لکڑھائی میں مبین ۰ فلما سمعت بکفرہن ارسلت الیہن و اعثدت

ہم تو دیکھتے ہیں وہ بھی ہے مرتج ہر جہاں سائے اُنکا زینب بلا و بیجا اُن کو اور مبارکی لہن متکوا اتت کل واحد منہن سکیٹا و قالت اخرج علیہن فلما رآینہن اذین دابہ ایک مجلس اور دی اُن کو ہر ایک کے اذین چھری اور بولی یوسف نکل کے سامنے ہر جہاں دیکھا اس کو



اَلْكِبْرِيَّةَ وَكَلَّمَ هُنَّ اَيُّدِيَهُنَّ زَوْفُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ مَا هَذَا بَشَرًا اِذْ اِنْ هَذَا اِلَّا مَلَكٌ كَرِيْمٌ ۝

دہشت میں آگئیں اُسکی اور کاکٹ ڈالنے ہاتھ اور کہنے لگیان جانشین نہیں یہ شخص آدمی ہے تو کوئی فرشتہ ہے بزرگ  
قَالَ فَاِنَّ لَكَ اِلٰهًا اِلٰهِيْكَ لَمُنِّيْ فَيَدُوْا وَقَدَّرَا وُدَّهٖ عَنْ نَفْسِهٖ فَاَسْتَوَصَمَ

وہی ہے کہ پسند ہاتھ نے تھوڑے دے اور میں نے چاہا اُس سے اُسکا ہی پھر اُس نے تمام رکھا  
وَلَكِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا اُمُّوْا لِيَسْجَنَنَّ وَكَيُوْا نَاقِمًا مِنَ الصَّغِيْرِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ اَحَبُّ

اور مقرر اگر نہ کر چکا ہو میں اسکو کہتی ہوں البتہ قید چکا اور ہوگا بہشت  
اِلَيَّ مِمَّا يَدْعُوْنِيْ اِلَيْهِ وَلَا تَصْرِفْ عَنِّيْ كَيْدًا هُنَّ اَصْبَابُ الْيَهُنَّ وَاَكُنَّ مِنَ الْخٰلِيْنَ

جس طرف جھکو بلاتیاں ہیں اور اگر توفیق کرے مجھے انکا مزہ تو مائل ہو ہاؤن اُنکی طرف اور ہواؤن بے عقل  
فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهٗ فَصَرَفَ عَنْهٗ كَيْدًا هُنَّ ۝ اِنَّهٗ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝

سو قبول کر لی اُسکی دعا اُسکے رب نے پھرنے کیا اُس سے انکا مزہ البتہ وہ ہر سننے والا خبردار  
القصة جب یہ خبر فاش ہوئی کہ عنین کی جورد اس طرح چاہتی ہے اور حکمت الہیہ نے حضرت یوسف کی پاکی اور طفل کی گواہی سے کرامت

عام شہر فرمائی تو امراء اور وُسا کی عہد قون میں یہ تذکرہ عجیبہ و غریبہ تھا۔ وَقَالَ لَشَوْكَا - نسوة جماعت زنان اس کا واحد لفظ  
نہیں بلکہ امراء آتا ہے اور تائید غیر حقیقی ہو لہذا فعل قالت ضرور نہیں روایت ہو کہ پانچ عورتیں سرغنہ عقین ساقی کی جورد

بادچن - داروغہ مصطلح کی بیوی - اور داروغہ جیل خانے کی بیوی اور شاہی حاجب کی عورت یعنی اور کما عہد قون کی  
ایک جماعت نے - فی المکدیت - جو اس شہر میں عقین مصر میں اور بعض نے کہا کہ شہر میں شمس البان عقین احوال

الغیر یوسف - امراء رسم الخط بنا رکشیدہ بیان ہو عزیز بادشاہ و لقب و در مصر اور ایسے شخص کی جورد کا قصہ سننے کی طرف  
توجہ زیادہ ہوگی - المنی کہ عزیز مصر کی جورد - ثرا و وفقہا عن نفسہ - مراد ت کرتی ہے اپنے غلام کو اسکے نفس سے

یعنی زلیخا چاہتی ہے کہ اُسکا زرخریدہ اُس سے مانوس ہو حالانکہ وہ بھاگتا ہے - فنی نوجوان - فادۃ - نوجن عورت - اور فتاہا  
و فتاک و فتای اسکا تیرا میرا غلام یعنی وہ اپنے غلام کنعان سے بُری حرکت چاہتی ہے - قَدْ شَفَّهَآ هَبَّاءُ در حالیکہ مشغول

کر لیا اُس نے اس عورت کو اور راہ محبت کے بینی شغاف قلب جو پردہ دھلی رقیق ہو دیان تک عورت کے دل پر اسکی محبت بیٹھ گئی  
اور یہ پردہ بھاڑ کر دل پر پہنچ گئی - ضحاک زابن عباس من شغف بنین ہمہ عشق شدید اور شغف لبین مہملہ اس سے کم اور شغاف

دل کی جھلی ہے - اِنَّآ لَوَدَّعَا فِیْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ - ہم سب تم اس عورت کو کھلی ہوئی گراہی میں پڑا دیکھتے ہیں اور ضلال عرب آ  
عشق کو بھی کہتے ہیں تو شاید یہ معنی ہوں کہ ہم اسکو عشق میں مدہوش سمجھتے ہیں و لیکن اول لہر ہو بقرینہ قولہ - فَلَمَّا تَبَيَّنَتْ

بمکیرہن - پس جب سنا زلیخا نے اُن کا کمر - مراد کر سے قول ہے کیونکہ اس قول سے چاہتی عقین کہ کسی طرح یوسف کو دیکھیں  
کیونکہ ان عورتوں نے بظاہر کہا کہ فلا فی عورت اپنے غلام پر ایسی کبھی دمری جاتی ہے ہم تم اسکو دلیوانی سمجھتے ہیں اور مطلب

یہ تھا کہ ہم کو تحقیق کر دو ہم دیکھ لیں - سفیان ثوری نے کہا کہ قرآن میں جان مکر ہے اس سے عمل مراد ہو پس معنی قولہ تعالیٰ  
مکیرہن یعنی فعل اشد اگر فہم لکسی ایسی طرح پر ہو کہ بدکار ظالم بندوں کے فعل کے مقابلہ میں خفیہ صورت مکر ہو - رازی نے کہا

کہ یا یہ ہو کہ زلیخا نے ان کو اپنے اسرار سے آگاہ کیا تھا اسکو انھوں نے فاش کیا۔ یا۔ انھوں نے خفیہ غیبت کی۔ مگر چھ کتاب ہے کہ عورتوں نے بجاظ موقع حالیکہ اس کلام سے کوئی نہ کہہ چاہا تھا مثلاً زلیخا کا یوسف سے ترک تطمی اور گھر سے بدر کرنا یا ان میں سے کسی کو دیدن یا وغیرہ جسکو زلیخا سمجھ گئی پس صبح ہوا کہ جب زلیخا نے ان عورتوں کا مکر سنا تو۔ اَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ۔ اُن عورتوں کو بلو بھیجا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثَكًا۔ اور مہیا کر رکھا لکھنے مٹکا۔ ابن عباسؓ و مسید بن جبیرؓ و مجاہدؓ و حسنؓ و سدیؓ وغیرہم نے فرمایا کہ مٹکا وہ مجلس حسین فرشتہ پچھے دگا و تکیہ آراستہ ہوں اور چاقو چھری سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں مہیا ہوں جسے زنج وغیرہ۔ کذا فی تفسیر الحافظ۔ واعتدت اے اعداد و معنی اعداد کے سامان مہیا کرنا اور سراج میں مٹکا کی تفسیر خالی ایسے طعام سے ذکر فرمائی جو چاقو چھری سے کاٹا جائے اور ایسے طعام کو مٹکا اسوجہ کہتے ہیں کہ انراے ہوئے لوگ تکیہ دیکر اسکو کھانے ہیں اور اصل مٹکا وہ چیز ہے ہر تکیہ دین جیسے گا و تکیہ وغیرہ اور حدیث میں تکیہ دیکر کھانے سے مانعت فرمائی ہر کمانی اصحاب و یسکن اصوب ہی تفسیر ہے جو سابق میں مذکور ہوئی کہ مراد مٹکا سے مجلس گا و تکیہ وغیرہ سے آراستہ ہو اور فرعونین کے رواج میں شاید یہ ہوگا کہ زنج وغیرہ فواکہ کی دعوت میں ایسی تکیہ دار مجلس آراستہ کرتے ہوں گے پس مٹکا مجلس میں مرکب مضمین ہے کہ انہیں چھری چاقو سے کاٹ کر کھانے کی چیزیں بھی مہیا ہوتی ہیں اسی واسطے فرمایا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثَكًا۔ وَاعْتَدَتْ لَهُنَّ مَثَكًا۔ اور دیدی زلیخا نے ہر ایک عورت کو اُن میں سے ایک چھری۔ قال الحافظ۔ یہ طریقہ زلیخا کی طرف سے عورتوں کے مکر کا جو دیکھنا چاہتی تھیں مقابلہ ہے یعنی صریح زخم کی حجت سے زلیخا کی معذوری کا اقرار کریں چنانچہ جب یہ سامان ہو گیا تو۔ وَقَالَتْ اُخْرِجْ عَلَيَّ هَؤُلَاءِ عَوْرَتِي۔ اور زلیخا نے حضرت یوسفؑ کو فرمایا کہ نکل کہ ان عورتوں پر ظاہر ہو پہلے سے حضرت یوسفؑ کو فرزندانہ خیال عزیز سے پلباس شاہانہ آراستہ کر کے تنہا مقام پر چھپا رکھا تھا اب حکم دیا تو ظاہر ہوئے۔ فَلَمَّا تَأْتَتْهُ الْبُؤْسَةُ سَوَّجَ بَانِ عَوْرَتِي۔ اُن عورتوں نے آنحضرتؐ کو دیکھا تو بڑا بزرگ شان الا جانا اسکو۔ یعنی عظمت و اجلال شان یوسفؑ کی ان پر طاری ہوئی اور کماں حسن ہیبت شان صلی نبوت اتری کی اور لباس تلخ شاہانہ ظاہری سے ان پر دہشت طاری ہوئی کہ جس خود فراموشی کی نوبت پہنچی۔ وَفَقَطَعْنَ أَجْدَ يَهُنَّ۔ اور لگین کاٹنے اپنے ہاتھوں کو۔ یا کاٹ ڈالے اپنے ہاتھ۔ شیخ حافضؒ نے کہا کہ اکثر وں کا قول ہے کہ غریب سے چھری ملے ہو کہ ہاتھوں پر پہنچی اور بیوشی و حیرت سے اسی طرح وہ عورتیں دیتے گئیں حتیٰ کہ ہاتھ زخمی ہو گئے اور مجاہد و قتادہ سے مروی ہے کہ بھٹے ٹکڑے کاٹ کرے اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ جب حمزہؓ دعوت کھا کر فارغ ہوئے تو زلیخا نے نقل کے طور پر زنج سے چھری ہر ایک کے سامنے رکھوائی اور فرمایا کہ کیا تم یوسفؑ کو دیکھنا چاہتی ہو۔ بولیں ہاں تو کہلا بھیجا کہ یہاں آؤ جب عورتوں نے دیکھا تو عظمت و ہیبت طاری ہوئی اور تحیر و گھبراہٹ پھر حکم دیا کہ جاؤ تاکہ سامنے سے آتے اور جاتے دونوں ہیبت سے دیکھ لیں اور یہ عورتیں اس حالت میں چھری اپنے ہاتھ پر چلائے گئیں جب آنحضرتؐ چلے آئے تو انکو درمختار ہوا اور غلغلہ مہیا ہوا تب زلیخا نے کہا کہ ایک نظر اس نقاب جمال کو دیکھنے سے تمہارے حواس کی آنکھیں اسقدر نابود ہو گئیں بھلا تم مجھے کیوں ملامت کرتی ہو۔ فَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا۔ تب کہنے لگیں حاش یش یعنی پاکی ہے اللہ تعالیٰ کے لیے یہ تو آدمی نہیں ہے۔ اِنِّ هَذَا اِلَٰهٌ مِّمَّا تَكْفُرُونَ۔ نہیں ہے یہ شخص مگر ایک بزرگ فرشتہ۔ الفخرؒ نے زلیخا پر کبھی ملامت نہ کریں گی کیونکہ آدمی تو ایسا کیا بلکہ اس سے مشابہ بھی نہیں دیکھا گیا ہے یہ آدمی نہیں ہو سکتا بلکہ کوئی فرشتہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ

نے پیش فرمایا ہو واضح ہو کہ حضرت یوسف کا جو حسن تھا بیان سے باہر ہے اور احادیث میں بعض روایات میں ہو کہ حسن میں سے نصف بعض میں دو تہائی فقط آنحضرت کو دیا گیا تھا اور باقی میں تمام خلوق ہو اور ظاہر امر یہ کہ نصف کی ہے اور ادا دل دو تہائی ہو اس طرح کہ ایک عمامی حسن کا آنکی دادی حضرت سارہ رضی اللہ عنہا کو ملا تھا جیسا کہ حدیث میں آیا اور یہ سیراٹ بھی حضرت یوسف کو ملی اور خود نصف حسن ان کو ملا تو چونکہ دو تہائی ہو گیا رائد اعلم۔ بالجملہ انکا حسن سوائے دیکھنے والوں کے دوسروں کے قیاس سے باہر ہو کیونکہ انکا مشابہہ دو تہائی نہ تھا جیسے حلاس کی قوت کو دو تہائی اور ادنی بات یہ تھی کہ جب سوار ہو کر چلتے تو چہرہ کی روشنی سے دیوار میں روشن ہو جاتی تھیں۔ اب یہاں ایک ہم یہ ہوتا ہے کہ ظاہر اعدی تین اس وقت توحید الہی اور فرشتہ کی قائل تھیں حالانکہ تواریخ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ قوم بت پرست تھی تو اسکا جواب کی طرح یہ ہو ادا یہ کہ حاشا اللہ کلہ منہ یہ و توبہ جیسے جیسے عرب بولتے ہیں پس ان عورتوں کے کمال تعجب کے کلمہ کو عرب کے ایسے کلمہ سے تعبیر فرمایا اور فرشتہ سے تشبیہ منظر عورت عورت ہو اگرچہ بنظر بیان انکو اعتقاد نہ ہوا اور ممکن ہو کہ حضرت ابراہیمؑ و عیسیٰؑ انبیا کی تعلیم و توفیق سے انعام اقوام تک پہنچا اگرچہ ان زقون کی طرف نسبت نہ ہو یا بت پرستی ان میں بعد اسلام کے پھیلی ہو اور یہ امر صاف مشاہدہ حالیہ سے ظاہر ہوتا ہے جواب دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کا اقرار اور فرشتہ کا اقرار انکی طرف سے تحقیقی تھا اور انکی بت پرستی کو اس اقرار سے کچھ مخالفت نہ تھی دیکھو کفار عرب کو بھی اللہ تعالیٰ کا اقرار تھا باوجود بت پرستی کے اور ملائکہ کو نبات اللہ بطریق کفر و انکار کرنے سے فی الجملہ انکا اقرار تھا بالجملہ کفر کی ملتین طرح طرح کی ہیں اور انکا یہ اقرار واقعی ہوتا کچھ محل وہم نہیں ہو اور جواب سوم در حقیقت دوسری قرآن کا اختیار ہے اور وہ یہ ہو کہ بشر ابی جا رہ اور شراب یعنی خمر یہ ہے پس قول ما ہذا بشر یعنی یہ شخص تو خرید ہوا غلام نہیں ہے اس کی شان عظمیٰ کی نہیں ہو۔ ان ہذا لا ملک کریم۔ ملک بکسر لام پڑھو یعنی یہ شخص تو بادشاہ بزرگ ہو۔ خدایا ہی رم لے لے کہ یہ قرآن براہ روایت و روایت دونوں طرح صحیح ہو۔ اگر کہا جائے کہ ان عورتوں نے کیونکر جانا کہ فرشتہ اس صفت کا ہوتا ہو تو جواب یہ کہ محض اعتقاد جو ان کے دل میں مرکب تھا یا خیال خوبی جو بجانب ملائکہ ہو سکتا ہے اس امر کا باعث ہوا جیسے بھوت پرست و شیطان کی نسبت نہایت قبیح صورت ہونے کا خیال اسخ ہوتا ہو پس یہاں مانند کشاف مغزی کے کوئی شخص یہ نہ ہم نہ کرے کہ بشر سے فرشتہ کی صورت افضل ہو بلکہ اس بحث میں نہ پڑے کہ فرشتہ اچھا کہ آدمی اچھا کیونکہ دین میں یہ کوئی مسئلہ نہیں ہو۔ اگر کہا جاوے کہ یہ فضل حضرت یوسفؑ کے ساتھ مخصوص تھا تو جواب یہ ہو کہ ہاں مگر یہاں نظر دو طرح پر ہے اول انکے کسی شے کی خوبی جو در حقیقت ہو اور دوم انکے ظہور کی خوبی کا بنیادی آنکہ کی قوت پر تو جانا چاہیے کہ نظر بنیادی ایک صنعت قدرت کا ملہ الہی تعالیٰ ہے اور اس پر امتحان کا اندازہ ہو چنانچہ روح کو یہ آنکہ نہیں دیکھ سکتی اور عصائے موسیٰ کو آنکہ دیکھ سکتی تھی مگر اسکی حقیقت کو کچھ نہیں پہچانتی تھی حالانکہ در حقیقت وہ فرعون کیلئے اڑ رہا ہو جاتا تھا اور یہ حال حلاس کا اہل عقل پر خوب واضح ہے پس بسن کہ حضرت یوسفؑ کے ساتھ یہ مخصوص تھا کہ ظہور نصف حسن کا ہوا و ممکن ہو کہ در واقع کسی بندہ خاص کو ان سے زیادہ حسن ملا فرمایا گیا لیکن صفت ظہور اس نظر کیلئے عام نہ ہوئی ہو اور اگر اہل حق اسی پر ہیں کہ آنحضرت سید الانبیا و المرسلین یعنی مولانا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صاحبہ جمعین میں کمالات بروجہ اتم و اکمل تھے اور آپ جملہ انبیا و مرسلین سے افضل تھے ولیکن اس فرمایا ہونے کے ظہور میں حکمت آنیہ بطرح مقتضی ہوئی ظہور ہوا اس واسطے آپکا دیدار ایک معجزہ خاص تھا جس سے حضرات

صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو حکم طوبیٰ سن کر فی الحدیث کے جو حاصل ہوتا تھا وہ کمال کبھی کسی طرح اب ممکن نہیں ہو اور جس کے  
طائفات کا فرو بعدین کی صریح نفی فرمائی بقولہ تراجم نیرون الیک ہم لا یصرون۔ اور سعدی علیہ الرحمہ نے خوب کہا ہے کہ نہ بند بڑ نہ  
شیرہ چشم نہ چشمہ آفتاب را چہ گناہ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و آلہ و صحیح الانبیاء و المرسلین کا حسن و جمال علیٰ واکل تھا اگرچہ اندھون  
کو نظر نہ آئے۔ فاقم و اقم۔ وہنا اشارات لطیفہ لایسہا التمام بل لا یجملہا الکلام۔ القصد ان عورتوں نے اس حسن ظاہری پر ایک  
ناہست نظر سے ایسی کیفیت دیکھی اور یہ حالت طاری ہوئی کہ تن بدن کا ہوش نہ رہا ہاتھ کاٹ ڈالے اور در وھوس ہو اور بالآخر  
انہیں نے خام خیالات پر اسس کو آدمی نہ جانا بلکہ فرشتہ تجویز کیا اور زلیخا کا عذ مقول جانا۔ قائلین۔ زلیخانے ان عورتوں کے  
کہا کہ۔ خذ لیکن۔ اے خدا۔ اور کن ضار خطاب ہوتی ہیں جنکے لئے موتی اعراب نہیں ہوتا اور اشارہ ذلک بجائے ہذا کے بضرع  
تفہیم شان ہو جیسا کہ بلاغت عرب میں معلوم ہوا۔ پس ہی ہر سال الذی لمتنی فیہ۔ وہ شخص جسکے عشق میں تم نے مجھے ملامت کی تھی یعنی  
میں ایسے حسن سے بے اختیار وہے صبر ہوں۔ بالجمہ یہ عذر ایسا صریح تھا کہ عذوری کا مرتبہ یقین سے بھی بڑھ گیا لہذا زلیخانے اپنے  
واقعہ کی تصریح کر دی قولہ۔ و لقلنا و اذ ذلک عن أنفسہ فاشتتھن۔ اور بیشک میں نے اسکو اسکی ذات کی چاہت میں  
بمہیا یا تھا مگر اسنے عصمت و پاکدامنی اختیار کی یعنی صحیح واقعہ جسکا شہرہ ہوا ہی ہو کہ میں نے ہی اس سے مراد چاہی لیکن  
اسنے بجائے لوٹ کے عصمت کو چاہا پس حسن صورت کا ملہ کے ساتھ اس میں حسن سیرت صادقہ ایسی اعلیٰ مرتبہ ہو۔ بھروسہ کیا  
اور کہا۔ و لقلنا و اذ ذلک عن أنفسہ فاشتتھن۔ اور اگر اس نے نہ کیا وہ جو میں اسکو حکم دیتی ہوں۔ زبان و بائے ہوئے اشارے سے حکومت  
کی بولی میں نقش بات سے پر ہیز کر کے کہا کہ اگر میرا کہنا نہ مانگا تو کیسے تھا۔ ضرور قید کیا جائے گا۔ یعنی ایسی تدبیر کر دی کہ  
قید میں پھر مجبور ہو۔ و لقلنا و اذ ذلک عن أنفسہ فاشتتھن۔ یا ہو جائیگا ذلیل و خوار غلاموں یا نوکر و نین سے یعنی اس  
رتبہ سے کہ اگر خوار کر دنگی۔ یہی تکرار و جود اس عشق کے زلیخا کی راہ میں غار ہو گیا حتیٰ کہ آنحضرت علیہ السلام جدا ہوئے اور وہ  
خوار ہو کر بعد ایک مدت کے آنحضرت کی نوازش سے سرفراز ہوئی۔ واضح ہو کہ عبارات مفسرین صحیح ہیں کہ زلیخانے قولہ  
ولکن لم یفیل۔ بطریق دھکی کے حضرت یوسف کو مستاکرنگی موجودگی میں کہا لیکن اس میں مضائقہ نہیں کہ اسنے فقط  
عورتوں سے بطور تمسید و تدبیر کے کہا جو اور شاید کہ ان عورتوں سے اپنی مراد کیلئے مستعانت چاہی ہو اس طرح کہ آنحضرت علیہ السلام  
نے کہا تھا کہ معاذ اللہ انہی جن مٹوای یعنی اپنی پرورش کر نیوالے عزیز مصر کی جورو سے لجا لہرئی ہونے کے یہ کام حکم  
تو یہ عورتیں طالب ہوں پھر انکی تلویث کے بعد کام آسان ہو چنانچہ بعض مفسرین نے قصہ روایت کیا کہ ان عورتوں میں سے  
ہر ایک نے زلیخا کی حیلہ گری و اشارہ سے آنحضرت علیہ السلام سے تخلیہ میں یہ غم پیش ظاہر کی اور ہر طرح کی زینت و کدو لجا جت و حیلہ  
کا خاتمہ کر دیا تھا۔ اور کلام مابعد میں اس طرف اشارہ بھی نکلتا ہے چنانچہ جب یہ صورت معاملہ نظر آئی تو۔ قال۔ دعا کی حضرت یوسف  
نے۔ سویت۔ اے میرے پروردگار۔ السبحن احب الی قید خانہ مجھے زیادہ پسند ہے یعنی وہی مجھے منظور ہے۔ معاذ اللہ کہ قیدی  
الذی۔ اس کام سے جسکی طرف یہ حوٹیں مجھے بلاتی ہیں ادب دعا میں یہ حال حضرت ملائم الغیب جلیل کبریا کی درگاہ میں عرض  
کیا اور بعض نے کہا کہ عورتوں نے زلیخا کیلئے سفارش کی تھی اسوجہ سے عورتوں کے جمع کا صیغہ بیان کیا۔ و لقلنا و اذ ذلک عن أنفسہ فاشتتھن  
کیسے ہوتے احب الیہ۔ اور اگر اسے پروردگار تو نہ پھیر دینگا میری طرف سے ان عورتوں کے مگر تو میں مل جاؤں گا

ان عورتوں کی طرف سے آگنِ قہر اچھلے لیکن۔ اور ہر جان کا جان بولن میں سے۔ یہ آیت صریح ہو کہ خیر کو ہر پناہ والا اور بدی و برائی کو دور کرنے والا حضرت خالق عزوجل ہی اور آدمی کا فریب یا مومن ہر جس کے لیے اس کے قصہ قدرت میں ہیں لیکن جس کے لیے ایمان کا حصہ نہیں ہو وہ اپنی تدبیر کا بھروسہ کرتا اور جو مرد ملی اس کو نتیجہ تدبیر خیال کرتا ہے اور مومن تدبیر سے گمراہ نہیں کرتا لیکن اس پر اہتمام نہیں کرتا ہے پس جب حضرت یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ یہ عورتیں یا تو مرد چاہتی ہیں یا میرے لیے قید خانہ تو خیال ہوا کہ اول میں دنیا کی مذمت و آخرت کا عذاب عظیم مگر کچھ لذت۔ اور دوم میں دنیا کی مدح و آخرت میں ثواب جلیل مگر کچھ کراہت تو قدم اختیار کیا اور اللہ تعالیٰ سے اپنے لیے قید خانہ طلب کیا۔ حالانکہ طول مدت سے گھر کر رہا تھا ہی قہر جیسا کہ آئندہ آگیا انشاء اللہ علما نے کہا کہ غنت امتحان بردیسی پناہ ہے اگر قید خانہ نہ مانگتے تو بلا قید کے غصہ پاستے ہیواسطے حدیث صحیح میں بلا جبر سے پرہیز کر کے اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگنے کا حکم دیا ہے اور بعض روایات میں دنیا و آخرت کی سلامتی و عافیت مانگنے پر تحضیر بھی اور آیت میں دلالت ہے کہ معصیت کیساتھ جہالت کی صفت ہوتی ہے کیونکہ حکمت سے ارتکاب قبیح نہ ہوگا لہذا جو کوئی معصیت و قبیح فعل و انفعالی خالق عزوجل کا ترک کرے گا ہر گز غم نہ ہوگا ہر گز حاس سے تیز پوش اور لوگوں میں زیرک مشہور ہو وہ کبھی عقلمند حقیقی نہیں ہو سکتا۔ کہتا ہے کہ عوام بلکہ خواص بلکہ علماء و رقت کے نزدیک حواس کا اندازہ و عقل کا منارہ بالکل غلط و مشتبہ ہو گئے ہیں۔ اور ان دونوں میں فرق ہے ہو کہ علم ریاضی یعنی حساب و جبر و مقابلہ و تقلید و علم شلٹ و علم طبیات و موسیقی و تمام کلین مانند کپڑا بننے و سینے وغیرہ کے دریل و تار برقی وغیرہ جو نتیجہ ریاضی ہیں سب حواس سے متعلق ہیں اور تدبیر نظام ملکی بھی اسی کا اثر ہے اور اس میں دخل و باغ کے بطن آفرین اول کہ جو محل تو تخیلی کی صورت بہت زیادہ ہو اور یہ قوت بدن کی توانائی و ولایت و خلق کی زیادتی و جوش مخصوص یا عام طفولیت میں زیادہ ہوتی ہے اسی واسطے کہ ہم بالکونین خصوصاً جوانی کے زمانہ میں جب اشتیاق حرارت سے اس ولایت میں کمی آتی جاتی ہے اس قوت میں یہ بات نہیں رہتی جہاں تدبیر میں قہر اور یہ مقام فلاسفہ یونان نے بہت مشعر ثابت کیا اور کہا کہ ریاضی کی تعلیم ہیو جہ سے اطفال کو مشرعت میں دیکھائی تھی۔ میں کہتا ہوں کہ اب بھی وہی جاری ہے اور صاف مشاہدہ ہو کہ طفولیت میں یہ فنون بہ نسبت جوانی کے اچھی طرح آتے ہیں پھر عقل کا مرتبہ اس سے بلند ہے اس کو کسی شکل و تصویر سے مدد کی ضرورت نہیں ہو سبواسطے فلاسفہ یونان نے ایام کودکی میں انبیات کے مسائل بالکل تعلیم نہیں دیے بلکہ لکھا کہ قوت تخیلیہ و واسطہ جب تک قوی ہو عقل کی قوت کو زنی ہوگی یعنی ظہور آثار صاف نہ ہوگا کیونکہ اس میں مادیات کی بالکل ضرورت نہیں ہو اور قوت مذکورہ سوائے مادیات کے مجردات سے بحث نہیں کر سکتی مثلاً وجود امور عامہ میں سے ہو کہ افراد اسکان بالمعنی الا عام کوئی اچھلے عام ہے اور جیسے معلول مقتضی علت تامہ ہو وغیرہ ذاک میں مسائل درمیں سے تم دیکھتے ہو کہ ہر مادہ بردبار یا قہر دان و بشائعی ایجادین کریمہ الا جب اس سے کوئی مسئلہ انبیات کا پوچھو تو سخت بہالت کا جواب دیتا ہے اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ دنیاوی چیزوں میں بڑی ترقی کر لیو لے مسئلہ انبیات و آخرت میں بالکل جاہل ہیں لیکن یہ فہم ہے کہ عوام کی نظر میں یہ لوگ بڑے عقیل ہیں حالانکہ صحیح عقیدہ ہے کہ بڑے قوی حواس کے لوگ ہیں۔ اب ہم کہتے ہیں کہ ایسے فنون جہان سے والا و حقیقت عقلمند نہ ہوگا وہ کہیں حکیم نہیں ہے تو اس سے سہا ہی و خالق عزوجل کی نافرمانی تھی کہ حق سبحانہ تعالیٰ سے شکر ہونا بھی سزاوارد ہوگا اور جو شخص ان حواس سے تجاوز کر کے عقل سے فائز ہو وہ راہ حق میں مستقیم ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ حریف میں آثار قیامت میں ہو کہ دنیا ان کیلئے آراستہ ہوگی اور یہی ان کا عین مقصود ہوگا۔ اور ہم کہہ چکے ہیں کہ لافس ہوں گے یعنی

روئے زمین کے بادشاہوں کو عقل سے بہرہ نہ ہوگا بلکہ جو اس میں نہایت قوی و تیز اور حاکم بادشاہ ہونگے۔ مگر جس شخص نے مثل منہج کے بتوفیق الہی سبحانہ تعالیٰ مذکورہ بالا تمام فنون ریاضی و منطقیات و فلسفہ و مسائل عقلیات بطور فلاسفہ چل سیکے اور اللہ تعالیٰ نے اسکو نراں حمید و احادیث پاک علوم دہی سے سرفراز فرمایا اور اپنی رحمت سے فیض الہام و ہدایت خاصہ جو ان علوم میں سمجھ کا نام ہے عطا فرمایا ہے وہ شخص ضرور میرے بیانات کو صاف آئینہ کے مثل روشن دیکھے گا و اللہ تعالیٰ ہوا ہما دی الی سواہ الیہ السلام۔ القمہ حضرت یوسف علیہ السلام نے عاجزی سے دعا فرمائی کہ اے رب میرے تو ہی تجھ کو بچا دیکھو اور مجھے میرے نفس پرست پھوڑیو ورنہ حالت سے میں انکے ملک میں مبتلا ہو جاؤنگا پس مجھے قید خانہ جو چند روزہ تکایف تھا اس لذت سے جھکا انجام دہی عذاب ہو یا یہ محبوب ہے۔ شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بہت عالی عصمت عطا فرمائی اور نہایت فضل سے انکو محفوظ فرمایا اور یہ کمال کا اعلیٰ مقام ہے کہ خود عالم جوانی میں بڑھتے ہوئے جوش شباب میں کمال خوبصورت اور انکو ایسی خوبصورت بلاتی تھی جہاں سوقت ان پر سردار تھی وہ بھی عزیز نہ مھر کی بیوی اور تمام زمانہ میں خوبصورتی میں مشہور۔ مال بھرا ہوا۔ جمال یہ کچھ۔ اسپر انکی حکمت تھی اور تمام عورتیں اسکی طرف سے سفارشی اور منت سماجت پیدا سپر بھی اللہ تعالیٰ جل سلطانہ کے خوف سے نافرمانی چھوڑ کر قید خانہ مانگا۔ حدیث صحیحین میں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ سبعة یظلہم اللہ فی ظلہ الیوم یعنی سات آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے سایہ میں رکھے گا اسدن کہ کچھ سایہ نہ ہوگا سوائے سایہ حق عزوجل کے یعنی بروقتیامت (ایک) امام و بادشاہ عادل (دوم) نوجوان جو عبادت الہی میں پرورش ہوا (سوم) جو شخص مسجد سے نکلا اور اس کا دل مسجد میں لگا ہوا ہو حتیٰ کہ وہیں لوٹ کر جاوے (چہارم) دو شخص جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت پیدا کی اسی پر دونوں یکجا آئے اور اسی پر متفرق ہوئے (پنجم) وہ شخص جس نے صدقہ دیا اور اسقدر چھپا یا کہ اسکے بائین ہاتھ کو خیر نہ ہوئی کہ اسکے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا (ششم) وہ مرد جس کو منصب جمال والی عورت نے بلایا اور اس نے کہا کہ میں اللہ تعالیٰ سے خوف کرتا ہوں (ہفتم) وہ شخص جس نے اللہ تعالیٰ کو تنہائی میں یا کیا پس اسکے آنسو جاری ہوئے مگر جسم کتابت کہ حضرت یوسف علیہ السلام اعلیٰ مصداق اسی کرامت کے ہے جو ششم میں مذکور ہے صلی اللہ تعالیٰ علی نبینا مولانا محمد و آلہ و صحبہ و علی انبیہ یوسف و جمیع الانبیاء و المرسلین و الملائکہ و سلم علیہم اجمعین جب آنحضرت نے دہائے طور پر قید کی پسندیدگی ظاہر کی۔ قاضی صاحب لائقہ قبول کر لیا اسکے واسطے اسکے پردہ گانے و تصرف کھٹکے تھے۔ پس پھر وہ اسکی طرف سے ان عورتوں کا مکمل یعنی عصمت پر ثابت قدم رہے اور قید خانہ کی مشقت برداشت کرنی۔ اور اللہ تعالیٰ نے اسکو لوٹ سے بچایا۔ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِیْمُ بیشک اسکا پروردگار خوب سنتا جانتا ہے۔ دل کا اخلاص حسن نیت اسپر روشن ہو اور دعا آواز سے و غنیہ و دل سے سب سنتا جانتا ہے **فَی الْعَرَّسُ** قولہ و قال نسوة فی الدنیا الآیہ۔ طاعت سے انکا مقصود و دیدار حضرت یوسف علیہ السلام تھا اور فراست سے انہوں نے یہ بات بتلائی کہ محبت یوسفی زینتائے سدید سے دل تک پہنچ گئی ہے اور صورت شناس قلوب کی ایک لطیف رقیق جھلی ہے اسکے بعد عالم کثافت ہے اور اسکے بعد عالم لطافت ہے پس دل مقام نفس و ہوی و وسوساں ہے اور دیگر مقام عقل و روح و فرشتہ ہے پس عالم کثافت تو شہوت نفسانی کا مقام ہے اور مقام لطافت عشق روحانی کی جگہ

اور واضح ہو کہ علق روحانی میں کوئی علت ہوئے نفس شیطان کی نہیں ہوتی ہے۔ قال المترجم امام غزالی رحمہ اللہ وغیرہم نے کہا کہ فرق دونوں کا اکثر اسوجہ سے پوشیدہ ہو جاتا ہے کہ عشق انسانی در دہانی میں طبیعت مقبور ہوتی ہے اور وہی جانب قوی ہجرتی ہے لیکن نشان اسکا یہ ہے کہ شہوت انسانی میں تناسب اعضا و رنگ و اقتضاء حاجات پر نظر ہوتی ہے اور شہوت روحانی میں بحی صفت پر نظر ہوتی ہے مثلاً مشتوق کے جسم پر نظر شہوت ہے اور اخلاق پر نظر عشق روحی ہوا لی آخر ما قالوا۔ اور مترجم نے عشق ایمانی کو بہ نسبت بعض کا بر کے مابین میں بڑھایا اور مفصل ذکر کر دیا ہے۔ فائدہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ نے کہا کہ پھر جب محبت کا اثر منظر روح تک پہنچا اور روح الروح سے مل گیا تو عالم روحانی میں پہنچا اور ممکن ہو کر ماسوائے حق عزوجل کے سب سائل سے چھوٹ گیا اور یہی حساب تبدیل سلطانی ہو۔ قولہ انا لراہ فی ضلال سبیل۔ چونکہ اس مقام پر پہنچ کر عالم کثافت کے غلبہ سے استفراق ہوتا ہے تو ضلال کہا گیا یعنی محبت میں ایسے مستغرق ہو کہ کسی ملامت کا اثر اسپر نہیں ہوتا ہے اور سلامتی پر التفات نہیں کرتی ہے۔ جنیدؒ سے پوچھا گیا کہ محبت کی کیا علامت ہے فرمایا کہ قرآن مجید میں آیا کہ قد شغفما حباً۔ اور کہا کہ جھانکے حبیب کو فنا خیال کرے۔ سمعون رحمہ نے کہا کہ شغف محبت یہ کہ قلب اس سے اسقدر بھر جاوے کہ دوسری چیز کی جگہ باقی نہ رہے۔ شبلیؒ نے اسکو انتہا سے محبت بیان کیا۔ بعض نے کہا کہ ایسی حالت کہ بیان میں آنا ممکن نہ ہو۔ سری سقطیؒ نے کہا کہ واسعہ محبوب کے کچھ مطلوب نہ ہو اور ملامت یہ اثر ہو۔ جعفرؒ نے کہا کہ شغاف شل بر غلبہ قلب پر چھایا کہ کوئی اور نظر نہ آیا۔ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ وجد و محبت میں شوق نازیبا نہ ہو جعفر بن محمد رحمہ نے کہا کہ عشق ضلال ہے بقولہ فی ضلال سبیل یعنی عشق ظاہری میں بعض نے کہا کہ غلبہ عشق میں اسکی عقل گم ہو گئی تو نہ فلا سمعت بلکہ مرین۔ زلیخانے ان کو بھی مبتلائے بکار ناچا ہا۔ واعدت ابن تنکا۔ انعام طعام و شرب و غیرہ پھر دیدار کہ مشغول ہوں اور ناگاہ آفتاب رسالت حسن یوسفی سے چکر اکر سلوب ہوں۔ قالت انخرج علیہن بعد از انکہ اسکو تاج و خلعت سے آراستہ کر دیا تھا اور چونکہ عورت کو دیکھ کر اپنا چہرہ چھپا کر دے تو دونوں ہاتھوں پر لباق رکھ دیا تھا کہ کشادہ چہرہ دیکھیں پس ناگاہ آفتاب بکمال آہ کہ عورتیں ہوش میں نہ آئیں۔ قولہ فلما رایہ اکبر نہ۔ نور عظمت الہی سے بہت ناک ہو کر عقل و حواس سے غافل ہو گئیں و قطع امید ہیں۔ انکو عظمت میں تحیر ہوا بظاہر دینا کے کہ اسکو چہرہ یوسفی سے دوسری طرح دیدار ہوا اسی لیے یہ عورتیں تحیر و سبیت میں آ گئیں اور زلیخا عشق و محبت میں سلوب ہوئی ورنہ کبھی مراد دت نہ کرتی۔ قولہ دقلن حاش بشداکرم۔ اس عظمت و شان سے فرشتہ خضعت بلکہ فرشتہ پاک از شہوات یقین کر لیا اور چونکہ محل قدس میں نہ پہنچی تھیں تو بجا نیست سے فرشتہ کو خارج رکھا اور بہت سے نگاہ کی کیونکہ جمال یوسفی پر نور چمکتا تھا و فی الحدیث مرث لیلة اسری بے شمار فرات یوسف۔ قیل فکیف رأیہ۔ قال کالقریلة البدر یعنی شب معراج میں اپنے یوسف کو مثل چودھویں رات کے چاند کے دیکھا۔ ابو فرہ نے کہا ہے کہ جب مہر کے کوچہ میں چلتے تو چہرہ کے روشنی سے درو دیوار نور ہو جاتے تھے جیسے سورج و پانی و آئینہ کی چمک پڑتی ہے۔ ورنہ کہہ کہ کہ محل کی چالیس عورتوں میں سے نو عورتیں مرگئیں اور مارتین کو یہ مقام النباس ہو لیکن مضائقہ نہیں ہو کیونکہ بالاتفاق اسے سب یقین جانتے ہیں کہ او تعالیٰ جل شانہ ہر تشبیہ و حلول و حیرہ سے پاک ہوا ہے جو منہصور یعنی حسین بن منصور سے تشبیہ کا کلمہ مروی ہے اس سے تشبیہ مراد نہیں ہے پھر واضح ہو کہ تفاوت اثر دیدار ان عورتوں و زلیخانہ میں ظاہر ہے کہ عظمت و بہت سے ان خود رفتہ ہو گئیں اسکو اسطے زخم کے اثر سے الم معلوم ہوا حالانکہ زلیخا کو اگر ایک چوٹی کا ٹپتی تو اسکو محسوس ہوتا بعض نے کہا کہ عورتوں نے حسن پاکیزہ خالی از شہوت ملاحظہ کیا۔ جعفرؒ نے کہا کہ



ہدیت نبوت نے وہ روک دیا جو ان عورتوں نے چاہا تھا۔ ابوسمید خمرانی نے کہا کہ مشاہدہ میں جو غائب ہو اپنے نفس سے جدا ہو سکو معلوم نہیں ہوتا کہ سپر کیا کر گیا۔ ابن عطار رحمہ اللہ نے کہا کہ یوسف علیہ السلام کے دیدار میں درہوش و تخیر ہو کر ہاتھ کاٹ لیں۔ یہ ایک مخلوق نے دوسری مخلوق کا مشاہدہ کیا تھا تو بھلا نہ کہو کیا گمان ہو جبکہ مخلوق پر دیدار خالق عزوجل سے کچھ انکشاف ہو تو کیوں بچے انکار ہو ایسے امور کا جو ان کے حالات سے نفیرات ہوتے ہیں بعض نے کہا کہ تائید الہی تعالیٰ حضرت یوسف علیہ السلام کو واسطے عصمت کی محافظ تھی کہ وہ واسطے ان میں سے کسی کے اسکو نظر نہ پڑے نہ دیکھ پایا نہ سہل نہ کہہ سکا کہ ان ہلالا ملک کریم یعنی بصورت انسان اولہ بھوت فرشتہ ہی محمد بن علیؑ نے کہا کہ یعنی یہ شخص ایسا نہیں ہے کہ بشارت کا قصد کرے بلکہ کریم پاکیزہ ہو کچھ بشرہ نہیں ہو سکتا بعض روایات میں ہے کہ اہل مصر کو چار ماہ تک کچھ غذا نہیں ملی بلکہ جب بھوکے ہوتے تو آنحضرت علیہ السلام کا چہرہ دیکھ لیتے تو بھوکہ جاتی تھی جب یہ کیفیت ہوئی تو آنحضرت علیہ السلام وہاں سے گذرے۔ پھر جب عورتوں کو ہوش ہوا تو۔

فالت فلا لکن اللہی لتنتی فیہ۔ اقرار کیا کہ یہاں ملامت کو گنجائش نہیں ہے اور عشق ہر کسی اندازہ سے باہر ہے۔ نصرت بادی رہنے کا کہ عشق میں عز و غیر معقول ہو اور کامل عشق سوائے عشق کے کسی چیز میں مشغول نہیں ہوتا ہے۔ پھر چاہا کہ خود یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی بیان کرے۔ قولہ ولقد راودتہ عنہ فہمہ الخ یعنی وہ درحقیقت سب تمہیں سے پاک ہے باطن میں ظاہر سے زیادہ خوبصورت ہے۔ قولہ ولئن لم یفعل بآمرہ حضرت یوسف کو دھمکایا ولیکن جو کوئی یدنایت الہی عنانہ و مویذ بہا اور خاص بندہ محبوب ہو سپر شہوات شیطانی کا غلبہ کو نہ کر ہو سکتا ہے ولیکن زینا کا یہ قول صرف بپاعتہ غلبہ محبت و عشق تھا یعنی اہل حق نے کہا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کو جب کچھ تکلیف قید و مشقت کی پہونچتی تھی وہ درحقیقت زینا پر امتحانات ہوتے تھے جس سے غلبہ عشق میں زیادتی ہوتی جاتی تھی اور اسی کی بلاؤں میں سے کچھ اذیت اور ہر کی مشقت آنحضرت علیہ السلام کو بھی چھو جاتی تھی یعنی زینا پر ایک بلا کا پورا ہونا اسی طرح ہوتا کہ کچھ مشکل آنحضرت کو بھی لاحق ہو جیسے قید خانہ میں جانا وغیرہ۔ قال المستتر ہم اگر ہم ہو کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت علیہ السلام پر تکلیف طاری نہ تھی حالانکہ حدیث صحیح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مناقب حضرت یوسف کے طور پر بتواضع فرمایا کہ اگر حضرت یوسف کی سی دراز قید مجھ پہونتی تو بلا ہوا اس کے کا کہنا ان لیتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قید ایک مشقت تارمانہ دراز تھی تو جواب یہ ہو کہ شیخ مذکور کی غرض یہ نہیں ہے کہ حضرت یوسف کو کلفت نہ تھی کیونکہ قید ہی سے اقرار کیا تھا کہ بادشاہ سے محمد بگیناہ کی رہائی کے واسطے سفارش کرے بلکہ غرض یہ ہے کہ تکلیف مقصود نہ تھی چنانچہ حکیم عالم باحادیث صحیحہ واقف ہو کہ اصلی ماہیت کیسا تھا آثار بقدر طاعت و معصیت ہیں اور آنحضرت علیہ السلام خود سپر معصوم تھے اور اصلی ماہیت کے آثار سے مراد میری یہ ہے کہ آنحضرت علیہ السلام کا قید ہونا درحقیقت نیست تاہم ہو کہ بصورت قید ہوا اور فرعون کی بادشاہت و حقیقت بلا ہو اگرچہ بصورت بادشاہت ہو و علیٰ ہذا دنیا میں جو سرفرازی و دولت ہو وہ بظاہر صورت کچھ مشہور نہیں ہے بلکہ بدلائل شریعت ایک آنکھ سے دلا ہوا چنان سکتا ہے۔ شیخ نے کہا کہ بالجمہ یہ واردات آنحضرت علیہ السلام پر تتمہ ہلا زینا کی شدت تھی۔ پھر جب یوسف علیہ السلام نے دیکھا کہ عورتیں مکاری سے مجھ زینا کی اطماعت و اسکی خواہش کی قبولیت پر معین و داعی اور بھائے میری اعانت کے معصیت خالق پر نہ لیتا کیلئے بلکہ میں تو اپنے پاک منہ و حق سبحانہ تعالیٰ کے سامنے التجا کی اور تصرف کے ساتھ دعا کی کہ قال رب سبحن احب الی ما یدعونی الیہ الی قولہ اہم یہاں یعنی لے میرے رب پاک مجھے تیری معصیت کے سامنے

یوسف علیہ السلام کی پاکیزگی کا بیان ہے

یہ قید خانہ بڑھکر پسند ہو بہ نسبت اس لذت حرام و شہوت نفس کے جو جھگڑتھو سے محبوب کرے اور انوار روحانیت و آثار باہیمہ پر پردہ ہو جائے امدیہ بول جال میں محاورہ ہو ورنہ مراد یہ ہو کہ مجھے دعوت زلیخا کہ بھی پسند نہیں ہے بلحاظ لا عقل و بصیرت ایمان کے۔ اور نیز قید خانہ کی پسندیدگی اسوجہ سے بڑھی ہوئی تھی کہ نہائی مقام انس و خلوت و مناجات و مشاہدت ہو اور مجھے اپنے نفس کی خواہش سے تیری رضامندی ہی مختار ہو اس میں ایک لطیف اشارہ ہو کہ مجھے قید خانہ حق زلیخا زیادہ محبوب ہے کیونکہ اس سے اسکا عشق و چند ہو کر جسمانی و نفسانی سے منتقل ہو جاتی ہو جائے گا جبکہ آتش عشق جل کر اسکو خاک اکسیر کر دیگی کیونکہ تروتازگی جسم کثیف ہو جب جوش شہوات جسمانی ہو اور قولہ دلائل صرف غنی کید بن یعنی اگر اپنے قدیمی حکم سے جو تو نے میرے حق میں معصوم رہنے کا ہماری فرمایا ہے مجھے ان عورتوں کے کرے اور بن ٹھنکر مکر و عشوہ و ناز و عمرہ سے بھانے سے نہ ہمارے تو میں اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کر سکتا کہ وہ انکی طرف سیلان کر جاوے پھر تیرے رضامندی کے عوض شہوات نفس میں گرفتار ہو جاؤں یعنی کسی کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس پر بھروسہ کرے ورنہ نفس ماہر بڑے معاصی کا خوشامد ہوتا ہے اور دعا کرے کہ رب میرے مجھے نفس کے حوالہ منت کیجیو اور جو کوئی کہ مخالفت نفس پر قابو پاوے وہ حق عزوجل کا شکر ادا کرے کہ یہ حفظ الہی اسکے حق میں تقدیر الہی تھی والحمد للہ رب العالمین۔ پس جاہل وہ کہ قرب الہی پر شہوت نفس کو مقدم رکھے اور نیز جاہل وہ کہ اپنے نفس سے آگاہ نہ ہو اور نیز جاہل وہ کہ نفس کے خطوط میں گرفتار ہو کر باطنی عقوبات سے بیفکر ہو جاوے شیخ و آملی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس کلام کے اسرار سے ہو کہ عورتیں مجھے حسن لذت کی طرف بلاتی ہیں اسکا مجھ سے سلوب کر لینا بھی خواہش نفس انہی رہنے سے زیادہ محبوب ہے قال المشرع ہم یہ غرض نہیں کہ نامردگی بہتر ہے کیونکہ بچڑے کو عفت کا ثواب کیا ہووے جبکہ خواہش ہی نہیں ہے بلکہ مراد یہ کہ باوجود ہمارے خواہش کے ان عورتوں سے کام دل حاصل کرنے سے جتناب کرنے کو زیادہ محبوب کر دیا اور شرم و حیا یا اسکے مثل خلعت کو نلبہ دیدیا۔ فانہم قیل من العفة ان لا تقدیر یعنی عدم قدرت بھی منجملہ عفت سے ہو پس سامان نہ دینا از جانب حق عزوجل ہو تو تعریف اسی پاک حق سبحانہ تعالیٰ کے واسطے ہو۔ بعض نے فرمایا کہ یوسفؑ نے وہم کیا کہ قید خانہ اُن کو فتنہ سے نجات دیدیگا حالانکہ اُسے بڑے فتنہ میں پھنسا یا جبکہ آنحضرت علیہ السلام نے قیدی سے کہا کہ تو اپنے بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ قال المشرع ہم یعنی ساتی و بار درچی بادشاہ کے قید تھے جب ساتی نے رہائی پائی تو اپنے اُس سے سفارش چاہی تاکہ بادشاہ ان کو قید سے رہائی دیدے پس بعض کا بیکار مطلب یہ ہو کہ شان نبوت کے مناسب یہ نہیں تھا کہ غیر کی طرف نظر رکھتے چنانچہ اسی وجہ سے اور چند سال قید میں پڑے رہے اور یہ قصہ عقرباً و یگاہاً لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ آنحضرت علیہ السلام کی طرف سے یہ امر صرف ایک خطرہ تھا جسپر اسقدر مواخذہ ہوا حالانکہ عموماً ہم لوگ اس کے درون درجہ بڑھکر خطرات بلکہ افساں کرتے ہیں اور اندھے و بعقل معذور فرمائے جاتے ہیں۔ اللہم غفر لک انک انت ارحم الراحمین۔ شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ آنحضرت علیہ السلام نے دعا کی کہ میں فواحش زنان و مصرولات پیش کو ترک کرتا ہوں اور کید خانہ اختیار کرتا ہوں چونکہ کمال توحید ہے ہو کہ خود کسی امر کو اختیار نہ کرے بلکہ مرحال میں یہ چاہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جو مرضی ہو وہی مجھے پسند ہو جبکہ رضائے حق عزوجل حاصل ہے اسی وجہ سے کام بگڑ گیا اور اگر قید خانہ اختیار نہ کرتے تو امید تھی کہ بغیر اس امتحان قید کے فواحش سے معصوم و محفوظ رہتے جیسے ابتدائے مرادوت کے وقت معصوم رہے۔ شیخ جنیدؒ نے کہا کہ دعائے آنحضرت علیہ السلام فوراً قبول ہوئی

ظاہر یہ حکمت ہے کہ جنھوں نے تعدی و ظلم کرنا چاہا تھا ان کے دُفعیہ میں اپنی محتاجی بجناب باری تعالیٰ بیان کر کے اپنے اوپر نشانِ عیش و نشاط نہ کیا جس سے سوائے عصمت کے کوئی پناہ نہیں ہے تو قبولیت سے تائید فرمائی گئی اور مکر و تسلطِ شیطان دور کر دیا گیا اور امتحان میں پورے اُترے واللہ تعالیٰ اعلم۔ اقصیٰ عورتوں کی طرف سے یہ شورش ہوئی اور آنحضرت علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی چنانچہ اسکا اثر ظاہر ہوا۔ لکھا قال عز وجل۔

لَقَدْ بَدَّلَ اللَّهُ مَقِیْلَ مَا رَأَوْا الْآلِیْتَ لَیْسَ بِجُنَّتْ حَشِیَّتِی ۝

پھر یوں سوچا لوگوں کو کہ وہ نشانیاں دیکھے پر کہ قید رکھیں اسکو ایک مدت

آیت۔ پھر اس واقعہ کے بعد بَدَّلَ الْاَلِیْمَ۔ ظاہر ہوئی یہ رائے ان لوگوں کو یعنی عرب و مصر و ایسے صلاح کاروں کو۔ مَقِیْلَ جُنَّتْ  
ماہر و اکابر نے بعد ازاں انھوں نے نشانیاں دیکھ لیں کہ لَیْسَ بِجُنَّتْ مَقِیْلَ مَعْرُوسَ عِبْرانی کو قید رکھیں بخشی جین۔ ایک وقت تک۔ یعنی  
اتنی مدت تک کہ لوگ جو بدگوئی اس معاملہ میں حضرت یوسف کے حق میں کرتے ہیں وہ گفتگو و قوت ہو جائے۔ سوال ہوا کہ  
ان لوگوں نے یوسف کے حق میں نشانی بلکہ گواہی سن لی کہ وہ پاک ہے پھر کیوں قید کیا گیا تو جواب یہ دیا گیا کہ ہاں لیکن زینہ کی وجہ سے  
عورتیں اُلٹا الزام لگاتی تھیں اسلئے آنحضرت کے حق میں ظاہر میں بدگوئی ہوتی تھی۔ سراج و خیمہ میں لایا کہ زینہ نے اپنے  
شوہر سے کہا کہ یہ عبرانی لوگوں سے کتا ہے کہ زینہ نے مجھے بھایا تھا ایسے میں فضیلت ہوتی ہوں اور نکمگرا اپنی برت بیان  
تھیں کہ سکتی تو تم باتو مجھے نکلنے دو کہ میں اپنا عذر بیان کر دوں یا اسکو قید کر دوں کہ فضیلت نہ پھیلے تب عزیز نے اسکو قید کر دینا  
مصلحت دیکھا تاکہ یہ گفتگو بند ہو جائے۔ انتہی کلام۔ شیخ حافظ نے ذکر فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ ان لوگوں نے آنحضرت کو اسی بہانہ پر  
قید کیا تھا کہ اسنے اپنی مرسیہ کو بھانا چاہا تھا کیونکہ آخر قصہ میں جب بادشاہ نے اپنے واسطے رہا کر کے لینا چاہا تو آنحضرت علیہ السلام  
نے انکار کر کے کہا کہ پہلے تحقیق کر لیا جاوے کہ میں سبکیا قید ہوا ہوں اور میں نے کچھ بھی خیانت نہیں کی اور زینہ نے آخر کہا کہ  
اب سچی بات صاف کھل گئی کہ میں نے ہی اسکو بھایا تھا مگر چم کتا ہے کہ یہ تقریر بیشک قوی ہو اور بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ دراصل  
لوگوں نے یہی وغیرہ سے اُنکو آنحضرت کا پاک ہونا معلوم ہوتا تھا لیکن اس زمانہ میں کمانت وغیرہ کے اعتقادات سے عورت نے  
مشتبہ کر دیا اور لوگ مذہب ہو گئے علاوہ اسکے یہ بھی نہیں سمجھ سکتے کہ عورتیں دیکھ کر فریفتہ ہوتی جاتی ہیں اور باہم عورتوں  
میں بھی مناد و فتنہ ہر گاہ اندھ بھر گھر یوسف کا قصہ ہو گیا حتیٰ کہ بہت سی نشانیاں اسی دیکھی گئیں کہ حکم قبولیت دعا و تقدیر  
ازلی کے اُنکو بھی سامنے ٹھیک معلوم ہوئی کہ چند روز کیلئے قید کر دینا چاہیے۔ واضح ہو کہ فعل بدل کا فاعل حذف ہو کر لیس جنتہ کا  
ہملا اسکے قائم مقام ہوا اور خود جملہ فاعل سوجہ سے نہیں ہے کہ جملات ایسے ہو نہیں سکتے ہیں پھر اس قید کی مدت میں یہودیوں کے  
روایات پانچ وسات و بارہ ہیں اور امام رازی نے کہا کہ ہم اس سے بیکار بحث نہیں کرتے ہم کو اتنا معلوم کہ کچھ مدت قید رہے پھر  
معلیٰ غرض تو علوم روحانی و پاک کرنا نفس مارہ کا ہر وہ ہم کو سب اسبقدر بیان سے حاصل ہو جاتے ہیں اور حدیث صحیح سے اتنا  
ثابت ہے کہ وہ مدت تک قید میں رہے جسے قال صلی اللہ علیہ وسلم۔ تو بشت طول لبث یوسف لاجبت الداعی لہ  
وَبَدَّلَ اللَّهُ مَقِیْلَ مَا رَأَوْا الْآلِیْتَ لَیْسَ بِجُنَّتْ حَشِیَّتِی ۝ وَقَالَ الْاٰخِرَیْنَ اَرِیْنِیْ  
اور داخل ہوئے بندی خانہ میں سے ساتھ ایک دُجلا لے کر آئیں سے ایک ہر یک یوں کہ میں بخون ہو کر شرب اور دھوئے گا میں دیکھتا ہوں

**أَجْعَلْ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأٌ بَشِيرٌ ۖ وَبِيلَهُ ۖ إِنَّا نَرْفَعُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝**  
 کہ اٹھارہ ہون اپنے سر پر روٹی کہ جائز کھانے ہیں اس میں سے جتا ہو اس کی نسیر ہم دیکھنے ہیں تجھ کو نیکی والا  
 وَدَخَلَ مَعَهُ أَوْزُ دَافِلٍ ۖ هُوَ يَوْسُفُ بْنُ قَتَيْبٍ ۖ قَدِ خَانَ مِنْ قَتَيْبٍ ۖ دُجْرَانٌ مِمَّنْ يَبْنِي جِبَ يَوْسُفُ بْنُ قَتَيْبٍ ۖ قَدِ خَانَ مَعَهُ  
 تو قید خانہ میں ان کے ساتھ دو جوان اور بھی قید کر دیئے گئے ان کا جوہم بعضے راویوں نے بیان کیا ہے چنانچہ ذکر اویگا قہارہ ورنے  
 کہ اکہ بادشاہ کے دونوں ملازم خاص تھے ایک تو شراب وغیرہ بلانے والا تھا اور دوسرا شاہی باورچی تھا۔ محمد بن اسحاق  
 نے فرمایا کہ شراب پلانے والے کا نام بندہ اور دوسرے کا بھلت تھا۔ اور شیخ سعدی نے کہا کہ بادشاہ نے دونوں کو اسل تھام پر  
 قید کر دیا تھا کہ طعام و شراب میں زہر دینے کی سازش کرتے تھے چونکہ حضرت یوسف علیہ السلام کا حال قید خانہ میں مشہور ہو گیا  
 تھا کہ بڑے جواہر و یاموت نہایت پسے و امانت دار خوش خلق بڑے عابد زاہد ہیں اور خوابوں کی تعبیر خوب بتاتے ہیں اور  
 تمام قید والوں کے ساتھ احسان و حسن خدمت و بقدر وسعت سلوک کرتے ہیں تو جب یہ دونوں قیدی داخل ہوئے اور ان کی  
 ملاقات سے شرف ہوئے تو سب ہامین بیان سے بڑھ کر دیکھیں اور آپ کی محبت میں ایسے گرویدہ ہوئے کہ ہر دم آپ کی  
 خدمت میں پہنچتے اور کہتے کہ یا حضرت واللہ ہم تو آپ کو دل و جان سے چاہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو برکت دے لیکن میں  
 وہ شخص ہوں کہ جس نے مجھ سے محبت کی میں اس کی محبت سے کسی بلا میں مبتلا ہو گیا چنانچہ میری بھو بھی نے پیار کیا تو مجھے ضرر پہنچا اور  
 میرے پاس تو مجھے ایذا پہنچی اور زلیخانے تو مجھے قید خانہ ملا۔ مگر بولے کہ آپ معاف فرمادیں کہ ہم تو بے اختیار میں محبت نہیں  
 پھوڑ سکتے پھر ان دونوں نے ایک خواب دیکھا اور صبح کو آنحضرتؐ سے بیان کیا۔ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا  
 دونوں میں سے ایک نے کہا کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ میں بخور تار ہوں شراب یعنی بادشاہی ساقی بولا کہ میں نے یہ خواب دیکھا کہ میں انگور  
 بخور تار ہوں انگور کو عربی میں غنہ کہتے ہیں چونکہ غنہ سے خمر بنتی ہے ہزار خمر سے غنہ ساڑھ کیا جیسے کہتے ہیں کہ شیشہ بخور و اور  
 مراد یہ ہوتی ہے کہ انگور بخور کر شیشہ نکالو۔ قَالَ الْآخَرُ ۖ اِدْرُوسُ الْوَلَاكِرَانِي أَرَانِي ۖ بِنِ بِنِ اُكُو و سَيَكُنَا هَوْنُ كَا اُجْعَلْ فَوْقَ  
 رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ ۖ نَبَأٌ بَشِيرٌ ۖ وَبِيلَهُ ۖ اِسْمِي ۖ بِنِ بِنِ اُكُو و سَيَكُنَا هَوْنُ كَا اُجْعَلْ فَوْقَ  
 لادے ہوں نوچ نوچ کر کھانے میں جب دونوں اپنا اپنا خواب بیان کر چکے تو درخواست کی کہ نَبَأٌ بَشِيرٌ ۖ وَبِيلَهُ ۖ اِسْمِي ۖ  
 اے یوسف ہم کو بتائے خواب کی تاویل سے آگاہ فرمادے اور تاویل آل کار یعنی اس خواب کا انجام کار کیا ہوگا اور تعبیر کے معنی  
 عبارت و بیان میں لانا پس آل کار کو بیان کر دینا تعبیر ہے چونکہ ان دونوں کو آنحضرتؐ علیہ السلام کے علم و تقویٰ پر اعتماد تھا  
 تو ان سے اصل مقصود پوچھا چنانچہ خود کہا کہ ۖ اِنَّا نَرْفَعُكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۖ ہم یقین کرتے ہیں تجھ کو تو نیکو کاروں میں سے  
 ہے شیخ حافظ نے ذکر کیا کہ ابن ابی حاتم نے اپنے استاد کے ساتھ حضرت عبداللہ بن سعد سے روایت کی کہ انھوں نے  
 پڑھا۔ اِنِّیْ اَرَانِیْ اَعْصِرُ خَمْرًا ۖ اور صحابہ نے کہا کہ ان کے گویا غنہ بخور تار ہوتے ہیں مگر ہم کہتا ہے کہ شاید حضرت ضحاک رحمہ کی  
 روایت سے یہ غرض ہے کہ یہ آیت اہل عمان کے لبت پر ہو تو اس صورت میں مجاز نہ ہوگا اور اہل مجاز کے محارہ پر مجاز فصیح ہو  
 حتیٰ کہ اردو فارسی میں بھی ایسا محارہ فصیح ہو۔ پھر لکھا کہ عکرمہ نے بیان فرمایا کہ ساقی بولا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ میں نے  
 انگور کا ایک درخت پویا وہ بڑھا اور پھلا اور خوشہ لٹکے اور میں نے انگور پھوڑ کر اپنے بادشاہ کو پلایا تو حضرت یوسف علیہ السلام نے

تیسویں کہ توفیق خانہ میں تین روز رہیگا پھر نکالا جائے گا اور بادشاہ کو شرب پلو دیگا۔ تیسرے کتا ہر پنی آنر میں بعد تھوڑی ہفتہ کے  
تیسریں جہان گوردی تھی اور حسن لغت میں احسان کرنے والا اور شاید ہی انکی مراد ہو کیونکہ آنحضرت علیہ السلام قہر غامہ والوں سے نیکی  
وہر کی نصیحت خبر گیری خدمت کرتے رہتے اور عبادت میں بھی مشغور تھے تو ممکن ہے کہ احسان سے اعلیٰ درجہ کا ناپا غابہ مراد لیا ہو  
اگرچہ وہ منی جو حدیث سے ثابت ہیں کہ اس طرح بندگی میں قائم ہو جیسے اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہے اور زمین تو اس طرح کہ وہ دائرہ اسکو  
دیکھتا ہے اس منی کی حقیقت سے یہ قیدی واقف نہیں تھے اور تیسرے معنی میں کہ یہ بھی زبان عجب کا بول چال ہو کہ فلان زمین

ذکر یعنی اس کام و صنعت میں فلان شخص نہایت اچھی لیاقت رکھتا ہو تو گویا انھوں نے انرا کر دیا کہ ہم جسکو خواہوں کی تیسریں میں  
بست اچھا لائق مانتے ہیں۔ قال المسترجم اس آیت سے ظاہر ہے کہ کافر کا خواب بھی ٹھیک ہوتا ہے کیونکہ یہ دونوں اس وقت تک کافر  
تھے اور صنعت اکیر انسان کی اندرونی قوتوں میں عجیب شان کے ساتھ ہے کہ باطن میں یہ واقعہ جو آخر کو ظاہر ہوا ان دونوں نے  
پہلے دیکھ لیا اگرچہ باطن سے جاہل ہو کر کچھ جان نہیں سکتے تھے اور یہ بھی عجب ہو کہ باورچی نے اپنے قتل ہو جانے اور گدہ پل  
دکھنے کی توجہ کو رخ کھانے کی تصویر اس وقت دیکھ لی۔ پھر دیکھو کہ صحیح حدیث میں آیا کہ خواب صالح نبوت کے چھتیس چھوٹوں میں سے  
ایک جزو ہے تو وہ ہم پر گمان کافروں کو کمان سے نبوت کا جزو ملا اور خواب یہ ہو کہ حدیث کے معنی رو یا صالحہ سے مشق ہیں  
اور یہاں رو یا صالحہ تھی۔ خلاصہ یہ ہو کہ ان کے خواب کا آل کار صرف دنیاوی امور تھے اور بندہ ہون کو آخرت باقی کے خواب  
تھوڑے ہیں بقولہ تعالیٰ لم یجئ فی البشر فی البھوتۃ الدنیا الا یہ علامہ اسکے کافر کے اندر ہر ایک چیز و دیوت ہو اگرچہ ان کے قلوب خالی  
ہوئے سے انوار آخرت نظر نہیں آتے تو ادنیٰ امور میں انکی مشارکت ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ سراج میں لایا کہ حضرت یوسفؑ نے ان کے  
خواب کی تفسیر دینے میں کوتاہی کی اسلئے کہ ایک کچھ پہلے موت بھی اسیا پہلے ایک تفسیر کے ساتھ ایمان کی دعوت سنیرانی۔  
قال لا یأثمکم طعام توفینہ الا نبا تکما بتا ویلیم قبل ان یأتیکما واذ الیکما مآء علمتی

ہر لائن آئے پادشاہ کا جو ہر روز تم کو ملے گا مگر تم کو کچھ نہ ہو گی تیسریں کے آئیے ہے  
وہی ہا ائی ترک ملة قوم لا یؤمنون باللہ وہم بالآخرۃ ہد کفر وون  
وآتبع ملة اباؤی ابراہیم ویمو و یفوق ما کان لنا ان نشیرک باللہ میں شئی  
اور پھر ان نے دین اپنے باپ دادوں کا ابراہیم اور اسحق اور یعقوب کا چار کام نہیں کہ شریک کریں اللہ کا کسی جزو کو  
ذالک من فضل اللہ علینا وعلی الناس ولکن اکثر الناس لا یشکرون

فضل ہے اللہ کا ہم پر اور سب لوگوں پر لیکن بہت لوگ بھلا نہیں مانتے  
قال لا یأثمکم طعام توفینہ۔ فرمایا کہ نہیں آدینگا تمھارے پاس وہ کھانا جو تم کو رزق دیا جائیگا۔ الا نبا تکما  
بتا ویلیم۔ مگر ان کے میں تم کو اسکی تاویل سے خبر داکہ دونوں کا قبل ان یأتیکما۔ قبل ان نیکہ تمھارے پاس آجاسے یعنی تمہید  
کی کہ مجھے اللہ تعالیٰ طرف سے وہ علم مل رہا ہے کہ جو کھانا تمھارے واسطے رزق ہو اسکے تم تک پہنچنے سے پہلے میں تم کو اس کے سبب حال سے  
آگاہ کر دوں گا۔ ذالکما مآء علمتی۔ یہ ایسی بات ہے جو میرے رہنے کے لیے تعلیم فرمائی ہے بعض مفسرین نے کہا کہ طعام

یہاں بھی تیسریں کے آئیے ہے

مرزوق سے خواب کا کھانا مراد ہو تو معنی یہ ہوے کہ خواب میں اگر تم ایسا کھانا دیکھو جو تم کو آخر کسی وقت ملے والا ہو تو میں خواب سنکر تمکو تیار کر دینگا کہ ایسا ایسا کھانا تمکو ملے گا حالانکہ ہنوز وہ تم کو ملانہ ہو سکا اور بعض مفسرون نے کہا کہ جائگے کا روزانہ کھانا مراد ہو یعنی جو کھانا تم آج یا کسی وقت ملے گا میں تم کو اس کے ملنے سے پہلے اُسکا رنگ و مزہ و وقت و مقدار و کیفیت بتلا دوں گا جیسے حضرت یحییٰ نے کہا تھا۔ اُنہم علم ہما کون و ما تدرون فی بیوتکم۔ اور چونکہ اس مانہ میں جادو کا زور بڑھا تھا اسلئے انکوصاف سمجھا دیا کہ یہ جادو سے نہیں ہے بلکہ میرے رب نے مجھے سکھایا ہے اب اس فضل کی وجہ بیان کی اور ان کو ایمان کی طرف بلایا بقولہ۔ اِنِّیْ تَرٰکْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَھُمْ بِالْآخِرَةِ یُحٰکِمُوْنَ کُفْرًا۔ میں نے چھوڑ دی ملت ایسے لوگوں کی جو یقین نہیں لاتے اللہ تعالیٰ پر اور دے آخرت سے بالکل منکر ہیں۔ یعنی فیض الہی مجھ پر اس میں اللہ تعالیٰ کو اپنا رب بنانا اور آخرت کو برحق ماننا اور جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ سے منکر و آخرت سے کافر ہیں انکی ملت کو کبھی نہیں لیا چھوڑے رکھا اور مطلب نہیں ہے کہ پہلے میں اس ملت پر تھا پھر چھوڑ کر مومن ہو گیا پھر بتلایا کہ مجھے فقط ایمان ہی نہیں بلکہ نبوت خانہ ملی ہو۔ وَ اَتَّبَعْتُ مِلَّةَ اٰبَائِیْ اِیْہِمْ یُحٰکِمُوْنَ وَ یَقْتُوْبُ۔ اور میں نے پیروی کی اس ملت کی جو میرے باپ دادے کی ہو یعنی حضرت ابراہیم خلیل اللہ پروردگار اور اس کے بیٹے اسحق و یعقوب کی سنت پر چلا اور اگر کوئی کہے کہ وہ خود نبی تھے تو جواب دیا گیا کہ یاں لیکن شریعت عبادت و ہی رہی جو صفت ابراہیم میں نازل ہوئی تھی جیسے تورات پر یحییٰ تک رہی اور چونکہ وہی اسحق و یعقوب کی شریعت رہی اسلئے انکا بھی ذکر کر دیا اور جواب دیا یہ ہے کہ بیان آپ ان قیدیوں کو تو حید پر یقین دلانے تھے اور تو حید سب نبیوں کی بحیان ملت ہی اس میں کچھ تغیر نہیں ہو سکتا اسلئے آنحضرت نبیہا صلوات اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا۔ محمد ابراہیم ائمہ یعنی انبیاء سابقین کی اقتدار کو یعنی تو حید میں در نہ آپ سب افضل تھے اور اسی پر دلالت کرتا ہے۔ قَوْلُہٗ مَا کَانَ لَنَا اَنْ نَّشْعُرَکَ یَا لَہٗ مِنْ شَیْءٍ۔ ہم لوگوں سے کبھی ٹھیک نہیں ہو سکتا کہ ہم اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی چیز کو شریک بنادیں۔ بلکہ ہم تو حید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہمارا رب نہ لائے کوئی اسکا شریک نہیں ہو اور اس کے سوائے سب چیز اسی نے پیدا کر دی ہو حتیٰ کہ جو علم تاویل و تفسیر مجھے حاصل ہو اُسی کا پیدا کیا ہو اور۔ ذٰلِکَ۔ یہ دین تو حید۔ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَیْکَ اَنْتَ اللّٰهُ تَعَالٰی کے بڑے فضل میں سے ہو ہم پر بھی۔ وَ عَلَی النَّاسِ۔ اور قوم کے باقی لوگوں پر بھی کیونکہ ہم نے اسکی تو حید پجاری اور دوسرے کو معرفت سکھائی تو سب نے نجات پائی اور آخرت کی نعمتوں سے سرفراز ہوئے تو درمل فضل ہم پر اول بالذات آگیا ہے اور باقی قوم پر جو ہے۔ وَ لٰکِنْ اَکْثَرُ النَّاسِ لَا یَشْکُرُوْنَ۔ لیکن قوم میں سے بہت سے اس نعمت کا کچھ شکر نہیں کرتے کہ ایمان لا دین بلکہ ناشکری و انکار کرتے ہیں جب اپنی حالت پاکیزہ و تہجد پر عید ظاہر کر دیا تو آپ نے انکو ایمان کی جانب دعوت فرمائی۔ اور اس سے ظاہر ہو کہ جن تہجد پر انکی ایمان کی طرف لائیں ان انبیاء پر اس مانہ کے لوگوں کی طرح یہ کتنا نفیہ کہ جسکی قسمت میں ہوگا ہو جائیگا۔ دیکھو تفسیر سے پہلے ان کو ایمان سکھلایا۔ اِیْصَاحِیْ السِّیْنِ اَزْ بَابِ مُتَقَرِّ قُوْنِ خَیْرًا مِّمَّا لَہٗ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَقْبَلُوْنَ مِنْ دُوْنِہٖ لَے رفیق و رفیقہ خاندان کے بھلائی مہربان تھا مجھ پر اللہ اکبر از بدست کہ نہیں پوچھنے ہو سداے اسکے اِنِّیْ اَسْمَآءُ سَمَّیْتُوْہَا اَنْھُمْ وَاَبَآؤُکُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِہَا مِنْ سُلْطٰنٍ وَّلَا مِنْ الْحُکْمِ مگر نام ہیں کہ کہنے میں تم نے اور تمھارے باپ دادوں نے نہیں اناری اللہ نے انکی کوئی سند حکومت نہیں ہے کسی ک

اِنَّ اللّٰہَ اَخْرَجَ اَکْثَرَ النَّاسِ لَا یَعْلَمُوْنَ۔

سوائے اللہ کے اُسے زیادہ کہ نہ ہو جو مگر اُسی کو ہی ہے۔

راہ سیدھی پر بہت لوگ نہیں جانتے۔

وہاں تک اس کھانے کے لئے جو لوگوں کو



یہاں جی الیقینی۔ اے دونوں ساتھی قید خانہ کے۔ یعنی دونوں میرے ساتھی جو قید خانہ میں ہو یا بوجہ سکوت کے انکو قید خانہ کی طرف  
 منسوب کر دیا جیسے صحابہ کرام و صحابہ اناروہ لوگ جو جنت و دوزخ میں رہیں گے یا جنت و دوزخ میں باہم ساتھ ہو گئے ہیں بہر حال  
 ان دونوں قیدیوں کو ایسے لفظ سے خطاب کیا جس سے انکا دل دنیا سے ہٹ جاوے اور فرمایا: **أَذْبَابًا مُّتَفَرِّقَةً خِزْيَانًا**۔ ہمزہ اول  
 استفہام اور ارباب جمع رب کی معنی پالنے والا اور معبود کے معنی میں مستعمل ہو اور کبھی خالق و مافق کے معنی لئے جاتے ہیں جیسے رب النفع کا  
 لفظ یونانی کا نرا ایک الہی چیز مجہول کا نام رکھتے تھے جسکو اس نوع کا خالق و قائم رکھنے والا جاننے اسبوجہ سے اسکی تصویر بنا کر قربانی  
 وغیرہ چڑھاتے تھے اور یہاں بھی رب کا اطلاق ایضاً معنی میں مناسب ہو۔ یعنی پوچھا کہ جہلا بتاؤ کہ جدا جدا چند متفرق معبود اپنے۔  
**أَمَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ**۔ یا کہ اللہ تعالیٰ جو زلا سب پر غالب ہو وہ اچھا ہو۔ ارباب متفرق عمدہ کلمہ سب طرح کے باطل معبودوں  
 کو شامل ہو جی کہ چھوٹے بڑے پھر چاندی سونے وغیرہ کے جن کو بھی اور کالی دیوی دیوی و سحر و اقاہت نامی دہریہ وغیرہ کو بھی شامل ہو اب اگر کوئی  
 کہے کہ ارباب متفرقہ تو درحقیقت مخلوق و جمادات وغیرہ ہیں اُسے مقابلہ اللہ تعالیٰ کا کیونکر ہو سکتا ہو کہ یہ اپنے یادہ تو جواب یہ ہو کہ تمھارے کا طریقہ یہ  
 عمدہ ہو کہ کوئی حیل اختیار کرے کہ اسکا اعتقاد پر جان بھٹکا ہو میں تمہیں کرو دینا پنجہ دونوں قیدی تو بت پرستی کے قائل تھے کسی بت کو چھپک چھپا کر  
 اور کسی کو روزی پنے والا اور کسی کو کسی طرح قدرت الہیہ تھے تو ان دونوں کو باطل بنا کر کہنے سے انکا نفس شرارت پر آمادہ ہو جاتا اسبوجہ سے قریش کے  
 بت کو توڑنے سے صحابہ کو منع کر دیا تھا کہ اُسے جاہل اسکے مقابلہ میں اللہ عزوجل کی جناب میں گستاخی کرینگے مگر قیدیوں کو اُسے تمھارا کلمہ سوچو کہ یہ بت ایسی ہی  
 لیکن اللہ تعالیٰ نے جان کا خالق اور سب ہی قدرت پروردہ ہے وہ سب ہمان سے غالب تھا تو پھر متفرق ارباب میں سے  
 ہر ایک کی خوشامد کرنا تم کو پسند ہو یا ایک ہر دست سبقت دالا اچھا ہو اب سچاوصاف انصاف الا ضرر کہ ہنگامہ بشکلاں سے کیا فائدہ  
 کہ ہم سرد و داڑھ بھٹکے پھر میں اب یادہ غور کرینگا تو فوراً جان جائیگا کہ جب ہی زلا سب پر غالب ہے تو یہ کیسے ہوگا کہ جو وہ نہ چاہے  
 وہ ہو جاوے یا جو وہ چاہے وہ نہ ہوئے یا وہ بلکہ قدرت و طاقت فقط اُسی کیلئے رہی تو صاف معلوم ہو گیا کہ ہر طرح کا تعلق و تعلق  
 وہی دیتا ہو کسی کے لئے کہ نہیں ہو سکتا پس جمالت سے منہ پھیر لینگا اب آگے اسکو صفات باری جل سلطانہ کی معرفت حاصل ہو جائیگا  
 تو عارف ہو جائیگا کہ کتنا عبادت و حکم تو اُسی کا ہو باقی سب بنائی باتیں رہ گئیں چنانچہ فرمایا: **مَا تَعْبُدُونَ**۔ نہیں پوجتے تم دونوں  
 و تمھارے طریقہ دالے سب لوگ میں کو وہ سوائے اللہ تعالیٰ کے سوائے **أَسْمَاءُ** مگر کچھ ناموں کو یعنی حق عزوجل جو حقیقی سچا معبود ہو  
 اسکے سوائے جو تم دو سکر کو پوجتے ہو تو وہ نقطہ نام بادہوائی ہیں کہ **يَتَّبِعُهُمُ الْهَارُ**۔ ارباب معبود اور دیوتا انکا نام رکھ لیا تم نے  
**وَأَبْجَادُ كُذُّوا** اور تمھارے باپ دادوں نے یعنی حقیقی چیزیں نہیں ہیں محض خیالی ہیں مثلاً ایک بھول ہو کہ اسکے سامنے کوئی کپڑا لٹکے کہ وہ  
 آفتاب ہو تو یہ محض بے حقیقت خیالی بات ہو اور خشک ہو جانا کپڑے کا ہو و تادات آفتاب سے ہو جائیگا اگرچہ یہ جاہل اپنے فرضی بھول  
 کی طرف سے سمجھے تو ایسے ہی باطل معبود درحقیقت معبود ہونے میں محض خیالات ہیں اسبوجہ سے فرمایا کہ تم نے نام رکھے ہیں۔ **مَا**  
**أَنزَلَ اللَّهُ بِهِمْ سُلْطَانًا**۔ کچھ بھی ان ناموں کے ساتھ اللہ تعالیٰ حقیقی خالق نے حجت نہیں نازل فرمائی۔ یعنی عبادت تسلیم و گردن  
 جھکانا حکم اُسی کا ہوتا اگر اُسے حکم دیا ہوتا کہ چند افعال انکی خدمت میں کیئے جاوے یا درندہ عبادت تو اُسی خالق کیلئے ہی لہذا **أَعْبُدُوا**  
 کی جانب اشارہ کرنے میں طاعت اُسی ہو۔ حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی حکم نہیں دیا کہ تم ان بتوں وغیرہ کی خدمت کرو۔ **إِنِ الْإِنْسَانُ لَكَاذِبٌ**  
**بِآيَاتِ اللَّهِ**۔ حکم تو کسی کی شان نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے تو اگر تمھارے نفس خیال نے کہ حکم لگایا تو خود اپنے آپ کو کسی کا بندہ



بنایا اور یہ محض خطہ ہی حکم نہیں ہے چونکہ حکم ماسوائے حق عزوجل کے کسی سے ہو نہیں سکتا۔ روایت ہے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ امیر المؤمنین حضرت خلیفہ چہارم علی کریم اللہ وجہہ نے صلح بطریق حکیم اقرار دی تو ایک گروہ بنو تميم کا خارجی ہو گیا کہ خلیفہ برحق کی طرف سے دیکھ کر حکیم بنے معنی ہے اور قولہ تعالیٰ ان الحكم الا لله سے جنت تصور کی جب آنحضرت علیہ السلام نے سنا تو فرمایا کہ کلمہ حق کے معنی نہیں سمجھے۔ رواہ الالبانی۔ واضح ہو کہ دنیا میں باہمی معاملات میں جو احکام جاری ہوتے ہیں وہ جب تک مطابق شریعت الہی ہیں تب تک احکام حقہ و در حقیقت حکم الہی ہیں اور جب مخالفت ہوئے تو بیچ ہیں اسود اسطے جو قوانین کہ مخالفت می الہی ہوں وہ ظلم ہیں و انما حکم قولہ تعالیٰ ومن لم حکم ہما ازل اللہ فاولئک ہم الفاسقون۔ ان حکم پر عمل کرنا فسق اور انصاف دیکھنا اور رضامندی کفر ہے اور تفصیل تحت آیت کریمہ مذکور ہو چکی ہے۔ اور میں سے کہا گیا کہ وکالت خلاف قوانین شرع حرام ہے لہذا کفر میں تامل ہی جیسا کہ وہاں بیان ہو چکا ہے۔ وکالت کہ خلاف شرع خرید و فروخت و نکاح و دہن و نالش وغیرہ میں ہو حرام ہے بدلیل نہیں و بدلیل آگے سمایا۔ ظلم ہی ظلم ہے کیونکہ ظلم کی معادلت مست ہے۔ فی السراعی وغیرہ۔ حکم یہ ہے کہ کسی امر میں مقتضائے حکمت فیصلہ دینا۔ اقول حکمت عدل پر جو حق عزوجل کے سوائے کوئی مخلوق نہیں جان سکتی ہے جسکو حق تعالیٰ نے بطریق وحی کے انبیاء علیہم السلام پر نازل فرمایا ہے اور جہاں اپنا حلت و حرمت میں اختلاف ہے جیسے شریعت تو ریت میں جہاد و فتنہ تھا اور شریعت انجیل میں منسوخ ہو یا شراب کی حلت و حرمت تو یہ حکمت بالغہ الہیہ کے موافق ہے لہذا ایضاً منسوخ ابن میں منسوخ ہو سکتا کیونکہ علم الہی قدیم و ازل سے تا ابد بالکل حادی ہے اگر کہا جائے کہ فقہاء اختلاف عصونانہ سے احکام میں مخالفت کیونکر لیتے ہیں تو جواب یہ ہے کہ یہ نہیں مقامات میں مخصوص ہے جہنم شرع نے بندوں کو مختار کیا ہے یا انکے اختیار و پسند پر مبنی ہوا ہے مثلاً شاہی زمانہ میں ریشمی کار جوئی کام زینت تھا اور اب عیب ہے تو بنائے اختیار لباس ہے جہنم شرع نے کوئی قید مصور نہیں فرمائی ہے پس درج ان میں کیا ہے کہ حکم وہی معتبر ہے جو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے۔ اقول انکے عقیدہ مثلاً انکے آقا اس نے حکم دیدیا کہ بندگی مست کرو کسی کے سوائے اسکی۔ حکم سب معقم ہے اور یہی ایمان تو حید ہے عبادت کے معنی تحت قولہ اتقوا احبارہم و رہبانہم اربابا من دین اللہ و اسراج ابن مریم الایہ۔ بیان ہو چکے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ کسی کا حکم لیتا و خدمت کرنا اس طرح کہ جیسے اللہ تعالیٰ کا حکم ہے یہ بھی عبادت ہے و عہد کا معنی ہے کہ کہل یوربا پہنے بڑے پادری سے روزے ٹال دینے کا حکم حاصل کرتے ہیں۔ دیکھو جو عہد قرآنی تھا ہی انکھونک سانسے موجود ہے۔ واضح کہ عبادت کسی کی نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ ذالک۔ یہ جو کچھ بیان ہوا کہ حکم و عبادت مخصوص بحق تعالیٰ ہے۔ اللہ یؤمن بالقلم یعنی جیکے دین ہو سب کچھ میں ہیں جو کچھ اللہ تعالیٰ دیکھیں بشیرے لگ ایسی جو کافر ہیں یا کھنڈی اسکے نہیں جانتے ہیں پس کچھ کو اختیار کرتے ہیں یا تو حکم کھلا جیسے بت کو دیوتا وغیرہ مانا اور سب میں الوہیت بتلائی اور یا حالت ہو جیسے حقا کیا کہ فلاں کی درج ہم کو بیٹا دیگی اور اگر نذر نیاز نہ کی تو سزا دیگی۔ یہاں تک انکو ایمان تو حید سکھلائی اور سین بڑا فائدہ یہ تھا کہ دونوں قیدیوں میں سے ایک کا زمانہ آخر ہو چکا تھا اور موت آدمی کو سخت ناگوار ہوتی ہے پس اگر پہلے اسکی موت کی خبر دیتے تو بد عہد سی میں پھر ایمان کا کلمہ نہ سنتا اور نہ کھتا پس کمال شفقت سے چاہا کہ دنیا کے قید خانہ سے رہائی پادری سے تو ایمان کی بدولت جنت میں آرام آٹھلے ورنہ زیادہ سخت و شدید عذاب کی قید میں پڑ جاوے گا۔ معرفت مخلوق الہی پر شفقت کر دینی الحمد للہ۔ زمین و آسمان پر رحم کر دے۔ تپا سمان اللہ ہم فرما دیگا۔ رواہ صحابہ العیال۔ جو کوئی فسق و فجور و گمراہی میں پڑا ہوا سپر میں کھاؤ کہ یہ آگ میں تھالہ گرا پڑا ہو معرفت شیعہ علیہ السلام کی ہے کہ اس نے حدیث ابن مسعود و حنی اللہ عنہ و فی الحدیث اللہ شیا من المؤمن ایمان دالہ کیلئے دنیا قید خانہ ہے۔

معرفت جہالت نجات اور بقولہ لا یعلمون کا انجام کفر ہے۔ اہل علم قرآن و حدیث فرض ہو جبکہ بیان تعلیم فرما چکے تو دونوں قیدیوں کے خواب کی تفسیر آگے طرح سنائی کہ کسی خاص کی تسخیر نہ فرمائی تاکہ دل نہ دکھے۔

يُصَايِحِي السِّجْنِ مَا أَحَدٌ كَمَا قَبِضْتَنِي وَتَبَهُ خَيْرٌ آهَ وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُضَلُّ فَنَأْكُلُ الطَّيْرَ مِنْ رَأْسِهِ

اے رفیقو! بندہ ہی خانے کے ایک جو ہو تم دو دنوں میں سو بلا دیگا اپنے غلام کو شراب اور دوسرا جو سو سولی چڑھے گا کھڑکھا دیگے جاؤ ان کے سر پہن سے

تَقْبِي الْأَمْرَ الَّذِي فِيكَ تَسْتَفْتِينِ ۝ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاسٍ مِمَّنْهُمَا أَذْكُرَنِي

فیسل ہوا کام جس کی تفتین تم چاہتے تھے اور کہہ دیا اُسکو جسکو اٹھلا کہ بچے گا ان دونوں میں سے ایک کو

عِنْدَ رَبِّكَ ۚ قَالَ نَسْأَلُ الشَّيْطَانَ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۝

اپنے غلام پاس جلا دیا اُس کو شیطان نے ذکر کرنا اپنے غلام سے پھر گیا قید میں

يُصَايِحِي السِّجْنِ - اے میرے دو دنوں قید خانے کے ساتھیو۔ دو دنوں کے خوابوں کی تفصیلی تفسیر یہ ہے۔

أَمَّا أَحَدُ كَمَا قَبِضْتَنِي - ایک شخص تو۔ قَبِضْتَنِي دیکھو خیر آہ۔ اپنے رب یعنی سردار کو شراب بلا دیگا۔ یہ وہی ساتی تھا جسے دیکھا کہ انکو کاشیرہ بخوڑا ہے۔ یہ تفسیر خوشی کے ساتھ ملی ہوئی مقدم کر دی

وَأَمَّا الْآخَرُ - اور دوسرا۔ فَيُضَلُّ تو وہ سولی دیدیا جائے گا۔ فَنَأْكُلُ الطَّيْرَ مِنْ رَأْسِهِ - نوکھائیں گی چڑیاں اس کے سر سے یعنی گدہ کو دے دیکھو نوح نوح کھا دیں گے۔ یہ وہی بوجی تھا جسے دیکھا تھا کہ میں سر پر روٹیاں لادے ہوں اس میں سے ہر نہ سے نوح نوح کھاتے ہیں اور چونکہ اسکے حق میں سولی و موت تھی اس واسطے تفسیر کو محل کر دیا کہ تم میں سے ایک بے با ہوگا۔ پھر حکم ازلی الہیہ کو محکم بیان فرمایا بقولہ قَبِضْتَنِي الْآخَرُ - پوری ہو چکی وہ بات۔

الَّذِي فِيكَ تَسْتَفْتِينِ - تفتین تیرے کہہ رہی ہیں۔ تَسْتَفْتِينِ تم دونوں پوچھ پچھ کرنے ہو۔ یعنی یہ حکم اسی قدیم جاری ہو چکا ہے کسی بہانہ و جیلہ سے بدل نہیں سکتا ہے۔ اپنے انجام کار کی منکر کرو۔ اس میں تفسیر یہ کہ ایمان پورا کر لو کہ انجام اچھا ہو۔ فقہ خواجہ صاحب و اس کی تفسیر درست ہے وہ تین قسم کا ہوتا ہے ایک خواب انبیاء علیہم السلام اور وہ وحی ہے حتیٰ کہ مثل وحی کے اس کی تعمیل واجب ہے جیسے حضرت

ابراہیم علیہ السلام نے پیش کو ذبح کرتے دیکھا اور اسکا برتاؤ کیا۔ یہ بھی جیسا دیکھا ویسا ہی بلا تفسیر ہوتا ہے جیسے یہی خواب دیکھی تفسیر کے ساتھ جیسے خواب یوسف علیہ السلام اور اسی کے ہمتیں جزدین سے ایک جزو خواب مومن یعنی حقیقی ایمان واسے کا خواہ ہے

وکیلین و وحی نہیں اور نہ اس پر عمل کرنا خلاف شرع یا جدید شرع میں جائز ہے مثلاً کسی نے دیکھا کہ اسکو حکم دیا جاتا ہے کہ کوئی بیعت کرے یا مغرب کی وسعت کو فرض سے پہلے پڑھے یا ایک مجلس قوالی وغیرہ کی جگہ کرے تو ایسے امور میں کچھ اعتبار نہیں ہے کیونکہ وہ درجہ نبوت تک نہیں پہنچ سکتا تا کہ حکم شرع اس پر نازل ہوئے چنانچہ مہرے یہ حکم کتبہ اصول میں مذکور ہے پھر مومن کا خواب

دو طرح کا ہوتا ہے ایک وہ امور آخرت سے متعلق ہے اور یہی ایک جزو خواب نبوت ہے اور دوسرا وہ امور دنیاویہ سے متعلق ہے وہ قسم دوم ہے اس قسم میں مومن و کافر شریک ہوتے ہیں حتیٰ کہ صاحبان یوسف نے اپنا اپنا حال دیکھ لیا تھا قسم سوم

جزو حقیقت خواب نہیں بلکہ شیطانی اہلام ہیں اور اسی قسم سے وہ خواب ہے جو حدیث صحیح مسلم میں ہے کہ ایک نے بیان کیا کہ گویا اسکا سر ہوا ہو کر گر ا اور بھاگا اور یہ اسکے پیچھے دوڑا۔ ایسے اہلام کی نسبت حدیث میں حکم ہے کہ جس کو دیکھو تو تین مرتبہ تھمکا کر

اور احوال دیکھ کر پھٹ کر دٹ پڑے (اور کسی سے ذکر نہ کرے) اسکو کچھ ضرر نہ ہو۔ بچے گا اور حدیث میں منع ہے کہ جاہل یا دشمن

ع



یہ سزا ہو جائے حالانکہ اس موقع پر اس وجہ سے بھی موافق نہیں کہ دوسرا بھی جھوٹا ہوتا حالانکہ اسے نسبت پائی۔ اور یہ جو شیخ نے امام  
 اچھک روایت سواد بن حیدر قشیری سے نقلویت دی تو وہ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ وہ روایت متعلق ہے اور بیان تو دھوری ہو کہ  
 روایا کا جو رد ہی نہ تھا پھر کیا چیز طائے ہوگی اور کس کی تفسیر واقع ہو جائیگی۔ پس صحیح یہی ہے کہ ان دونوں نے خواب دیکھا تھا جس کی  
 آپ نے تفسیر دی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے سند ابویعلیٰ موصلی سے حضرت انس کی مرفوع روایت ذکر کی الروایا الاولیٰ عامر۔  
 یعنی خواب کی تفسیر وہ ہوتی ہے جو سب سے پہلے تفسیر ہو جائے یعنی دوست کی تفسیر دینے والے کا کہ اعتبار نہیں ہے تفسیر وہی  
 ہوتی جو اول سے دیدی۔ اور دوسرا کو چاہیے کہ جھوٹ نہ ہو بلکہ کہ میں نے ایسا خواب دیکھا۔ اگر دیکھتے تو کوئی مرد صلح متقی عقیل تلاش  
 کر سکے اس سے غصہ بیان کرے اور تفسیر پر جلدی دے اور نہ کرے۔ ائمہ حضرت یوسف علیہ السلام نے دونوں کی تفسیر دیدی اور  
 فرمایا کہ تجھ بیویوں کا ہنسن کی بات نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم ہے اور آگاہ کر دیا کہ دونوں ہی واقع ہوئے کا وقت مقرر ہو چکا ہے  
 فقہ عام کو گون سے برتاؤ رکھنا نیکی کے ساتھ ہر اثر اور اس پر لیکن ان کے حقوق کا بھلائی سے فائدہ رکھنا اور اپنے آپ کو بھانا اور ظاہر  
 و باطن اپنے دل کو منظر سے محفوظ رکھنا ضرور ہے چنانچہ آگے کا حال سنو۔ وقال۔ اور کا یوسف نے اللہ تعالیٰ دونوں تیر یوں میں  
 فقط اس شخص سے کہ قتل جسکے حق میں ظن میں یقین کیا تھا کہ آئندہ ناپاک و مفسد ہوگا۔ ان دونوں میں سے یہ رہائی پاوے گا یعنی ساتی  
 سے نکالے گا۔ اذکر فی حیدر کذب۔ میرا ذکر کرنا اپنے رب یعنی بادشاہ کے پاس۔ ظاہر ہے غرض تھی کہ تجھے معاف و ترسے تو بادشاہ سے  
 بیان کرنا کہ ایک مرد صالح ناصح قید ہو تاکہ تیرے ذریعہ سے میری رہائی ہو جاوے۔ خصوصاً جبکہ ساتی کا اعتبار بڑھ گیا تھا اس وقت  
 سے کہ قصہ بیان کیا گیا ہے کہ ارکان سلطنت و شاہی خاندان واسطے اس بادشاہ سے ناراض ہوئے اور باورچی و ساتی سے سادش  
 کی کہ کھانے و پانی و شراب میں ہر وہ چیز چنانچہ دونوں نے انداز کر دیا و لیکن وقت پر ساتی نے تسلیم ہی سے توبہ کی اور فوراً حاضر ہوا  
 اور عرض کیا کہ اسے بادشاہ یہ کھانا آپ نہ کھا دیں اس میں ہر وہ چیز ہوگا تو باورچی نے کہا کہ اسے شراب میں بھی ہوگا آپ نہ بہین۔ بادشاہ  
 نے حکم دیا کہ تم دونوں کھاؤ پیو۔ چونکہ شراب صاف تھی ساتی نے فوراً پی لی۔ اور چونکہ وہاں باورچی نے کھانے سے انکار کیا تو وہ  
 کھانا ایک کتے کو دیا گیا جو کھاتے ہی مر گیا۔ چونکہ سادش میں شرکیت و دونوں کی ظاہر ہوتی تھی بادشاہ نے دونوں کو قید کیا  
 پھر تین روز یا زیادہ کے بعد ساتی کو اعزاز کے ساتھ اپنے کام پر بھال کیا اور باورچی کو سولی دیدی اور یہی واقعہ حضرت یوسف  
 نے اول سے بیان کر دیا تھا پس حضرت یوسف نے چاہا کہ ساتی کے ذریعہ بادشاہ کے حکم سے مجھے رہائی مل جائے حالانکہ قید کی  
 خود خواست کی تھی لیکن قید و مشقت سخت ہوتی ہے خصوصاً جبکہ پانچ برس گذرے تھے اس لیے حضرت سید المرسلین صلی  
 علیہ وسلم نے ہوا ضعیف فرمایا کہ اولاً اللہ تعالیٰ یوسف لا یموت الا علی یعنی یوسف اللہ العزیز رسول ہے کہ مبارک و ثابت قدم ہے  
 اور اس لیے حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم دیا ہے کہ آدمی کوئی نجان و سختی پر دلیری نہ کرے اور ہمیشہ سلامت و عافیت چاہے ہم لوگ  
 اپنے نفوس کے مکائد یا دھمکین کہ انسان ذرا سے پرہیز و ممانعت پر تلاء آوے اور بے خبری کرے اول سے زیادہ بدترہالت پر ہو جاتا ہے اور  
 فرشتہ صفت پیغمبر صادق حضرت یوسف صلی اللہ علیہ وسلم سے عبرت و نصیحت حاصل کریں کہ کہان ہم لوگ خزن ریخہ اور کہان ہر وہ  
 نفیس مگر تو خود خیر خود ناکی تھی یعنی قید خانہ اس سے گھبرائے اور ایک ساتی سے و سید رہائی چاہا حالانکہ امور و مقدر میں اور قید کی عا  
 کو اللہ تعالیٰ نے قید کیا تھا اسکے سوا کسی دوسرے پر نظر کرنا و طرح ہوتا ہے ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طوٹ دل سے نظر ہو اور جو کچھ اسے

دنیا میں ظاہر اسباب کی پابندی کا قاعدہ جاری فرمایا ہوتا ہے ظاہری اعضا کو ان اسباب میں مشغول کر دے تو حقیقت میں بغیر کسی طرف نظر نہ ہوتی اور جیسے کہ جتنی کفر و شکر و ایمان و تمہید و تہنیت اور فتح و نصرت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر دوں بہ کہ دل کی نظر جو کہ جائے اور جو وقت ظاہری اعضا کو اسباب میں لگاتا ہے اس وقت ساتھ ہی فی نظر بجا بنی عرق بل نہوا کہ چہ دل کی نظر ان اسباب پر بھی ہوتی ہے بات کمال صدق و اقبال کے مرتبہ میں یہ ایک چمک پر اور ادنیٰ درجہ و اہول کیلئے کہم آہی غور فرماتا ہے اور ایک تیسری صورت یہ ہے کہ ظاہر اور باطن نظر ان اسباب پر ہو اور قسم کفر سے ملی ہوئی ہو حتیٰ کہ اگر دل کی نظر اس عقاد پر ہو کہ یہی سبب یا اس کے مثل کوئی سبب ہو کہ وہ صریح کفر و بدعت غفلت گناہ ہے۔ اللہم غفر لک۔ پس شاید کہ حضرت صدیق عیسیٰ السلام کی نظر وقت چمکی ہو اور میرے نزدیک بھی سید پر اور شاید کہ نظر ہو۔ لیکن خلاف ذہن است تید کے جدا شدت سے سے عرض ہی اس وقت درخشاں است راہی اس سبب کی طرف جھکا کی اور یہی بات جناب کبریا پر بل شانہ میں ناگوار آئی۔ **فَأَنذَرْتُ الشَّيْطَانَ فَنَشِطَانٌ** کہ یہ پس بھلا دیا اس قیدی سانی کہ شیطان نے ذکر کرنا یوسف کا اپنے مالک کے پاس یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف کی درخشاں است اس طریق سے ناپسند فرمائی اور شیطان کو قابو دید کہ وہ سانی کی یاد پر مسلط ہو گیا حتیٰ کہ مدت تک اسکو یوسف کا ذکر کرنا اپنے بادشاہ پاس یاد نہ آیا۔ **فَلَقَدْ كَانَ فِي الشَّيْطَانِ لَبِيعٌ**۔ تو پڑے رہے حضرت یوسف قید خانہ میں کچھ برسوں۔ بضع کی تعداد تین سے اور بدست کم ہوتی ہو اور اکثر روایات میں سات برس بیان ہوئے ہیں اور تحقیق اللہ تعالیٰ کا علم ہے۔ اور بارہ برس کی روایت بھی آئی ہے لیکن اس طرح کہ پانچ برس پہلے اند سات برس یہ ملا کر بارہ برس ہوئے جو تفسیر مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور باتوں نے ضمیر النساء معلول اچھ بجانب یوسف قرار دی تو ترجمہ یہ ہوا کہ بھلا دیا یوسف کو شیطان نے اپنے رب کا بیان کرنا تو پڑا قید خانہ میں کچھ برسوں تک حکم ہو کہ ہر کام کا ہونا انشاء اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھے یعنی سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا تو ہو گا شاید کہ اس طرح ملا کر نہ کہا ہو اور شاید کہ اپنے رب کی طرف درخواست میں چمک ہوئی۔ امام محمد بن عمر رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا کہ میں قول ٹھیک ہو کہ شیطان نے یوسف کو ذکر رب تعالیٰ بھلا دیا کہ اُفھون نے اپنے مانند ایک دی سے استعانت چاہی اور یہ ایک غفلت انکس بشیر لگی مگر چمک گناہ کہ نہیں اس درجہ تک غفلت میری عقاد سے باہر ہے اور جو کوئی اہل عرفان و توحید کی حالت سے واقف ہو وہ ایسا قیاس نہیں کر سکتا یہ تو ہم لوگوں پر قیاس ہو رہا تو ایسی حالت کی گنجائش نہیں خصوصاً کہ یہ نمبر رسول دینی صدیق کی شان میں کیا موقع ہو رہا ہے یہ کہ طریقہ درخواست اول رسل تھا اور اب اس زل طریقہ سے ہوا جو ایک قسم کی بھول ہو۔ پھر امام رازی نے لکھا کہ کسی مخلوق سے مدد لینا کسی ظلم کے دور کرنے میں عام لوگوں کیلئے شریعت میں جائز ہے لیکن بہت سی باتیں عام کے حق میں نیکیاں سمجھی جاتی ہیں اور مقرب لوگوں کے حق میں یہ باتیں درجہ گناہ پر ہوتی ہیں پس صدیق کی شان میں یہ کہ سبب پر بالکل نظر نہ کرین بلکہ بہترین سبب پر باہر نظر رکھیں اور بالکل اسی کی سبب ان میں مشغول ہو جاویں اسلئے یوسف علیہ السلام اتنی بات پر ماخوذ ہوئے مگر بیان اللہ تعالیٰ نے اس کے آگے حق میں بطریق آخر صحت بیان فرمادیا کہ وہ بالکل حق تعالیٰ کی شان میں مشغول تھا حتیٰ کہ ایک مرتبہ اس نے ایسا کیا تو ماخوذ ہوا اور اگر کوئی کہے کہ شیطان کو گمان سے پیسیر یہ یاد آئی بھلا دینے کا قابل سکتا ہے اسکا جواب یوں دیا جائے کہ یہ بھلا والا ایک خطرو تھا اور شیطان کو یہ قابو نہیں یا گیا کہ دل سے یاد آئی چھڑا دے یا بھلا دے۔ **قَالَ لِمَنْ حَكَمَ** یعنی خطرو آنا روا ہے جیسا کہ آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہوتا ہے اور سابق میں یہ بحث مفصل گذری ہے واضح ہو کہ مسئلہ یاد آئی جل شانہ اسوجہ سے مشکل ہو گیا کہ ہنوز قلوب جو کدورات و شہوات و روایات سے غلط ملط ہیں وہ خیال اس صاف باطن کی

حالت کا لائے ہیں جو بالوائی ہو چھے انبیاء و مرسلین یا حکم اور بیت کے ساتھ جوتہ محبت ایمانی میں صاف ہوا ہو چھے اولیا رکھو کہ جو ہنوز تھوڑے  
 ہے وہ تو قدر کرتا ہے کہ یاد کرے مگر الفاظ آتے ہیں وہ بھی بشت تو جہ کہ آفا فائغ یو جاتا ہے اور دہان تحصیل سے حصول ہے  
 اور الفاظ سے معانی اور فارغ سے باطن اور اتہا یہ کہ اپنا یا دین لانا مشکل پھر قیاس کی صورت کیا ہو سکتی ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ  
 حق تعالیٰ نے فرمایا کہ یا ایہا الذین آمنوا لا تکرؤا کالذین نسوا اللہ فانساہم انفسہم اولئک ہم الفاسقون مومنون کو مخالفت طریقہ  
 فاسقین بتلایا کہ فاسق اپنے رب کو بھولے ہوتے ہیں تو خود کو بھولائے جاتے ہیں کیونکہ اپنے نفس کو پہچانتے تو رب کو پہچانتے  
 اور یہی آیت اصل ہے اس قول عارفانہ تاہی؟ کے کہ من عرف نفسه فقد عرف ربہ۔ پس جو راہ شرع نے بتلائی یعنی جس طریقہ پر زندگی کرنا چاہیے  
 اس پر قیام پھر دہام سے نفس کی شناخت ایمانی سے یا ذاتی کا طور ہوتا ہے تو نسیان ممکن نہیں ہے اس لیے حدیث صحیح میں ہے کہ نیکو  
 فی کل حیاتہ یعنی آنحضرت علیہ السلام ہر حال و وقت میں اپنے رب کو یاد رکھتے تھے۔ امام بخاری رحمہ اللہ بیت الخلا کے وقت ذکر کے مسئلہ کا  
 استدلال اس حدیث سے کیا اور میرے نزدیک اشارہ کر دیا کہ یاد آئی زبان سے پڑھنے پر نہیں ہے اور بعض لوگ جو پیشاب پاخانہ  
 کے وقت ذکر آئی سے اپنے کو علیحدہ کرتے ہیں وہ غلطی کرتے ہیں وہاں کوئی وقت علیحدگی نہ تھی حالانکہ بالاتفاق پیشاب و غلطی  
 وغیرہ کے وقت قرأت قرآن منع ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو بے شک اعتبار کرنا چاہیے کہ اگر ضمیر انسانہ راجع بجانب یوسف علیہ السلام ہو تو  
 بھی نسیان سے نفس فراموشی مراد نہیں ہے کیونکہ یہ تو عام مومن میں نہیں ہو سکتی بلکہ طریقہ معاشرت میں نظر کی جھک یا شغل گوشہ  
 خاطر ہی ہو یا لکھیر ہشان حق عزوجل پہنچا چاہیے تھا پس اس سے مواظفہ ہوا کہ کتنے برس تک قید خانہ میں رہے۔ مگر جہم کے  
 نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ ضمیر مذکور راجع بجانب بتائی ہے بقرینہ قولہ یاد کر بعد امتہ الایہ۔ جیسا کہ آدینکا انشاء اللہ تعالیٰ۔ شیخ نے لکھا کہ یہی قول  
 مجاہد و عبد بن اسحاق دہخون کا ہے اور لکھا کہ حضرت یوسف کی طرف ضمیر مذکور راجع ہونا بھی مجاہد و ابن عباس و غیرہم سے  
 ابن جریر نے روایت کیا اور ایک حدیث بھی آنحضرت صلی علیہ وسلم سے روایت کی کہ اگر یوسف نے یہ لکھ نہ کہا ہوتا جو کہا تو قید خانہ میں اتنی  
 مدت نہ پڑے کہ جتنی مدت رہے بوجہ اسکے کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسری کی طرف سے رہائی چاہتے تھے۔ شیخ نے کہا کہ یہ  
 روایت تو ضعیف ہے کیونکہ سفیان بن عیینہ و ابی یوسف بن یزید جیسی بہت ضعیف ہیں اور حسن قتادہ سے یہ قول مرسل بھی روایت  
 ہوا لیکن بیان مرسل قبول نہیں ہو سکتی ہے۔ قال مجاہد و قتادہ لفظ بفتح تین سے تو تک۔ قال و عبد بن اسحاق کی بیاریات  
 مرسل در یوسف کی قید سات برس ہی اور نعت نصر کا عذاب سات برس رہا۔ لکھا کہ ابن عباس بارہ سال قید رہے۔ ظاہر امر ادیس کہ  
 کل مدت بارہ مجموعہ پانچ و سات کا تھا۔ امام رازی نے کہا کہ سوائے اس قدر حصہ کے جو فرقان حق میں مخصوص ہے باقی باتیں خواہ ساری  
 سے سنی گئیں تو انکا بیج و جھوٹ اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔ مگر جہم نے کہا کہ مقصود نفس کی تہذیب و اصلاح آخرت و بقا ہے دائی کے ہر طرح  
 کہ اشارات و صریح بنیات آئینہ سے مکائد نفس و شیطان و اکی را ہوں سے آگاہ ہو کر راہ راست پر مہذب ہوا و وہ اس قدر مخصوص  
 میں خواہ صریح خواہ اشارت کیا تھا اور اکثر بتوضیح احادیث و صحیح اقوال صحابہ و محدثین و پھر باقی باتوں سے دنیاوی حیات و کافوں  
 کی لذت سے بیکار تفتیح اوقات میں کیا حاجت و کیا فائدہ ہو۔ فانہم و اللہ تعالیٰ اعلم بالاصواب و عن ابن عباس بیان میں ان آیات  
 کے کہ اشارات ہوا و ہر درجہ میں معرفت کیلئے مفید ہیں بیان ہوئے انکو من لینا چاہیئے۔ قولہ اننا نرک من المحسنین احسان جب صفت  
 خلق ہو تو سنی یہ ہیں جو حدیث میں مذکور ہے کہ سئل عن قطک لست اعرف من ظلمک من حسن الی من اسرار انیک لیس نا آجور جس نے تجھ سے

شیخ نے لکھا کہ یہی قول  
 مجاہد و عبد بن اسحاق  
 دہخون کا ہے اور لکھا کہ  
 حضرت یوسف کی طرف  
 ضمیر مذکور راجع ہونا  
 بھی مجاہد و ابن عباس  
 و غیرہم سے



کا نام اور عرفہ کہ جس نے تجھ پر ظلم کیا ہوا اور نیکی کر جس نے تجھ سے بری کی ہو۔ اور جب صفت معرفت ہی تو بحکم حدیث الاحسان ان تبتہا  
 کا تک ترہ فان لم تکن ترہ فانہ یراک۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کر گویا تو اسکو دیکھتا ہے سو اگر تو نہیں دیکھتا تو وہ تجھے دیکھتا ہے۔  
 پس یہاں مشاہدہ کر نیو الا عالم ملکوت کا اور یکشف معائنہ کرنے والا اور جبروت کا۔ گویا نظیر قولہ تعالیٰ وکذلک نرمی ابرہم سیم ملکوت  
 السموات والارض ولیکون من الوثنین۔ اے من المؤمنین۔ کیونکہ مشاہدہ صرف اس عالم کے بعد اس عالم میں اہل توحید کو ہی اور جب  
 احسان صفت ہادی ہو تو منی عالم کل شکلات نفوس و عجاہات قلوب اور عادت بد قانق اعمال و حقائق اعمال۔ ابن عطل نے  
 کہا کہ فقر کی طرف مائل بہ احسان و نکوئی و انس و مصاحبت۔ ابو بکر بن طاہر نے کہا کہ عذر کر نیو اے کا عذر نہیں رو کرتا۔ اقول  
 شافعی ایک جماعت سلف کا قول ہے کہ جھڑ کرے اسکا عذر قبول کرنا چاہیے اور رد کرنا حماقت ہے شیخ نے کہا کہ ایمان کے شرائط میں  
 سے ہے کہ جو بدی کرے اسکے ساتھ بھگانات کے بجائے نیکی کرے بھنے نے کہا کہ محسن جو تبیر غلاب کا عالم ہوا قول یہ تفسیر خاص ہے۔  
 ابو بکر البورق نے فرمایا کہ جو محنت و سختی کے وقت بھٹکے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع لادے۔ یوسف بن الحسین نے کہا کہ جو  
 کوئی دوستوں کی خاطر اپنی خواہش چھوڑ دے اقول دوست سے مراد وہ کہ جس سے اللہ تعالیٰ کے واسطے محبت رکھے پس پہلے سے  
 دیکھ بھال لے علیدہ نے فرمایا کہ جو حقائق امور نفس سے آگاہ ہو۔ قولہ وابتعت ملت ابائی ابرہم و اسحق و یعقوب۔ کمال  
 توحید باقتدار انبیاء و رسل ہے اللہ تعالیٰ علی نبینا و آلہ و علیہم السلام۔ اتباع اہل راہ شوق پر چلنا اس طرح کہ سر باطن صاف نورانی و  
 روح ملکوتی و نیت صادق و انفس پاک نفس طاہر و عقل عالم باحکام آئینہ واسرار و آثار عبودیت قائم رکھے حسن ادب کی رعایت  
 اول حضرت ابرہم خلیل پھر اسحق پھر یعقوب کا ذکر فرمایا حالانکہ اشارت یہ تھی کہ خلت میں اتباع خلیل اختیار کرتا ہوں اسکے ساتھ ہی  
 محبت و علم و سخاوت و دھماں لوازسی اور قضا و قدر پر رضامندی اور بقیاری بشتق باری تعالیٰ و آہ و زاری میں اور کمال توحید کیساتھ  
 قدیم کو حادث سے منفرہ رکھنے میں حضرت ابراہیم کا متبع ہوں کیونکہ ضیف مسلم و غیر محب الا ظہین تھے اور ساتھ ہی صدق و ایقان  
 و مشاہدات و التباس میں طالب حق ہونے و انقیاد و ضیفیت سہل میں انکا مطیع ہوں پھر اسحق علیہ السلام کی اتباع اس امر میں کہ  
 دو گاہ ربوبیت پر اپنی جان قربان کی اور اپنے والد علیہ السلام کی فرمانبرداری پر حاضر و قائم رہے اور اتباع یعقوب علیہ السلام میں کہ جبریل و جبرائیل  
 طویل و گریہ و تحمل و تحمل امتحانات قضا میں قائم رہے۔ قال المشرع اہل بیان کیواسطے بیان ایک ضروری نکتہ یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام  
 جب اپنے باپ حضرت یعقوب علیہ السلام سے جدا ہوئے تو بہت ضیف تھے حتیٰ کہ اسکی دلت کے بعد بلوغ کو پہنچے ہیں تو علم شریعہ انکو صرف  
 بالامام وحی الہی پہنچا مقصود ہے کہ ان کو دعوت اتباع ابراہیم و اسحق و یعقوب علیہم السلام ہے تو تا دہ با داب دہی کو عین ان کی  
 اتباع قرار دیا پس بہت سی باتیں اس سے معلوم ہوئیں اول یہ کہ زندہ ہونا حضرت متبع کا شرط نہیں ہے۔ دوم یہ کہ چند انبیاء  
 علیہم السلام کی اتباع ایک ساتھ مستحق ہوتی ہے و لیکن ظاہری احکام کی اتباع صرف ایک ہی کی ہوگی سوم یہ کہ انکشاف مقامات  
 میں تابع اپنے متبع کا ہمسفر ہوتا ہے۔ چہارم متبع باعتبار وصول بمقام متبع کے اتباع رکھتا ہے جسکی کفالت لطف و رحمت حق عزوجل  
 سے ہوتی ہے پس اگر عالم یا قدر ضرورت ادب سیکھا ہو اوصاف جمیلہ حمیدہ میں انبیاء و صالحین کی اقتدار سے وصول پر ماضی و جہل  
 کا قصد کہے تو پیر کی بھی ضرورت نہیں ہے جبکہ نیت صادق و طرق آدابہ ٹھیکے اکت ہوا اور سب بھلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ جہل خواہش  
 منحصر رضائے حق تعالیٰ رکھے اور سب بلائیوں کی جڑ ہے ہر کہ شہوات و خواہشوں کا جمع ہو یا عمل ہو حتیٰ کہ جنت کی خواہش و دوزخ کا



خوف ایک پورا باعث ہونا قاتل ہے اور صبح ہی جو فرمایا کہ جب لہ نہی اس کل خطیتہ۔ دنیا کی خواہش سب برائوں کی جڑ ہے اور دنیا کو اللہ تعالیٰ نے بتلادیا کہ ہو و لیس یعنی سکون کا نہیں ہے اور دل کو یاد آئی سے لایہ و غافل کر دیتی ہے اور پوری اہیت تحت قولہ انسا مثل الحيوة الدنيا كما وانزلناه الآتية۔ اور تحت قولہ و اضراب لهم مثل الحيوة الدنيا الآية تلاش کر و پس آں سایش و آرام و دل بجا پورے سباب اس دنیا پر مبنی ہیں۔ فاقموا للہ العادی الی سبیل الرشاد۔ شیخ نے فرمایا کہ یہ باب خوب سمجھ لو کہ متابعت کرنا خالص مریدوں کی صفت ہوتی ہے اور جس شخص نے اخلاق و عادات میں پیروی نہ کی وہ کسی وقت کبھی معبر سے کے درجہ پر نہیں پہنچے گا قولہ ما کان لنا ان نشارك الله من شيء۔ طریقہ آبا بنی جسمین اتباع کی ہے۔ اسکی اصل یہ ہے کہ قدیم کو تمام حوادث سے مشرہ و پاک جانا و سمجھا یعنی محبت و انقیاد آئی جل شانہ میں کسی غیر جانب لغات نہیں ہے۔ اقول و فی الحدیث یا غلام احفظ الله يحفظك۔ یعنی ہر طرح مؤثر و تعالیٰ ہے تو کسی چیز میں غیر نظر نہیں چاہیے پس اللہ تعالیٰ بندے کیلئے ہر طرح کفایت و رعایت فرماتا ہے۔ پھر بیان کر دیا کہ یہ طریقہ حاصل کرنے سے اب پیدا ہوگا ملک سابق اذل میں حق عزوجل نے اختیار فرمایا ہے۔ فی قولہ ذلک من فضل الله علینا۔ یہ سب صفات جمیل جنکو حق عزوجل پسند فرماتا ہے ہم لوگوں کو محض فضل الہی سے حاصل ہوئے ہیں و قولہ علی الناس۔ یعنی ہم پر یہ فضل ہے اور ہم اور لوگوں کے واسطے فضل الہی ہیں۔ قولہ و لکن اکثر الناس لا يشکرون جو فضل ہم سے ظاہر ہے اسکے شکریہ سے اکثر لوگ غافل و جاہل ہیں۔ اقول ہم قلوب لا یفہمون ہا۔ اسوجہ سے جہالت و غفلت ہے کہ اسکا ادراک بذریعہ قلوب ہے اور قلوب انکے ہوا خالیہ ہیں ان سے ادراک ہو نہیں سکتا تو جاہل و منکر ہیں قال شیخ ابو عثمان نیک صالحین کی پیروی کر لے اور ابراہ کی بزرگی کا اعتقاد رکھنے سے قلب کی صلاح ہوتی ہے شیخ ابو عثمان مغربی نے کہا کہ فریب شیطان و نفس سے بچا ہوا بے شکستہ راستہ یہ ہے کہ بزرگان صالحین کی اقتدار کرے کیونکہ صالحین نے بھی یہی کیا ہے کما قال تعالیٰ حکایۃ عن یوسف الصدیق علیہ السلام و اتبعت ملۃ آباءنا الآتية۔ دراصلی رحمت نے کہا کہ فضل پر نظر اچھی ہے اور متفضل پر نظر اس سے اچھی ہے پھر متفضل پر نظر اچھی ہے اور اس نظر سے فدا رہے اچھی ہو ابو علی جو رہ جانی نہ کہ کہ وہ شخص سب سے زیادہ اچھے حال میں ہے جس نے اپنی ذات کو فضل و منت و نعمت کے پیچھے دبا ہوا جانا اور اپنے عمل سے دیاقت کو کچھ خیال نہ کیا کیونکہ یہ باطل و دروغ خیال ہے اور وہ صحیح و راست و مستقیم ہے قولہ یا صاحبی لیس من ارباب متفرقون غیر ام اللہ الوالد القمار۔ اس میں متفرقوں سے اشارہ کیا کہ جو چیز متعدد و منقسم ہو وہ حادث ہے قدیم نہیں ہو سکتی بلکہ قدیم حق عزوجل وہی ہے کہ وہاں انقسام و تعدد کو راہ نہیں ہے اور اس کے واحد ہونیکے یہ معنی نہیں ہیں کہ اسکو ایک کا عدد گنتی عارض ہے ہرگز نہیں ہرگز نہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ وہی ہے وہیسا کہ فی نہیں ہر وہاں شرکت حال ہے۔ عوام اس بات کو بہت کم سمجھتے ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ بمثل ہے مانند ہو تو وہی رب قاہر ہو اور سب مخلوق اس کے قبضہ قدرت میں مقید رہے یعنی جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر زید سے چاہا کہ وہ تمام بات عبادت پر فہم ہے تو وہ برابر قائم رہے گا۔ پس یہ اسکی صفات ہیں قولہ ذلک لایدرن الا قلیل و لکن اکثر الناس لا یعلمون۔ یہ نہیں جانتے کہ فلاں چیز سے روزی حاصل ہونا اور فلاں سے یہ ہونا اور وہ ہونا اور یوں ہونا وغیرہ جہالت کی نظر میں جہلا کبھی حادث بھی قدیم ہو سکتا ہے بلکہ قدیم وہی وحدہ لا شریک ہے اور جملہ حوادث میں اور جو محرکات ان حوادث سے صادر ہوتے ہیں خواہ وہ نافع ہوں یا مضر ہوں سب مقہور تحت قدرت ہیں۔ شیخ ابو عثمان مغربی نے بیان کیا کہ عجیب شاعرہ فرمایا کہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ انسان پر غیر کا حال کھل جاتا ہے اور اپنا حال چھپ جاتا ہے کہ دیکھو کہ بزرگ برقیہ

حضرت یوسف صدیق علیہ السلام نے قید یون کو فرمایا کہ اگر باب متصرفین خیرام اللہ الواحد القہار۔ پھر دوسرے وقت ایک قیدی سے کہا کہ اذکرنی  
 عند ربک۔ حکایت یہ کہ ایک شخص نے حضرت یوسف علیہ السلام سے کہا کہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے تو فرمایا کہ اس آیت کو یاد رکھ۔ **قال المترجم**  
 شیخ ابو عثمان کے قول کا یہ مطلب ہے کہ جب تقدیر الہی میں کوئی امر جاری ہوتا ہے تو ایک پر وہ ایسا مائل ہوتا ہے کہ آدمی باوجود علم  
 کے غفلت کے پردہ میں چھپ جاتا ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استفادہ میں فرمایا۔ وسور القہار یعنی قضاے مکروہ سے جو بذات خود محبوب  
 پناہ مانگی اور فرق یہ ہے کہ جو امر محبوب کسی بندہ کو پہونچا مگر نظر اسکی فضل الہی پر نہیں ہوتا تو وہ اس کے واسطے درحقیقت وبال ہوگی جبکہ  
 اسے شرک کیا اور جو مکروہ کسی بندہ صالح کو پہونچا اور اسکی نظر حق تعالیٰ پر رہی ہو تو یہ نہایت درجہ ثواب کی نعمت ہو کیونکہ جہاں  
 محبوب ہے اس میں تو ایک راحت نفس کی بھی بندہ صالح کو مل گئی اور مکروہ میں سرسرخوں آخرت یا تو ثواب یا دہ ہوگا۔ فافہم۔ قولہ اذکرنی  
 عند ربک فانساہ الشیطان ذکرہ یہ۔ اللہ تعالیٰ نے اس کلام میں یہ موصوفے بیان فرمایا جس میں حضرت صدیق علیہ السلام اپنے خاص بندہ  
 کا امتحان فرمایا ہے اور جو موت یہ واقع ہوئی کہ شان معرفت کے بجائے قلب یوسفی پر نگریت کا ایک پردہ دیا تو دیارے ناپیدا کناریکرت میں  
 ایک لمحہ غوطہ کھایا اور معرفت سے موصوفے جھٹنے کے ساتھ ایک جھاپ پھرتی یا اور یہ شان میں سے طور عقل عوام ہو کیونکہ اس حالت  
 کی کیفیت وہی سمجھ سکتا ہے جو فی الجملہ اہل باطن میں سے ہوا بجلہ یہ کیفیت عبارت میں اس طرح الی جاتی ہے کہ وصف معرفت  
 سے موصوفے ہونے کی حالت میں نگریت میں ہو گئے پس جب ثبات ثبیل و بیثبات قدیم نے امتناع فرمایا اور بندہ خاص عارف کو مشاہدہ  
 بحال قدیم سے محبوب فرمایا تو رسم طبیعت و عالم صورت میں پگھلنے پس ثبات ہل صورت کے حساب ظاہری کی راہ پھیلنے لگے حالانکہ یہ حالت  
 لمحہ سے بھی کم واقع ہوئی **قال المترجم** اس قدر قلیل وقت شیخ نے آیت کے لطیف اشارہ سے نکالا ہے اور وہ یہ کہ قولہ وقال للذی  
 امن انما نجا منها کو اللہ تعالیٰ نے غلوہ مستقل آیت نہیں فرمایا بلکہ اسی کلام کا ایک ٹکڑا ہے کہ ذیل کی گفتگو میں سرزد ہوا تھا۔ فافہم  
 فافہم لطیفہ جدا۔ **قال شیخ** پھر جب انوار قدیم نے قلب یوسفی پر طلوع فرمایا اور فیض کرم نے انکی دستگیری کی تو محل امتحان و کیشیطان  
 کو سمجھ گئے اور ذکر انسان سے دوسرے کر کے درگاہ کبریائی پر عجز و انکسار سے سرکھا۔ **قال المترجم** اگر کسی کو شہر ہو کہ شیخ نے انکار جوئے کرنا  
 کہاں سے معلوم کیا اس واسطے کہ آیت میں اسکا ذکر نہیں ہے تو جواب یہ کہ ان آیت میں مذکور نہیں بلکہ اسکی دلیل بالیقین جانتے ہیں کہ یہ  
 حالت عارف کیلئے نہیں رہ سکتی ہے اور یقین کیلئے قطعی دلیل قولہ تعالیٰ والذین اتقوا اللہ اسم طاعت من الشیطان تذکروا فاذا هم مبہرین  
 ہے جیسا کہ اس آیت کی تفسیر میں گذر چکا پس کوئی شک نہیں کہ حضرت یوسف اہل تقویٰ میں سے تھے بلکہ متقین کے سردار تھے تو بعد  
 خطرہ شیطانی کے فوراً انکو تذکرہ ہوا ہوگا جبکہ عوام مومنین کا یہ حال ہے تو بغیر مرسل کا ضرور ہوگا اور مواخذہ بطریق مع صرف محل امتحان  
 تھا۔ فافہم۔ **قال شیخ** اور جب اللہ تعالیٰ بندہ عارف کے حق میں زیادہ معرفت و قرب منزلت چاہتا ہے تو اسکو ایک لمحہ غفلت میں ڈالتا  
 ہے پھر اسکی فرمائش ہے تاکہ اپنے نسیان سے نادم اور نہایت تیزی سے مزید عرفان کی جستجو میں سرگرم ہو جاوے گویا کہ یہ غفلت زیادہ یا دہ  
 باعث ہو جاتی ہے اور ہا مواخذہ تو جسکو زیادہ قرب ہو اسکو ہتمام زیادہ و مواخذہ و ہزار زیادہ ہو۔ **قال المترجم** کوئی یہ گمان کرے  
 کہ قرب زیادہ غفلت ہو کیونکہ دنیاوی عمل ایک لمحہ سے کم ہے کہ دنیا بہین یکدمی بیش نیست و غم و غمی بیش درویش نیست پس  
 ہر مواخذہ و ہزار درحقیقت اعلیٰ عیش و کمال انعام ہوتا جانا ہے اس واسطے کثرت سے اکابر وہ گزرے ہیں جو انعام و راحت پہونچنے کے بجائے  
 غم و اندوہ و مکروہ پہونچنے پر زیادہ خوش ہوتے تھے کیونکہ یہ خالص ثواب و انبیٰ راحت ہو اور یہ وہی سمجھ گیا جسکو حق تعالیٰ نے قرب

یوسف  
 اذکرنی  
 ربی

و منزلت عطا فرمائی ہو و نہ مترجم تو نازل ہو۔ واللہ اعلم۔ **قال الشيخ** دیکھو ایک لمحہ غفلت پر چند سال تک قید کا سوا خذہ فرمایا گیا و لیکن واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ان چند سال قید سے حضرت یوسفؑ کے حق میں کمال تربیت و کمال لیاقت نبوت کی تعلیم اس غلو خانہ میں رکھ کر ارادہ فرمائی تھی حالانکہ نفس یوسفی تبلیس شیطان یہ چاہتا تھا کہ اسی وقت قید خانہ سے خارج ہو کر اس کمال سے محروم ہو جائے لیکن حق تعالیٰ اپنے خالص بندوں کی خود تربیت فرماتا ہے پس غفلت میں انسان تمکین و قوت سلوک میں ہتھکڑیاں دے دیتی عطا فرمائی اور توبہ نہیں دیکھتا کہ حضرت سیار سلیم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیونکر ابتدائے نبوت میں غار حرا میں تنہائی کے ساتھ عبادت اختیار فرمائی۔

**قال الشيخ** قولہ فاشاہ الشیطان الایۃ۔ میں اجمال یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یوسفؑ نے قیدی سے کہا کہ اذکر فی عند ربک یعنی بادشاہ سے میرا ذکر کرنا اور مقصود یہ تھا کہ بادشاہ سے میری تشریف بیان کرنا کہ وہ مجھے پہچانے اور میں اسکو ایمان کی ہدایت کروں اور وہ عذاب الہی سے رہا ہو اور ثواب پائے اور میں عموماً اس طریق سے توحید پھیلاؤں اور امر معروف و نہی منکر سے لوگوں کو راہ راست پر لاؤں پھر شیطان کا بھلا نا اس معنی میں ہو کہ حضرت یوسفؑ کو سابقہ تقدیر الہی یاد نہ رہا کہ ہنوز بادشاہ کے ایمان لانے کا وقت نہیں آیا تھا تو بادشاہ کے وقت ایمان تکس قید میں ہے پس یوسفؑ علیہ السلام کا نسیان سابقہ تقدیر ازلی سے تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ مترجم

کتاب ہے کہ یہ توجیہ شیخ کی طرف سے علمائے ظاہر سے مشابہ واقع ہوئی حالانکہ معنوی امور سے تسکین و طمانینت کے بعد ایسی اضطرابی توجیہ کی کچھ ضرورت نہیں ہے بلکہ علمائے ظاہر کے زیادہ نظر اگلی عوام کی فہمائش پر رہتی ہو یا معنوی مدارک سے غفلت ہوتی ہے تو خواہ مخواہ غیر مطمئن طور پر مضطربانہ توجیہات سرزد ہوتی ہیں مگر جو کوئی کہ معنوی اسرار و حقائق سے واقف ہو اور ہر مقام پر جان عمداً مضطرب کی گفتگو کی جاتی ہے نہایت اطمینان و سکون کے ساتھ یقین کرتا ہے۔ فاستقیم۔ واسطیؑ نے کہا کہ اسے لوگو اپنے نفس کے پیچیدہ قاعدوں سے ہوشیار رہو جو بے محل دلیری سمجھاتا ہے ایسا نہ ہو کہ حکمت الہیہ بطور پاداش کے تم کو خبردار فرمائے کہ اس طرح بندے و منام مخلوقات اسکی مملکت میں عاجز ہیں۔ اقول شاید خوف یہ ہو کہ حضرت یوسفؑ علیہ السلام کے نفس نے بذریعہ ساتی کے رہائی کی خواہش کی تو اللہ تعالیٰ نے مدت تک ان کو عاجز ہو کر قید میں رہنا دکھلایا بعض نے کہا کہ قولہ اذکر فی عند ربک یعنی تاکہ وہ جانے کہ ضرور نفع کا اختیار اسکو بالکل نہیں ہے اور حملہ اور موکل بتدریج آتی ہیں پس کسی غیر با اعتماد نہ کرے گا اور دلیل پھر قولہ فاشاہ الشیطان ذکر ہے الایۃ مترجم کتابا کہ جہاں تک میرے خیال میں آتا ہے اس بزرگ کے قول کی جو اس مقام پر بظاہر بالکل بے ربط معلوم ہوتا ہے یہ توجیہ نفیس ہے کہ بادشاہ نے دو لون قیدیوں کو مقید کر کے اپنے اختیار سے ایک کو پھانسی اور دوسرے کو رہائی دیدی ضرور ہے کہ یہی خیال بادشاہ کو بلکہ تمام لوگوں کو ہو گا اور عموماً ایسا ہی خیال ہوتا ہے کہ حاکم نے نفلان کو رہا کیا اور نفلان کو یہ کیا اور وہ کیا۔ تو قیدی سے حضرت یوسفؑ نے فہمائش کر دی کہ دیکھ میں نے تم دو لون کے خواب کی تعبیر سے پہلے ایمان توحید سکھلایا اور سمجھایا کہ اصل میں اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک سب مخلوق پر قادر و قادر ہے جو وہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے پھر خواب کی تعبیر میں کہہ دیا کہ ہر ایک کے حق میں ہی حکم ہو چکا ہے تو اس سے معلوم ہو گیا کہ بادشاہ کے فعل سے پہلے یہ امر حکم الہی میں مقدر تھا کہ بادشاہ اسی حکم پر متور تھا حتیٰ کہ اسے سوا سے وہ اور کچھ نہ دیکھا تو سانی سے کہا کہ تو بادشاہ کو متنبہ کر دینا کہ مجھے نفلان صدیق سے جو قید خانہ میں ہے صاف معلوم ہو چکا تھا کہ تجھ کو ضرور ایسا کرنا پڑے گا وہی ہو تو خواہ مخواہ تجھے خود کچھ اختیار نہیں ہے جو حکم الہی ہوتا ہے وہی ہوتا ہے تاکہ بادشاہ توجیہ پرست نہ ہو کہ اپنے خیالات شرک کے جتنا سب کرے۔ **وقال المترجم**

ہر حکمت نہایت نفیس و تین ہر فائز و مستقیم و اللہ تعالیٰ اعلم۔ نصراً بادی نے کہا کہ ذکر رب کے پہلے اپنا ذکر کیا تو شیطان نے قیدی سے یہ غرض بیان کرتے وقت ذکر الہی سجانہ تعالیٰ بھلا دیا بعض کا برے کہا کہ دیکھو انبیاء علیہم السلام کو تو ایک چوٹی پر بات پر ماخوذ فرمایا کیونکہ انکو حضور ہی و منزلت اور ان پر ایک خاص غایت کی نظر ہو اور دوسروں پر چونکہ یہ نظر نہیں ہو تو اس سے گروہ درجہ یادہ گستاخی ہو کر کیا تم نہیں دیکھتے کہ بیان یوسف علیہ السلام کو کیسے ماخوذ فرمایا ہر شیخ نے کہا کہ میرے دل میں انکار ہوا کہ بیان شیطان نے یوسف علیہ السلام کو یادہ سے نسیان دلایا اور رب عزوجل نے ذکر یادہ کو کسی کو نہیں بھلایا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کیونکہ تمام وجود یوسفی ہر سانس میں متفرق مشاہدہ ہو رہا ہے اس مقام پر محل توکل رضا ہو اور یہ نہیں ہوتا کہ جو کوئی درجہ توکل سے ساقط ہو وہ یاد حق عزوجل سے بھی ساقط ہو کیونکہ توکل تو مقامات کے اسباب میں سے ہو اور عارف کا حال یہ ہو کہ وہ حالات میں سیر کرتا ہو اور یہ بھی نہیں ہوتا کہ وہ حقیقت نقل سے محبوب ہو جائے کیونکہ حقیقت اسکی حدایت حق عزوجل ہو پس حدایت کا علم اور یہ کہ وہ ہر مخلوق پر قادر قاہر ہر ہر دم ضروری ہے اور کبھی نہیں ہو سکتا کہ انبیاء اس فقہین سے محبوب ہوں۔ قال المتحکم سابق بن جوسنی میں نے نسیان الہی عزوجل کے محتمل بیان کئے ہیں اللہ اللہ کہ انکی تائید اس کلام شیخ سے نکلتی ہو اور محل اسکا میرے خیال میں یہ ہو کہ یاد حق عزوجل بھول جانے کی شان یوسف علیہ السلام میں کوئی ضرورت نہیں ہو بلکہ جہاں کلام ہرگز اس سال کے بدون ذکر انشاء اللہ تعالیٰ کے ہو اور یہ ایک حد ہو کہ شیطان کو وہاں تک مجال دیکھی ہو کیونکہ اسرا تو دل تصرف شیطان نہیں میں اور اگر تجھ کو وہم ہو کہ قوی حدیث سے ثابت ہو شیطان و لون کندھوں پر سے سو بڑا دل تگہ وڑاتا ہو اور ذکر الہی سے سونڈ پٹا ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ بیان عام فہم اس مضامین گوشت کا ہو پھر اسرا کے حکم میں نہیں ہو اور دل لطیفہ آئینہ دو دوسرے ہر زبان اور لطیفہ کا محل یہی مضامین ہی اسلئے اسلئے قولہ ان فی الجسد مضغۃ الحدیث میں اس مضامین کی تفسیر بیان فرمائی ہے کیونکہ لطیفہ آئینہ کا بیان اگرچہ ضرورتاً عام فہم و فہم احسن پر انسان تھا و مکن شک نہیں کہ وہ قیامت تک کے عوام کے واسطے بہت مشکل ہو جاتا حالانکہ آیات و احادیث عام ہیں اور ہمیں سے بچے معلوم ہو گا کہ مجزہ ان آیات و احادیث میں یہ بھی ہو کہ تا قیامت تمام انعام و عقول کے احاطہ سے ساقط یہ کلمات بلاغت مجر نظام میں فیضان شہ رب العرش عما یصفون و سلام علی المرسلین الحمد للہ رب العالمین۔ القسم وہ قیدی کی تیسری ہی تھی قتل ہو اور سانی بدستور اپنے حمد و بکائی ہو لایا ہے مدت تک حضرت یوسف علیہ السلام کا کچھ ذکر اپنے بادشاہ سے نہ کیا اور ایک مدت قید میں گزری یہاں تک کہ جب حضرت یوسف اس غلوت میں داخل ہوئے اور حق تعالیٰ نے چاہا کہ اپنے حدیثی پیغمبر علیہ السلام کو سر فراز فرمائے تو یہ واقعہ

ہوا جو بیان مندرجہ بالا بقولہ تعالیٰ  
 وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سَوِيَّاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ عِجَافٍ وَ سَبْعَ سَنَابِلٍ  
 اور کہا بادشاہ نے میں خواب دیکھا ہوں سات گائیں سوائی مونی انکو کھاتیاں ہیں سات عجاف سات سناپل  
 خُفْرِ وَأَخْرَجْتُ بِسَبْعَ طَيِّبَاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ طَيِّبَاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ طَيِّبَاتٍ يَأْكُلْنَ سَبْعَ طَيِّبَاتٍ  
 ہری اور دوسری سوکھی لے دبار والو تیسرے کچھ سے میرے خواب کی گویا ہوں خواب کی تیسرے کرتے  
 فَتَأْوَلُ أَمْثَلًا هَؤُلَاءِ وَ مَا تُكُونُ بِشَاوِلٍ إِلَّا تَعْلَمُ يَوْمَ الْيَوْمِ  
 پس سے یہ اڑتے خواب ہیں اور ہم کو تیسرے خوابوں کی معلوم نہیں

وَقَالَ الْمَلِكُ - اور کہنے لگا بادشاہ - یعنی مصر کا جو سب سے بڑا بادشاہ تھا اور عزیز مصر اگرچہ بادشاہ ہی لقب لکھا تھا مگر وزیر تھا اور بادشاہ کو  
فرعون کہتے تھے اور نام اس کا ریان بن الولید بیان ہوا ہے غرض کہ اس بادشاہ نے اپنے وزراء و ارکان دولت کو جمع کر کے جو خواب دیکھا  
تھا اسکو سطرع بیان کرنا شروع کیا گیا کہ ابھی دیکھ رہا ہے چنانچہ کہا کہ - اِنِّیْ اَدْعٰی مِنْ دِکْمٰتِہُمْ سَبْعَ بَقَرٰتٍ یَّمٰکُنْنَ  
سَاتٍ کَاسِیٰنَ فَرِیْہٍ مُّوْثٰی تَازِی - یا کُلُّھُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ - اُن کو کھائے جاتی ہیں سات دہلی بیضادی وغیرہ نے لکھا کہ بادشاہ  
اس خواب بہت دہشتناک ہو گیا تھا کہ اسنے دیکھا کہ ایک خشک نہر سے سات موٹی تازی گائیاں نکلیں اور اسی نہر میں سے سات  
دہلی لاغر ڈانگہ نکلیں پس دیکھو کہ سات موٹیوں کو نگہنا شروع کیا یہاں تک کہ کھا گئیں - وَ سَبْعٌ مُّثْمِلٰتٌ خُضْرٍ - اور دیکھا کہ سات  
گائیاں نہر یعنی دانہ آگئی ہیں مگر نہر خشک کاٹنے کے قابل نہیں ہوئی ہیں - وَ اَخْرَجَ لِیْلِیْہِ سِت - اور دوسری سات گائیاں خشک پس خشک  
گائیاں اُن سہریاں یوں پر پٹ گئیں اور غالب آگئیں - یہ ظلمہ خواب تھا - بقرات جمع بقرہ گائے - سمان جمع سمنیہ چربی و گوشت کی  
بدن کی موٹائی کو سمن کہتے ہیں اور سمنیہ موٹا سبب گائے کے دیکھیں اس میں ذکر کی جسے بھی سمان آتی ہے بقال رجال سمان و نساء  
سمان - اور قولہ یا کُلُّھُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ یعنی کھائے جاتی ہیں - مراد لکھے جاتی ہیں - عجاف یہاں عجفا کی جسے ہے بقرہ کی صفت ہے اور  
عجفا وہ گائے جو ڈانگہ دہلی رغال ہو اور قیاس عجفا کی جسے کا عجف ہے چیت ہمارا کی جسے حرآتی ہے و لیکن سمان کے وزن پر عجاف  
لایا گیا کیونکہ یہ اسکا تقیض ہے اور بلاغت عرب میں قرار پایا ہے کہ نظیر تقیض کو دوسرے پر عمول واسطے وزن پر لائے ہیں اور سنبلات  
خضر و سنبلات یا سب سے تفصیلی حال نہیں لکھا کہ خشک غالب ہو گئیں اس وجہ سے کہ دہلی و موٹی گائیوں کے عجیب واقعہ بیان  
کر دینے سے اس کے عجیب واقعہ کی تفصیل کی حاجت نہ رہی یعنی ان میں بھی وہی حال ہوا کہ سہریاں ہو گئیں اور خشک ہو گئیں - سبب  
بادشاہ اپنا یہ واقعہ بیان کر چکا تو وزیروں کو خطاب کیا کہ - یٰۤاَیُّھَا الْمَلَائِکَہُ سِیرِیْ جَاحِثٌ فَاصْ - اَفْئُوْفِیْ تِیْ دَعُوْا یٰۤاَیُّھَا  
فُتُوْیْ دَمِیْرَہُ نَوَابِیْکَ بَارِہُ مِیْن - یعنی میرے خواب کی تفسیر بیان کرو دو و لیکن خواہ عزاہ حکم نہیں دیا بلکہ کہا - اِنَّ کُنْتُمْ  
لِلْشَّیْءِ یٰۤاَیُّھَا فُتُوْیْ - بشرطیکہ تم لوگ خواب کی تفسیر دیا کرتے ہو یعنی تمہیں اگر تفسیر خواب کا علم ہو تو میرے خواب کی تفسیر بیان  
کر و شکمہ اگر کسی نے خواب دیکھا اور اسکو ایسے شخص کے سامنے بیان کرنا چاہا جو کامل و قوت نہیں لکھا کہ اس پر پورا اعتماد نہیں  
ہو لہذا اس سے شکر کرے کہ اگر تم کہ تفسیر خواب کا علم ہو تو بیان کرو و لکن اس نے نہ میں تو ہر شخص کو یوں ہی تفسیر دے چھاپا پس یہ تاکہ  
یہاں آئی دی خواب تفسیر دیوے اور جب شرط کر لی تو خواب تفسیر کے کچھ ضرر لاحق نہ ہو گا کیونکہ اسنے خلافت شرط کی نادانی کی تفسیر بدی  
القصہ و زیور نے جہالت کا جواب دیا چنانچہ - قَالُوْۤا اَفْئُوْفَاکَ اَکْھَلَاہِ - کہنے لگے کہ یہ افنداش اعلان ہیں - افنداش چھین خفتہ  
افنداش مقوطہ و غیر مقوطہ و اشارت شدہ ایک شہا ہری و سوکھی گھاس کا یا فہم ہون کا اور مراد بیان یہ کہ کئی طرح کی چیزیں شرط  
داد ہیں - علام جمع علم افہم ہا غیر نقطہ و سکون لام جو سونے میں نظر آئے اور اکثر پریشان خواب کو کہتے ہیں اور عموماً کا فہم و شکر ہون  
میں یہ شفقہ ہو کہ واضح حالت خواب میں بھی شکر رہتا ہے تو بیداری میں جو صورتیں آدمی کے خیال میں نقش ہو کر جمع نہیں ہوتیں کو  
لوٹ نوٹ کیا کرتا ہے اور کبھی دماغ میں کوئی مادہ فاسدہ ہوتا ہے اسکی کیفیت عجیب طرح سے نظر آتی ہے جیسے کوئی شخص سادہ  
پانی پی گیا یا نر کہ کی شدت ہو یا بغیر بڑھ گیا ہے تو دیکھے گا کہ دریا میں بہتا ہے یا سینہ پر بہتے ہیں کھڑا ہے یا جیسے شراب بخور پی کر  
سو یا ذہن تیزی سے صفا پیدا ہوا تو آگ وغیرہ خواب میں دیکھے گا یا کوئی رنگین سرخ مادہ سپہ تو خون کے ہونا لگ و اقبات

دیکھے گا تو ان کے نزدیک یہ احلام میں جکی کوئی اصل سولے اسکے نہیں ہوتی ہے۔ کلیہ یہ گمان صحیح نہیں ہے کہ یہ صحیح ہو گا اگر ایسے اسباب ہوں تو اس طرح احلام نظر آویں گے۔ لیکن یہ کہنا کہ بس خواب ہمیشہ ہی احلام ہوتے ہیں غلط ہے اور تحقیق اور گزری کہ جو لوگ دنیا کے خیالات میں گھرے ہیں اور کافر ہیں یا گنہگار مسلمان ہیں انکو کبھی ایسے احلام نظر آویں گے اور کبھی دنیاوی وادعات آئندہ کے صحیح نظر آویں گے جبکہ روح داعی کو روح اصلی سے کوئی چمک مل جائے اور وہ ہے وہ لوگ جن کی روح اصلی صاف ہو تو انکو دنیا کے آئندہ وادعات بھی صحیح نظر آئے ہیں اور اکثر آخرت یا اسکے تعلقات خواب صحیح نظر آتے ہیں لیکن کبھی تاویل ہوتے ہیں اور کبھی صریح ہوتے ہیں انقصہ ویرولن نے ہی کہا کہ یہ تو فطر پریشان داعی خیالات ہیں۔ **وَمَا تُحَنِّنْ بِهَا رُسُلًا يَلْعَلَهُمْ لِيُظْهِرُوا لَهَا خَلَاةَ الْعَالَمِينَ**۔ اور ہم لوگ پریشان خواب کی تاویل سے آگاہ نہیں ہیں نہ بادشاہ سے عذر کیا کہ ہم کو ایسے احلام کی تعبیر کا علم نہیں ہے۔ چونکہ بادشاہ کو مضطرب تھا اور ہول سے اسکو تشویش ہی اور وہ ان ساتی حاضر تھا اسکو یاد آگیا حالانکہ وہ ایک مدت تک بھولا رہا تھا پس اس نے اجازت ہی کہا **وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمَا إِذْ كُنَّا فِي الْكَلْبَةِ أَنَا أَنْتُكَمُ يَا زَيْلَهُ فَارْسِلُونِ**۔ یوسف آئیہما اور بولا وہ جو بچا تھا ان زمین اور دیار کیا مدت کے بعد میں بتاؤں تم کو اسکی تعبیر سنو تم بھوکو بھجو جا کر کہ یوسف اسے **الْحَبْلَ يُوقِ أَفْتِكَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ وَ سَبْعُ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ** ہے حکم دے اس خواب میں سات گائیں مومن انکو کھادیں سات دہلی اور سات بالین ہری **وَأُخْرَى يَلْبَسُ لَعْنِي أَرْجِي إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ** اور دوسری سوکھی کرین بجاؤں تو گن پاس شاید انکو معلوم ہو

**وَقَالَ الَّذِي نَجَّاهُمَا إِذْ كُنَّا فِي الْكَلْبَةِ** اور کہنے لگا وہ شخص جس نے دونوں قیدیوں میں سے رہائی پائی تھی یعنی شرب پلانے والا ساتی اس مجلس میں بولا کہ قید خانہ میں ایک مرد صلہ فاضل بڑا عالم عابد ہر مین نے اور بادری نے اپنے اپنے خواب بیان کئے تھے تو اُس نے نہایت صحیح تعبیر دی جہاں ایک حرف کا فرق نہ تھا ویسا ہی واقعہ ہوا۔ **وَأَدَّكَتُ بَعْدَ أَمْتِهِ**۔ اور یاد آیا اس کو بعد ایک مدت یعنی زمانہ دراد کے۔ اسنے عرصہ تک وہ بتقدیر آتی حضرت یوسف کو بھولا رہا۔ ایک قراءت میں امہ بکسر اول و آخر ہا یعنی نیاں ہے اسے تذکر بعد نیاں۔ اسکو بھولنے سے بدیا دیا اور ایک قراءت میں امنتہ و آخرتار فوقانہ اول کسرہ ہو یعنی امنت۔ اول دونوں قرائتیں جدیدین بحسب المسمی۔ اصل تکہ ساتی نے ایک مدت سے بدیا دکر کے کہا کہ۔ **أَنَا أَنْتُكَمُ يَا زَيْلَهُ** میں تم کو اسکی تعبیر سے آگاہ کروں گا۔ ظاہر یہ ہو کہ اسنے اسوقت حضرت یوسف کو نہیں پہچان لیا بلکہ کہا **فَارْسِلُونِ** یہ تو تم لوگ مجھے بھولے ہو یعنی نہ صحت دیدہ تو میں جا کر خبر لاؤں کیونکہ مری ہو کہ قید خانہ خاص دار السلطنت میں نہ تھا بلکہ دوسرے شہر میں تھا لہذا ذکر عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن عمر بن الخطاب نے بھولا اور ساتی حاضر ہو کر محبت کے الفاظ میں حضرت یوسف سے یون عرض کر کے لگا۔ **يُوسُفُ لے حضرت یوسف۔ آئیہا الصلوات**۔ لے بڑے ہے۔ **أَفْتِكَا** کہو تعبیر بتلاؤ فی۔ اس خواب کے بارہ مین۔ **سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ** سات گائیں مومن ہری کہ۔ **يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ** انکو کھائے جاتی ہیں سات دہلی و انکو گائیں۔ **وَسَبْعُ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ** اور سات بالیاں سہریں۔ **وَأُخْرَى يَلْبَسُ** اور دوسری سات خشک ہیں۔ واضح ہو کہ اس سے معلوم ہو گیا کہ خواب کی تعبیر دریافت کرنے کیلئے دوسرے شخص کو بھیجا جائز ہے اور اس کام کیلئے سفر کرنا جائز ہے اگرچہ شرعی نصری مسافت نہ دیا ہو۔ اور اپنی کو چاہیے کہ

شک کے بغیر الفاظ میں خواب بیان کرے جو بھیجے دے لے کہ میں کیونکہ تفسیر میں قیاس و تخمین درست نہیں ہے تو کبھی نہیں اطمینان ہو سکتا کہ ایک حرف کی تفسیر کیا فرق ہو گیا بلکہ وہی الفاظ ادا کرے۔ **تَعْلِيْقُ آدِرِجَعِ اِلَى النَّاسِ**۔ اُمید ہو کہ میں لوگوں کے پاس واپس جاؤں قبل کسی اقمہ کے۔ **لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ**۔ اور اُمید ہے کہ وہ لوگ جان لیویں یعنی اس خواب کی تفسیر قبل وقوع کے یا آپ کی شان و منزلت جس سے رہائی ہو دے جیسا کہ پہلے وصیت فرمائی تھی۔ اس مرتبہ حضرت صدیق علیہ السلام نے اس سے کوئی درخواست نہیں فرمائی کیونکہ اول مرتبہ عتاباً میر خطاب ہو چکا تھا۔ فی الحدیث۔ اچھا خواب فرشتہ کی جانب سے ہوتا ہے اور اگر وہ پریشان علم دنیا و آخرت کا شیطاں ہو اور شاید اسکے منی یہ ہیں امور قصا و قدر سے فرشتہ اچھائی کو بطریق خواب کے آدمی کے دل میں الہام کرتا ہے یا اسکے منوی و برزخ کی تصویر دکھلا دیتا ہے اور اگر وہ میں دشمن شیطاں کا علم دینا مقصود ہوتا ہے پھر واضح ہو کہ یہ امر کبھی ظاہر نہیں ہو سکتا کہ یہ جو دیکھنے دے نے دیکھا ہو وہ خوشی ہو یا غم ہے لہذا جو لوگ کوئی خواب دیکھ کر پریشان ہو جائے اور اسکو برا سمجھنے لگتے ہیں یہ اُنکی جہالت ہے اس لئے کہ ان کو علم تفسیر نہیں دیا گیا جس سے اُنھوں نے ہلائی و بُرائی پہچان لی حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرزند کا ذبح دیکھا اور وہ ذبح عظیم سے ذریعہ و بلا عظیم یعنی نعت عظمیٰ تھی علی اہل التفسیرین فافہم حدیث وہ شخص جو برا سمجھا ہو دے پس اگر یقین جو من نیت و کمال بیان و کمال تصدیق احکام الہی و ثبوت حضرت رسالت پناہی و کمال صدق معاملات میں ہو تو وہ اصطلاحی حدیث ہے جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ تھے کہ ان کے مثل امت میں دوسرا فرد اس وقت نہیں ہو سکتا تھا اور اگر خاص خاص امور میں ہو تو انھیں امور کی راہ سے حدیث ہو گا اور جو شخص بیچ بولنے میں مستقیم ہو وہ بھی حدیث ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ آدمی مسیح نوتا ہو اور بیچ ہی بولنے کا قصد رکھتا ہو یا تنگ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے اور آدمی جھوٹ بولتا ہو تو قصد جھوٹ بولنے کا رکھتا ہو یا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہو۔ **وَفِي الْاَوَّلٰىسِ قَوْلٌ يُّوسُفُ اِيَّاكَ اَلصِّدِّيقِ** صدیق اسوجہ سے کہا کہ غیب کے حالات کامل پورے پورے سچائی کے ساتھ بولی دالہام بیان فرماتے تھے اور کاشفہ سے بیچ جانتے تھے اور عجائب خبریں اپنے سے کاشفہ سے بیان فرماتے تھے اور صدیق وہ ہے جو صدیقیت میں مستقیم ہو یعنی صدق کا درجہ اسکو مقامت کے ساتھ حاصل ہو کہ اس میں کبھی شک نہ کرے اور یہ طرح ہوتا ہے کہ دل پر انوار تجلی سے ظہور کیا اور صدق حاصل ہوا پھر بار بار اذہان یقین عرفان سے ظہور کیا یہاں تک کہ اس میں یہ مکملہ مستقیم ہو گیا اور ظاہر اسکا یہ ہوتا ہو کہ ایک حالت یکساں آتی اور سچائی کے ساتھ احوال یکساں صحیح رہیں۔ شیخ ابو جعفر نے فرمایا کہ صدیق وہ ہوتا ہے کہ جس طرح ظاہر میں ہو دیکھا ہی باطن میں ہو یعنی ظاہر باطن میں کوئی فرق نہ ہو اور مستر جہم کہتا ہو کہ مراد یہ ہے کہ ظاہر میں صلاحیت و تقویٰ کا اظہار ہو ویسا ہی باطن میں ہو۔ اس سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ یہ صدیق کا ادنیٰ درجہ ہو اور جیسے تھی کیلئے درجات ہوتے ہیں ویسے ہی صدیق کے لئے بھی محاذی درجات ہیں چنانچہ جو کوئی اسلام لایا اگرچہ وہ گنہگار ہو بہت مشرک کے کافر کے متقی ہو کیونکہ اس نے شرک کو نہیں اقرار کیا یا دینی عذاب الیم سے پرہیز کیا۔ اور بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے کہ جس کے قول و فعل و عزم و نیت اور لوگوں کے ساتھ اسکے معاملات اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسکے عہد و پیمان سب سچ ہوں مستقیم کہتا ہو کہ جس کے معاملات و افعال میں خطا واقع ہو جائے لیکن وہ ہمیشہ سچائی کا قصد و عزم رکھتا ہو تو اسکا حکم معلوم نہیں ہوا اور ظاہر حدیث شریف متذکرہ بالا سے وہ بھی صدیق ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب بعض نے فرمایا کہ صدیق وہ ہے جس کے قول و فعل موافق ہوں اور جو حالت اپنی ظاہر کرے ویسا ہی باطن میں بھی ہو اور مستر جہم کہتا ہو کہ ظاہر یہ شرط ہوگی کہ ظاہر ہی افعال اسکے سب صلاحیت پر



ہوں فسق و فجور نہ ہوں پس منافق وہ ہو کہ ظاہر میں صالح و باطن میں فاسق ہو اور یا اسکی نادرل وہی ہو جو اہل ہر مہر میں نفی کی نظیر میں ذکر کیا ہو اور اللہ اعلم شیخ ابن القری نے کہا کہ صدیق کی مثال میں حقیقی ایک فرد حضرت ابو جبر الصمدین ہیں کہ دو سال صدیق اس کے مثل نہیں ہو سکتا و لیکن صفت یہ ہوگی کہ وہ دونوں جہان کو دیکھیں پر فرمان کرے چنانچہ جب سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو جبر کو اپنے صدیق سے پوچھا کہ تم نے اپنے واسطے کیا بات رکھا ہو یعنی گھر کے تمام مال متاع میں سے سب خیرات کیا پھر اپنے واسطے باقی رکھا ہو وہ کہہ سکے کہ تو جو اربابین عرض کیا کہ میں نے اپنے واسطے اللہ تعالیٰ واسطے رسول کریم کیا ہو۔ قال المسترحم ہذا استنباط جمید۔ واللہ اعلم۔ القصہ جب خواب بیان کیا تو حضرت صدیق نے تعبیر سے نہ ہر بیان فرمایا۔

قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ ۖ اَبَا فَاَصْحَدُ ثُمَّ قَدْرًا فِي سَنَتَيْنِ ۖ اَلَا قَلِيلًا ۗ قَالُوا تَقَالُوْنَ  
کہا تم کھیتی کرو گے سات برس تک کر سو جو کاٹو اسکو بھڑو اور اسکی باں میں مگر تھوڑا جو کھلے ہو  
ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٍ ۚ اِذَا يَأْتِي كُنَّ مَاقَاتِلُكُمْ تَمَازِي ۖ اَلَا قَلِيلًا ۗ قَالُوا تَحْصِنُوْنَ  
پھر آدین گے اس بچے سات برس سختی کے کھا جائیں جو کھا تم نے اپنے واسطے مگر تھوڑا جو روک رکھو گے  
ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُّ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ  
پھر آدین گے اس بچے ایک برس آسین میں بادلوں کے لوگ اور آسین میں پھوڑیں گے۔

قال حضرت صدیق علیہ السلام نے تعبیر خواب کو اس طرح فرمایا کہ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ کھیتی کرو گے سات برس۔ اور کہا گیا کہ معنی امر ہے اسے اذہو یعنی سات برس تم کھیتی کرو لیکن امر کو بصدقہ مضارع بیان کیا اور یہ مبالغہ ہے چہ چہ قولہ تَزْرَعُونَ بالشرع الیوم الآخر و تجاہدون الا یہ۔ اور غرض مبالغہ کی یہ ہو کہ اس وقت جس کام کا حکم دیا جائے وہ غالب ہو گیا معلوم کہ ہو گا یا نہ ہو گا تو خوب غیبی کر دیا کہ ضرور تم ایسا کرے گے اگر چہ تمھارے دل میں اس وقت یہ بھی ہو کہ یہ کرنے کا حکم دیتا ہی ہم نہ کریں گے یا شاید کریں یا نہ کریں تو وحی الہی تعالیٰ سے غیب کا حال بیان کر دیا کہ ضرور تم ضرور ایسا کرے گے اگر بچے وہم ہو کہ یہ تو جہاں بول چال ہو کہ غیب کا حال جب کوئی پیغمبر حق بیان فرماتا ہو تو یہی معنی میں کہ ایسا ہو گا تو اسکو ضرور امر فرمائیے کہ تَزْرَعُونَ کہتے ہو تو خواب یہ ہی کہ خود آگے فرمایا کہ فذر وہ اسکو چھوڑو رکھو اور یہ جیسے خدا امر ہے تو معلوم ہوا کہ بیان ہی ہی مراد ہے ورنہ تقریر خوب مرید طوفان سبب ہوگی جو غفلت فرمایا کہ کھیتی کرو گے سات برس۔ خدا بآیات بہتوں الف اور ایک قراء میں یقین حال سے دائرین یعنی متواترین وہ ایک پہ درپے ہو گا یعنی ہمیشہ کی عادت کے موافق ایسا کرو اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے یہ کہ ہر ایک شش سے یہ کام کرنا چاہیے پس وَاَبَا مَعْقُول مطلق ہو سکتا ہو کہ تدبیروں دابا۔ یا تقدیرا تدبیرا الزامہ دابا۔ اور دونوں کیلئے بیان قرینہ ہر پہل دل کا قرینہ تو ظاہر ہے کہ علم غیبی بخود یا بطریق مبالغہ یوں ہوا کہ تم سات برس برابر زراعت کرو گے اور دوم کا قرینہ یہ کہ آئندہ قصہ میں بادشاہ نے یہ کلام غیبی کے حوالہ کر دیا کہ میں کوشش سے آپ چاہتے ہیں خود اہتمام فرمائیے۔ سراج میں لکھا کہ یہ سات ہولی تازی گائیکوں اور سات سبز بایوں کی تعبیر ہے پھر بیان ایک نہایت شفق جہاں نبی علیہم السلام کی عادت ہوتی ہے بیان فرمایا کہ اَبَا فَاَصْحَدُ ثُمَّ قَدْرًا فِي سَنَتَيْنِ پس جو تم کاٹو یعنی گیسوں باجرا جو در و غیرہ جو کھیتی چک کر کاٹو تو اسکو چھوڑ کر کو اسی کی بایوں میں یعنی تاکہ وہ خواب نہ ہو جاوے اور گھن چھینو نہ لگجاوے کیونکہ وہ اپنی بالی میں خوب رکھتا تھا اَلَا قَلِيلًا قَالُوا تَحْصِنُوْنَ یا مستنار اسقدر قلیل مقدار کے آسین سے نکالو جو تم کھا آگے یعنی چیرا ناچ میں سے کھانا مقصود ہوا آسین سے بھرا ہوا مستنار اَلَا قَلِيلًا کہ انو

اور باقی بالیون میں ہنہ دو۔ پھر تعمیر شروع کی۔ کھڑائی میں کھڑا ذلک منسج۔ پھر آونگے بعد ان سات برسوں کے جنہیں کہیں کر دے اور سات برس شدہ اگلی سخت یعنی قحط کے کہ بالکل خشکی ہوگی کہ تازگی ہوگی۔ یہی سات خشک بالیان و سات ذیلی گالیان ہیں جو یونین و ستر کو نکلے جاتی تھیں یا کلن۔ یہ ساتوں قحط کے سال کھا جاویں گے۔ مآقلاً مآقلاً کھائے۔ وہ سب جو قوم نے اُنکے لئے پہلے ذخیرہ کر رکھا تھا یعنی پہلے سات سال کا کھیتی کا ذخیرہ اور ہری ہری بالیان۔ ان برسوں کو کھا جائے والا بیان کیا تاکہ جلد ترجمہ میں آجائے کہ سات ذیلیان سات یونین کو کھائے جاتی تھیں۔ حالانکہ ان برسوں میں لوگ ہی اپنا ذخیرہ کھاتے تھے اور ستر جہم کتا ہو کہ ہر چیز عالم میں کھا نہ جاتی ہے اور ہر چیز دو سے کھیلے ماکول غلہ ہے اور یہ حقیقت بیان میں اس واسطے نہیں آتی ہو کہ ہم لوگوں کی سمجھ اس قدر وسیع و پاکیزہ و صاف نہ ہیں۔ لیکن یہ یاد میں رہنا چاہیے تاکہ وقت پر دل میں دلیل و دشمن ہو جاوے اتفاقہ کما کہ یہ قحط کے سال ان سب برسوں کو کھا جاویں گے جو پہلے موجود تھے۔ اگلا قحط آرماتھ حیدر۔ باشتنائے تلیل مقدار کے ذخیرہ میں سے جو تم یونین کی غرض سے محفوظ کر رکھو یعنی آخری حد پریشانی و نا اسیدی کی یہاں تک ہو جائے گی کہ صرف یونین کی نذر خشکی ہو جاوے گا اگر آئندہ ساتی قحط ہو تو بالکل ناقہ ہو جائے گا خوف ہو وکیل حجت آئی عزوجل نے اپنے مخلوق کو باقی رکھا چنانچہ فرمایا۔ کھڑائی میں کھڑا ذلک مآقلاً پھر اس کے بعد یعنی ایا قحط کی صیبت کے بعد آدینکا ایسا ایک سال کر فیلو یائات الناقش۔ جس میں غیث دینے جا دینے لوگ۔ حیث کثرت سے بالان جو سیرا دینے نہایت مفید ہوئے بعض نے کہا کہ نباتات از غوث یعنی فرما دے ہو تو سنی یہ ہو گئے کہ اس سال میں بندوں کی دستگیری فرمائی جاوے گی یعنی حق تعالیٰ قحط زدہ لوگوں کی فریاد پران کو رحمت عطا فرماوے گا و لیکن دل اور دل ہی بدلیل قولہ۔ ذخیرہ قحط و قحط۔ اور اس سال میں لوگ شیرہ پنورین گے اور کما گیا کہ یصورن بادون سکے پیچھے سے بدلیل پرہنے کے اشتقاق میں ہو یعنی سمایات معصرت ان پر سایہ کمرین گئے۔ یہاں قولہ تم باقی من بعد ذلک عام الا یہ۔ کو تعبیر خواب مذکور سے تعلق نہیں ہے بلکہ خواب کی تعبیر تو سات سال فراخی و سات سال قحط پر تمام ہو گئی اور یہ سال نہایت فراخی کا آنحضرت علیہ السلام نے بطریق بشارت کے ذکر فرما دیا۔ بیضاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ شاید اس فرسہ سے کہ عادت آئی جاری ہے کہ بعد سختی کے راحت عطا فرماتا ہو مگر ستر جہم کے نزدیک یہ اور بہت مستبعد ہو خصوص قحطی خیر غیب میں کہ وہاں اشکل و دروہ سے حرام ہے اول اخبار غیبیہ و دروہ قحطی بیان اشکل سے۔ فافہم۔ اور لکھا کہ شاید اس فرسہ سے قحط کی انتہا فراخی پر ہوتی ہے اور ستر جہم کہتا ہے کہ بان قحط کی انتہا فراخی پر معلوم ہے مگر یہ صفت کیونکر معلوم ہوئی کہ فیہ یباش انسان و فیہ یصورن۔ علاوہ ازیں قحط کا قحط فراخی پر ہونا ان لوگوں کو بغیر تولا کے معلوم تھا کیونکہ یہ مقدمہ تو بڑی ہے کہ قحط ختم ہو تو اسکا نفیض آئے یا۔ اور لکھا کہ اور شاید حق سے معلوم کر کے بتلایا ہو اور میں کہتا ہوں کہ صرف صاف و صاف بات یونین فراخی جائے کہ بدلیل قولہ بلکہ من تاویل لا ما ویش اور بدلیل قولہ تعالیٰ ذلک مما علمنی ربی۔ یہ سب تعلیم الہی ہے جو نہ تعالیٰ واقع ہوا تو قحط قولہ تریون سبع سنین و ابابا۔ سے معلوم ہوا کہ آدمی کو عالم اسباب میں بدون نظر کرنے سے سب سے پہلے یا سپر اہتمام دکنے کے کو شمش کرنا چاہیے اور جبکہ قولہ قدر وہ فی سنبہ۔ سے معلوم ہوا کہ نہ سیر کرنا اصل حجت کی فرض سے ماور بہ ہو اور یہ تقدیر سے مافی نہیں ہو کہ بلکہ سن نہایت پر ثواب ملے گا اور قولہ الا قلیل اما تا قرون۔ ہدایت و ارشاد ہو کہ کھانے پینے میں اسراف سے فضول نہ سمجھ نہ ہو اور یہ حکم الہی میں صحیح بنھو ص ہو اور واضح ہو کہ کھانے کی تین صورتیں بیان ہوئی ہیں اولی تین لقمہ اور یہ ماکین انقیاس کے آداب میں ہو۔ دوم نہائی پیٹ کھانا اور نہائی پانی اور نہائی سانس یعنی یا دانی کے لئے قالی چھوڑنا اور یہ ایک حدیشہ میں مذکور ہے کہ اس پر غوث اہل بیان اعلیٰ رہا۔

تو شکم سیری سے کم اور یہ مباح ہے ہر شکم سیری کو بعض نے حرام کہا اور بعض نے یہ حد مباح کی قرار دی اور سیری سے زیادہ میں کو حرام کہا ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور موٹائی کے لئے کھانا دو طرح کا ہے اول پسندیدگی موٹائی و پہلوئی کی تو یہ حکم حدیث یحییٰ بن السمانہ اور حدیث یثیع بن یسہم الحسن کے حرام ہے اور صحیح حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز بڑا موٹا عظیم عظیم لایا جائے گا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسکی قدر پھر کے پر کے برابر نہ ہوگی اور دوم لاغری و ضعف کے دور کرنے کیلئے بغرض صلاح دماغ و درستی حواس و قوت عبادت کے ہو تو یہ جائز اور بعض صورتوں میں تحسین و جہد و جہاد فرض ہوا ہے اور ایک جماعت صاحبین سے مروی ہے کہ کھانے میں اسراف نہیں ہے یعنی جہد و جہاد کھا دین یا انکو کھلا دے اسراف نہیں ہے ورنہ قناری وغیرہ میں شکم سیری وغیرہ کا مسئلہ ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ میں ایک آنٹ میں کھاتا ہوں اور کافریات میں کھاتا ہوں یہ اشارہ اس کے حرم کا ہے کہ مقدم میں میں جواز ہے کہ آدمی کسی وقت ضرورت کیواسطے کچھ ذخیرہ رکھ چھوڑے اور واضح ہو کہ زیادہ بحث اسکی قولہ الذین یکترون الذہب والفضۃ ولا ینفقون فی سبیل اللہ لانیہ میں گذر چکی ہے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر محمول ہونا اکثریوں کا قول ہے اور بعض نے تورع کی راہ سے مطلقاً ذخیرہ سے جتناب فرمایا ہے اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سونا و چاندی کچھ ذخیرہ نہیں فرماتے تھے اور بھریں سے جو کثیر مال آیا اسکو اسی روز تقسیم فرما دیا ایک درم بھی نہیں کھا اور برابر آپ کا یہی دستور تھا اور اس مقام پر ناچ کے ذخیرہ کا ذکر ہے تو صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم اپنے عیال کیلئے ایک سال کا روزیہ رکھ دیتے تھے اور یہیں سے کہا گیا کہ جو کوئی زراعت کا پیشہ کرے ایک سال کا قوت رکھے اور نوکر یا ہواری ایک ماہ کا اور کرایہ والا بدستور کرایہ کی سہ ماہی یا ششماہی یا ماہواری چنانچہ عموماً دستور تو اس زمانہ میں ہواری ہے اور قولہ الاقلی الامت حصون سے مسئلہ عیال کی تنگی ایسی صورت میں جائز ہے کہ نفقہ سے عام ضرر لاحق ہو بدین اس کے کہ احمدان قاص طریقہ سے نگہداشت ہے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ جو کوئی عاشورا کے روز اپنی عیال پر وسعت دیوے اللہ تعالیٰ سال بھر اس کے لئے وسعت فرماتا ہے لیکن شیخ ابن الجوزی نے اس روایت کو موشوع کہا اور لکھا کہ حضرت امام المؤمنین حسین بن علی علیہما السلام کے قاتل زبیریوں نے اسکو بنایا ہے اور بعض متاخرین نے کہا کہ نہیں اسکی قوت ثابت ہوئی ہے۔ اور عاشورا کے روز شکر یہ کاروزہ تو صحاح میں منصوص ہے ہر جس اگرچہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو شہادت جگر گوشہ نبوت حضرت امام حسین علیہ وعلیٰ آباء الصلوٰۃ والسلام کی طالع تھی مگر اسکی آخرت کا کوئی طریقہ آپ سے مروی نہیں ہے اور عوام جو اس روز نصف روز کا روزہ رکھتے ہیں یہ بدعت حرام ہے اور بعض بدعت فائدہ حضرت امام کے دور و زوین و دسویں کاروزہ رکھتے ہیں اور اس نیت سے بھی حرام ہے اور پوشیدہ نہیں کہ دنیا کے ملعونہ سے باکرام شہادت فرشتوں کے پر دن پر تاج شامانہ کے ساتھ سلطنت آخرت کے تخت پر بیٹھنے کیلئے جانا عزم کی دسویں تاریخ کو واقع ہوا تھا پس جو آخرت پر آنکھوں کیلئے سے زیادہ یقین کھاتا ہے وہ اپنے سرتاج حضرت امام کیلئے شکر ادا کرے گا اور پلید یزید اور اس کے گروہ کی خوارگی برافروں کرے گا کہ مردود ہوئے اور اس سے زیادہ داویلا اور بدعت منکرہ سب آخرت سے انکار و دنیاوی حیات پر جان نثار ہوئے ہیں ہیں اور حضرت امام کی اقتدار کا اگر خیال ہوتا تو پہلے اس امر کو دیکھتے کہ حضرت سید المرسلین علیہ السلام نے اس طرح دنیا کو ترک کیا اور آخرت کو اختیار کیا۔ اور کس استقلال سے شہادت پر تواتر روزہ افطار فرمایا اور کس طرح حضرت غلام علیہ السلام کی حفاظت پر اہلبیت اطہار رضی اللہ عنہم کو ہدایا اللہ جل جلالہ ان ایام واتباعہ و فائز و فائز عظیماً۔ اور واضح ہے کہ حکمت آئینہ قلم فرخانی میں کسی قیاسی قاعدہ پر بہکو معلوم نہیں ہو سکتی ہاں البتہ زکوٰۃ جب دیکھی جاوے یا زنا کیا جائے تو قلعہ خشک سالی اور دبا پیدا ہوتی ہے جیسا کہ بعض نے استنباط کیا ہے کوئی غیر

مگر ذرا غور فرمائیے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ میں ایک آنٹ میں کھاتا ہوں اور کافریات میں کھاتا ہوں یہ اشارہ اس کے حرم کا ہے کہ مقدم میں میں جواز ہے کہ آدمی کسی وقت ضرورت کیواسطے کچھ ذخیرہ رکھ چھوڑے اور واضح ہو کہ زیادہ بحث اسکی قولہ الذین یکترون الذہب والفضۃ ولا ینفقون فی سبیل اللہ لانیہ میں گذر چکی ہے اور زکوٰۃ ادا کرنے پر محمول ہونا اکثریوں کا قول ہے اور بعض نے تورع کی راہ سے مطلقاً ذخیرہ سے جتناب فرمایا ہے اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم سونا و چاندی کچھ ذخیرہ نہیں فرماتے تھے اور بھریں سے جو کثیر مال آیا اسکو اسی روز تقسیم فرما دیا ایک درم بھی نہیں کھا اور برابر آپ کا یہی دستور تھا اور اس مقام پر ناچ کے ذخیرہ کا ذکر ہے تو صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم اپنے عیال کیلئے ایک سال کا روزیہ رکھ دیتے تھے اور یہیں سے کہا گیا کہ جو کوئی زراعت کا پیشہ کرے ایک سال کا قوت رکھے اور نوکر یا ہواری ایک ماہ کا اور کرایہ والا بدستور کرایہ کی سہ ماہی یا ششماہی یا ماہواری چنانچہ عموماً دستور تو اس زمانہ میں ہواری ہے اور قولہ الاقلی الامت حصون سے مسئلہ عیال کی تنگی ایسی صورت میں جائز ہے کہ نفقہ سے عام ضرر لاحق ہو بدین اس کے کہ احمدان قاص طریقہ سے نگہداشت ہے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ جو کوئی عاشورا کے روز اپنی عیال پر وسعت دیوے اللہ تعالیٰ سال بھر اس کے لئے وسعت فرماتا ہے لیکن شیخ ابن الجوزی نے اس روایت کو موشوع کہا اور لکھا کہ حضرت امام المؤمنین حسین بن علی علیہما السلام کے قاتل زبیریوں نے اسکو بنایا ہے اور بعض متاخرین نے کہا کہ نہیں اسکی قوت ثابت ہوئی ہے۔ اور عاشورا کے روز شکر یہ کاروزہ تو صحاح میں منصوص ہے ہر جس اگرچہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کو شہادت جگر گوشہ نبوت حضرت امام حسین علیہ وعلیٰ آباء الصلوٰۃ والسلام کی طالع تھی مگر اسکی آخرت کا کوئی طریقہ آپ سے مروی نہیں ہے اور عوام جو اس روز نصف روز کا روزہ رکھتے ہیں یہ بدعت حرام ہے اور بعض بدعت فائدہ حضرت امام کے دور و زوین و دسویں کاروزہ رکھتے ہیں اور اس نیت سے بھی حرام ہے اور پوشیدہ نہیں کہ دنیا کے ملعونہ سے باکرام شہادت فرشتوں کے پر دن پر تاج شامانہ کے ساتھ سلطنت آخرت کے تخت پر بیٹھنے کیلئے جانا عزم کی دسویں تاریخ کو واقع ہوا تھا پس جو آخرت پر آنکھوں کیلئے سے زیادہ یقین کھاتا ہے وہ اپنے سرتاج حضرت امام کیلئے شکر ادا کرے گا اور پلید یزید اور اس کے گروہ کی خوارگی برافروں کرے گا کہ مردود ہوئے اور اس سے زیادہ داویلا اور بدعت منکرہ سب آخرت سے انکار و دنیاوی حیات پر جان نثار ہوئے ہیں ہیں اور حضرت امام کی اقتدار کا اگر خیال ہوتا تو پہلے اس امر کو دیکھتے کہ حضرت سید المرسلین علیہ السلام نے اس طرح دنیا کو ترک کیا اور آخرت کو اختیار کیا۔ اور کس استقلال سے شہادت پر تواتر روزہ افطار فرمایا اور کس طرح حضرت غلام علیہ السلام کی حفاظت پر اہلبیت اطہار رضی اللہ عنہم کو ہدایا اللہ جل جلالہ ان ایام واتباعہ و فائز و فائز عظیماً۔ اور واضح ہے کہ حکمت آئینہ قلم فرخانی میں کسی قیاسی قاعدہ پر بہکو معلوم نہیں ہو سکتی ہاں البتہ زکوٰۃ جب دیکھی جاوے یا زنا کیا جائے تو قلعہ خشک سالی اور دبا پیدا ہوتی ہے جیسا کہ بعض نے استنباط کیا ہے کوئی غیر

نہیں ہو کہ ان دونوں وجہ کے سوائے قحط و وبا ہو دے کیونکہ حکمت الہیہ اذکار شریعت سے خارج ہے۔ اگر دہم ہو کہ عموماً جن ملکوں میں بکوة کا اعتقاد و عمل ہی نہیں ہو یا نہ ایک خلائق قانون یا عداوت ہو یا خلاف تہذیب سمجھنے کے سوائے کچھ خیال نہیں کیا جاتا ہو یا نہ تو کبھی ایسا نہیں ہوتا ہے تو جواب یہ ہو کہ یہ دہم فقط نادانی سے پیدا ہوا ہو اسکو مستنا چاہیے کہ کفر کے لئے تمام دنیا و مافیہا سبب و قف ہے اور اسلام کے لئے بقدر عبادت و جواز شریعت کے سبب ہے اور ہر شہادت کفر کے حرام ہے تو جو لوگ اسلام لائے یا بھی کافر ہیں مگر ان پر کہ ان پر بھی برکت ہو گیا تو ان کو بحالت فسق و فجور یا کشتی کے ایسی چیزوں سے تنگ بکڑا جاتا ہے تاکہ عبادت و طاعت پر قائم رہیں یا اسلام لائیں جیسا کہ قولہ تعالیٰ ولان اہل القری آمنوا لا یات سابعہ ولا حقہ من قرآن مجید کے اندر صریح منصوص ہے کہ اگلی امتوں کے ساتھ ایسا برتاؤ ہوا اور جب دے باکل کافر ہوئے پھر اہل اسلام میں بھی لکھ لکھ کر لائے نام صورت کے مسلمان رہ گئے تو انکا آخرت کا حصہ بھی اللہ تعالیٰ انکا خالق رب العالمین انکو دنیا میں دیدہ تیار ہے حتیٰ کہ ان کو بہت زیادہ فراخی اور وسعت حاصل ہو جاتی ہو پھر موت کے وقت انکی گرفتاری سخت و شدید ہو کہ لفظ لفظاً خدا ہم فتنہ فادہم بلسوں۔ تو حاصل یہ ہو کہ جن لوگوں کی صورت فقط مسلمانوں کی سی ہو اور انکا کافروں کے مشابہ باشل ہو تو انکی زکوٰۃ نہ دینے سے یا ان میں زنا پھیلنے سے اس باعث سے قحط یا دبا رہ ہوگی یا انکی حکمت خاصہ سے آوے تو اسکا علم ہی تعالیٰ عزوجل کو ہی اور اسی طرح جن ملکوں میں غرض لکھو اس پر اہل اسلام اور دین ایران کا وجود ہی نہیں ہو تو ان کافروں پر بھی انکی دنیاوی چال چلن کے موافق اسوہ کی فراخی و تسہل دہی ہوگی اور دنیاوی چال چلن سے یہ غرض ہے کہ لوگوں پر انکی حکومت اگر ظلم و جبر کی ہوگی تو ظلم کہ روز بروز متزلزل ہو جائے اور اگر لوگوں کو آرام دینے اور ان کے رزق کشادہ کرنے و ہر طرح حفاظت کرنے کے طور پر ہوگی تو دے آسودہ و تسہل دہی ہوگی پھر جو چیز انھوں نے اختیار کی تھی یعنی دنیا اسکا خاتمہ انکی زندگی پر ہو پس فوراً جان نکلتے ہی سخت عذاب میں پڑا دیں گے اور یہ جو زمین نے ذکر کیا ہے یہ آیات احادیث میں صحیح موجود ہیں۔ پھر جو ہم نے کہا کہ قحط و فراخی کی حکمت غرض علم الہی میں ہی اسکا اشارہ دیا ہے تاکہ حضرت یوسف علیہ السلام کے وقت کا جو فرعون تھا وہ مرد عادل و نیکو مسلمان ہو گیا اور سات سال فراخی و سات قحط کے دیئے اور پھر ایک سال نہایت فراخی کا دیا اور جب قریش نے حضرت یوسف علیہ السلام سے مشورہ کیا تو آپ نے دعا فرمائی کہ اسے پورے سال پھر سات برس کا قحط مثل پہلی سات قحط یوسف علیہ السلام کے آثار دے چنانچہ یہی ہوا حتیٰ کہ لوگوں کی نظروں میں آسمان و ارضان دھما دھما ہوتا تھا و قال تعالیٰ - یوم تاتی السحاب و خان یمن الایہ۔ اور ایسے ہی ہو دینے سبب ماحول عبادت سکھایا و جو معرفت کے قحط و بلا میں گرفتار ہوئے جیسے دولہندی پرنا زمان تھے خیر اللہ دنیا والاخرہ ہو گئے اور سابقین امتوں پر اہل کفر کی حالت میں بہت فراخی دیدی لفظاً فقنا علیہم ابواب من السحاب الایہ۔ اور واضح ہو کہ جس طرح فسق و فجور سے مسلمانوں پر سختی ہوتی ہو اسی طرح حسن طاعت و عبادت و اخلاص و نیت و اختیار آخرت و ترک لذات دنیا کی صورت میں تمام دنیا انکے پیچھے پیچھے لگادی جاتی ہو اور دے اسکو پھٹکا رہے رہتے ہیں اور جو کوئی ایمان کسی قدر ضعف کے ساتھ رکھتا ہو یعنی فسق کرتا اور دنیاوی عشرت بھی چاہتا ہو تو وہ دونوں جگہ یعنی دنیا و آخرت دونوں کی نصیب نہیں ہوتا اور دنیا کے پیچھے دوڑتا ہو اور وہ اس سے بھاگتی ہے پس قدر رحمہ و ربہا تیار ہے اور اوقات خیر کرتا ہو یا اسکو آخرت کا حصہ دیا ہو یا نہ اسکا حصہ نہ ملے اسکو جو سبب بہارت معلوم ہوگی تو اب میں کہتا ہوں کہ تمام ثروت جو اہل بیت سونا چاندی گنہارے اخی مکان و ہر سبب جو چیزیں ان پر ہوتی ہیں عزت و ثناء دی محض ان کے لئے ہے قحط میں محض ان کے لئے ہے پھر اور ہر پیر اور

کی صورت میں درحقیقت انسان کا حصہ اس سے اسی قدر ہر کچھ قلیل اپنے پیٹ میں ڈالے یعنی اسی قدر کہ جب قدر اہل مہر کی نسبت فرمایا تھا کہ  
 الا قلیلا مما ناکلون۔ پھر جو کچھ پیٹ میں ڈالا وہ بھی کچھ دیر تک لٹے رہا پھر ایک نغمہ شکل میں بہا دیا کہ درحقیقت اسکے واسطے کوئی اقدار نہیں  
 رہی آئندہ وہ کچھ تعلق اس سے نہیں رکھتا اور جو کچھ ایک ہی آدمی نے خیال کیا کہ عمدہ جو ہر اسکے بدن کا جزو ہو گیا وہ سالہا سال  
 جمع کر کے آخر کڑھے میں ڈال لیا اور ایسا بدبودار سرکہ زندہ اسکے سونگھنے سے قریب مرگ ہو جاوے اللہم اغفر لک ما لجا یلون۔ اور  
 حدیث میں ہے کہ آدمی بکا کرتا ہے کہ میرا مال میرا مال اور ہر اسکے مال سے کیا سوائے اسکے جو کھا کر بہا دیا یا پنکڑ بھاڑ دیا اور یا خیرات کر کے  
 اپنے لئے ذخیرہ کر لیا اور سرچشم نے مقدمہ فتاویٰ میں اس حدیث کی فقہ کو تفصیل نفیس بیان کر دیا ہے۔ قافم والہ اللہ ہادی الی سبیل الرشاد فقہ  
 حضرت یوسف علیہ السلام نے اسکو تعمیر دیدی اور وہ شخصیت ہو کر چلا گیا اور بادشاہ وغیرہ سے بیان کر دیا تب بادشاہ نے طلب کیا۔ کہا قال تلو۔

وَقَالَ الْمَلِكُ اَتُنَوِّنِي بِهٖ ۚ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُوْلُ قَالَ اَبِيعْ اِلٰی رَبِّكَ فَسَلَّهُ مَا بِمَالِ الْيَسُوْفَ

اور کہا بادشاہ نے اے آدمی اسکو میرے پاس بھربھرا کر اسکو بچاؤ آدمی کا بھربھرا اپنے خاوند پاس اور پوچھ اس کی حقیقت ہو ان عورتوں کی  
 الَّتِي قَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ طَرَفَ رَجُلٍ يَكِيْدُ هُنَّ عَلِيْمٌ ۚ قَالَ مَا خَطْبُكَ

جنھوں نے کاٹے ہاتھ اپنے میرے طرف تو ان کا قریب سب جانتا ہے کہ بادشاہ نے عورتوں کو کیا حقیقت  
 اِذْ رَاوْهُنَّ يُوْسُفَ عَنْ نَفْسِهٖ طَلَقْنَ حَاشَ يَدِهٖ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ

تمہاری جیتنے پہلایا یوسف کو اسکے بچے۔ بولیاں مٹا دے۔ ہم کہہ معلوم نہیں اس پر  
 مِنْ شَيْءٍ ۚ قَالَتْ اَمْوَآتُ الْعَزِيْزُ النَّفْسَ حَصْحَصَ الْحَقُّ ۚ اَنَا رَاوْهُنَّ عَنْ نَفْسِهٖ وَاِنَّهٗ لَمِنَ

بھڑائی۔ بولی عورت عورت کی اس کی کھلی گئی سچ بات میں نے پہلایا تھا اسکو اسکے ہی سے اور وہ تو  
 الصّٰدِقِيْنَ ۚ ذٰلِكَ لِيَعْلَمَ اَنِّيْ لَمَّا اَخَذْنٰهُ بِالْغَيْبِ ۚ وَاَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ كَيْدَ الْخٰثِلِيْنَ ۚ

سچا ہے۔ یوسف نے کہا اتنا اسکو سہلے کہ وہ شخص معلوم کرے کہ میں نے جو دہی نہیں کی اس عزیز کی بچہ اور یہ کہ اللہ نہیں جلاتا قریب دعا بازوں کا

وَقَالَ الْمَلِكُ ۚ اور بادشاہ نے کہا کہ۔ اَتُنَوِّنِي بِهٖ۔ میرے پاس اسکو لے آؤ۔ شاید یہ غرض ہو کہ میں خود اسکی زبان سے سنوں یا

ایسے نیک آدمی کا اکرام کیا جاوے جیسا کہ بیٹیاوی دسراج وغیرہ میں مذکور ہے اور ظاہر یہ ہے کہ قید سے رہائی دینی مقصود تھی یعنی اسکو

قید سے رہا کر داور یہ منکرات دو کہ میرے دربار میں حاضر ہو کہ میں پکارا جاوے۔ ایسا سہلے ہے ہوا کہ نکلتا جاتا تو رسول۔ حبیب بادشاہ

کا اپنی خواہ ساتی ہو یا اور کوئی ہو یوسف پاس یا یعنی بلائے کو آیا چونکہ اس میں رہائی مضمون تھی لہذا قال یوسف نے کہا کہ آج

لوٹ جا۔ الی ویکت اپنے آقا کے پاس۔ فسئلہ۔ اور اس سے دریافت کر یعنی بطور میرے پیغام کے اس سے پوچھ کہ۔ مہاجرات

الْيَسُوْفَ الَّتِي قَطَعْنَ اَيْدِيَهُنَّ۔ کیا حقیقت ہو ان عورتوں کے حال کی جنھوں نے کاٹ ڈالے تھے اپنے ہاتھ۔ یہاں چند

باتیں سمجھنا چاہیے اول یہ کہ جو شخص بلائے آیا تھا اسکے ساتھ نہیں گئے بلکہ یہ سوال پیش کیا اور معین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت

ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عن ابن عباس قال قال رب انی کفیت نعی الموتی الا یت۔ ویرحم اللہ لوطاً

لقد کان یا دوی الی رکن شہید و لولیت فی اسمن طول بالبت یوسف لاجت الداعی یعنی ہم زیادہ سخت ہیں شکم کے ابراہیم کی

نسبت جبکہ انھوں نے کہا کہ رب انی کفیت نعی الموتی اور ہم فرماتے اللہ تعالیٰ لوط پر کہ اللہ تمھارا لیتا تھا رکن شہید کی جانب در اگر

میں قید میں پڑا رہتا اس قدر دراد مدت کہ یوسف پڑا رہا تھا تو بلا نیوے کا کمان لیتا علماء نے لکھا ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب باری تعالیٰ عزوجل کی عظمت و کبریائی اور اسکے امتحان کی بڑائی و بزرگی کے مقابلہ میں تواضع کے طور پر ایسے ایسے اولوالعزم کے مصائب امتحان میں ثابت قدمی بیان فرمائی یعنی یہ مقولہ آپکا بطریق تواضع ہو جو صفت محمود ہو ورنہ دوسری صحیح حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں جو مصائب مجھ پر گذرے وہ کسی پیغمبر پر نہیں گذرے ہیں اور تجھے یہ دہم نہ کہ حضرت ایوب علیہ السلام کے بدن میں کیڑے ہو گئے تھے کیونکہ حادثات آنکھیں خطرات نفس و طرق قبولیت ایسے ہر ایک میں کہ ظاہری صورتیں جن کو ہم لوگ بہت مصیبت سمجھیں وہ ہرگز کسی متقی اہل دل سے دریافت کے قابل ہیں چنانچہ نظیر اسکی یہاں ہے کہ تلوار سے کھار کے ساتھ مقابلہ کرنے کی سختی کو چھوڑا گیا اور ہر وقت نفس و خطرات شیطان سے مجاہدہ کر کے راہ مستقیم پر مستقامت کو بڑا جہاد فرمایا ہے حالانکہ ہماری نظر کا آدمی اسکے برعکس خیال کر گیا فانہم اور امام احمد کی روایت میں ابو ہریرہؓ کی حدیث اسطرح ہے کہ اگر مجاہد یوسف کے میں ہوتا تو جلدی سے بلانا قبول کر لیتا اور اپنی بریت کا عذر نہ ڈھونڈ مکتا اور مکر سے مرسل روایت ہے کہ یوسف کو تعجب کرتا ہوں یعنی مجھے اللہ تعالیٰ کا وہ انعام جو یوسف پر ہوا تھا کھلا نظر آتا ہے کہ اچھا صبر و کرم کیا اور اللہ تعالیٰ اسکو بخشے کہ جب اس سے بادشاہ کے خواب کی تفسیر پوچھی گئی تو ذاتی کرم سے بتلادی اور اگر بجائے اس کے میں ہوتا تو نہ بتلانا یہاں تک کہ پہلے شرط کر لیتا کہ مجھے قید سے نکالو اور مجھے تعجب یا یوسف اور ان کے صبر و کرم پر اسکو اللہ تعالیٰ بخش دے چیکہ اسکے پاس بادشاہ کا اپنی بلا نے آیا تھا اور اگر بجائے اسکے میں ہوتا تو وہ دواڑے کی طرف سے آگے ہوتا لیکن یوسف نے یہ چاہا تھا کہ تمت سے اسکا چھٹکارا ہو جو اسے مقرر چمکاتا تھا کہ اس حدیث میں مہربان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اسکو بخش دے اور یہ بلیف اشارہ اہل دل و صاحب فہم فقیہ کیواسطے ہے جسکو اس حدیث کی حکمت دریافت ہو جس میں اپنی پاکیزہ ذات کے واسطے ظاہرین انکسار فرمایا ہے حالانکہ خود فضل لرسل تھے اور شان تو حید میں قید از جانب حق عزوجل و جانب حق عزوجل اور برارت باعلان حق عزوجل ہے کہ کیونکہ قلوب قبضہ قدرت الہیہ میں ہیں کوئی غلو خود نہیں کر سکتے ہیں اسکی واسطے تنقیہ و تدبیر کے حق میں طویل حدیث میں یہ مضمون ہے کہ لوگ اسکے ساتھ ابتدا میں عداوت کرتے ہیں (یعنی شیطان ان لوگوں کو برا سمجھتا ہے کہ بتا دے کہ حق امتحان و آزمائش میں اسکو ہر طرف سے پریشانی ہوتی ہے یہاں تک کہ جب یہ مستقامت پر قائم رہتا ہے تو درجہ احسان پر فائز اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے فرشتہ نازل فرماتا ہے کہ فلاں بندے کو اللہ تعالیٰ محبوب کھانا ہے تو آسمان و ازل کی طرح ازیت دے دے بھی اسکو دوست رکھیں پس اسکی محبت کا بیج تمام شائستہ قلوب میں جم جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ قلوب عداوت یا محبت میں حکم انہی عزوجل ہی ہے فالق سے مستخرج ہیں پس محل امتحان سے یہاں تک جلدی ہو سکے سبابت کرنا چاہیے فافہم اللہ تعالیٰ اہم بالعواہب و الایمان بالمرئ و العاہب بالجملة حضرت یوسف علیہ السلام کا اپنی کے ساتھ نہ جانا اس غرض سے تھا کہ لوگوں کے دلوں میں کوئی شہرہ تمت کا نہ رہے کیونکہ ابتدا میں فضل و عوارہ کی شہادت و غیرہ سے لوگوں کے دلوں میں استقامت تھا کہ حضرت یوسف علیہ السلام بری ہیں چنانچہ قولہ امرأۃ العزیز تراودنا یا عن نفسه قد شفقنا علیہا سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ الزام دلچسپا پر دگاتے تھے لیکن پھر جب خاص لوگوں نے مشورہ کر کے ان کو قید کیا تو احتمال ہوا ہو گا جسکے دفع ہونے اور پوری بریت ظاہر ہونے کی غرض سے جانے میں عذر کیا جیسا کہ حدیث مذکورہ بالا سے یہ توجہ ظاہر ہوتی ہے یہاں سے بعض علماء نے کہا کہ تمت سے بچنا اور واقع تمت سے گریز کرنا انسان پر لازم ہے اقول بیشک واقع تمت سے بچنا کہ میں بہت صلاح اور بے پردگی میں بڑے مفاسد ہیں کیونکہ لوگ اسکی غیبت و تمت سے گستاخ ہو گئے جسکا یہی باعث ہو گا تو



بھی محبت کا شریک بلکہ خود سبب ہو گیا اور اگر عالم ہو تو اسکی اقتدار میں فتور ہو گا اور صحیحین میں حضرت ام المؤمنین صفیہ رضی اللہ عنہا کا  
 عدہ مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے احکامات میں شام کو حضرت یسار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں اور تاریکی میں دومر دھابہ نے  
 پکارا ام المؤمنین سے باقیوں کرتے دھکے دیا پس ہونے کا قصد کیا تو اپنے انگوڑا داڑی دیکر بلوایا اور فرمایا کہ یہ عورت صفیہ ہی یعنی میری پاک  
 مائی اور تم سب کی پاک مائی ہو تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ کی شان میں ہم کو شہسہ ہوتا پس آپ نے موقع تہمت اسقدر  
 ہتھام کیا اور نہایت پیار و شفقت سے ایسا کیا کہ وہ نہ شایطان کسی وقت غفلت باکران دونوں کے دونوں میں کچھ دغمنہ دیتا جس سے  
 نتیجہ بہت سخت پیدا ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے پاک قدس پیغمبر افضل الانبیاء والارسل بلکہ خیر الملائکین وبعین کی طرف ایسے وسوسہ سے اُسکے  
 وہب بہت بکھر جاتے جسکی اصلاح بہت دشوار ہو جاتی تو آپ نے کمال شفقت سے پاپا کہ ان پر شیطان کسی طرح قابو نہ پاسے اور ہی میری  
 سلفہ کہ جو شخص مسجد میں ہوا اور اذان دی گئی اور لوگوں میں مصروف نہیں ہو کہ یہ فلاں شخص کسی دوسری مسجد کا امام ہو یا مندرائے کے تو اسکو  
 ڈپڑھنے سے پہلے نکلنا نہیں چاہیے تاکہ اسکی نسبت تہمت نہ ہو کیونکہ تہمت کے موقع سے پرہیز واجب ہے اور ہی پس ہی یہ مسئلہ واسکے نظام  
 سی و من و عالم نور و انہیں ہو کہ شرارتیہ میں جائے اگر کسی نیت اسکے قریب ملے کیسے کی ہو اور علی بنہا عالم ہی مجلس میں شریک نہیں ہو سکتا  
 ان ممنوعات ہوں اور اسکی جیسے آجکل نکاح کی حیثیت میں یا ایسی عورت جس میں منوس فعل ہو و کرنا جائز بلکہ بعض صورتوں میں واجب ہے  
 سبزی بات اس مقام پر یہ ہو کہ حضرت یوسف علیہ السلام بطریق ظلم کے قید تھے لیکن نگاہ سے انکار کیا تو مسئلہ معلوم ہوا کہ مظلوم اگر نفسا  
 یقین مقدمہ تک مشکل کیسے ساتھ طاعت پر صبر کرے اور تحقیق کا اصرار کرے تو جائز ہے۔ تیسری بات تو اسے اسے الی ربک سے معلوم  
 کہ آقا و سرور کو رب کنا بطریق مجاز جائز ہے یعنی ظاہر میں صورت میں جسکے ذریعہ سے پرورش ہوتی ہو اسکے ساتھ غریب پرورد و غیر  
 استعمال جائز ہو جبکہ یہ نیت نہ ہو کہ وہ حقیقت ہی دینے والا اور پرورش کرنے والا ہو اور جو لوگ نہایت تعظیم سے کسی کو مؤثر سمجھتے ہیں اُسکے حق  
 میں ہر کم کیا بلکہ قریب کفر ہو اسے سبط حق علیہ السلام انہیں لوگوں کو اس لفظ کی اجازت نہیں دی کیونکہ عوام کے دونوں میں تعظیم بھری ہوئی  
 جو تھی بات یہ ہو کہ آپ نے اپنی کو کہا کہ بادشاہ سے دریافت کر کہ ان عورتوں کی کیا شان ہو حالانکہ ظاہر یہ تھا کہ یوں کہتے کہ عورتوں  
 ہ مقدمہ کی تحقیقات کرے تو سراغ میں لایا کہ قولہ فاما لہ اس سے دریافت کر اور سوال کر دو مئی کو قتل ہو گیا تو پوچھا و مانگا اور وہم طلب  
 اور جو کراؤ لفظاً بالاندر اچھے موقع پر واقع ہوا کیونکہ یہ لفظ کسی چہرہ کی ماہیت و حقیقت دریافت کرنے میں مستعمل ہی پس جب  
 چہرہ کی اس طرح اسکی حقیقت کا سوال کیا تو ضرور اس خیال سے کہ جاہل نہ کہلاوے تحقیقات کرنے پر آمادہ ہو گا بخلاف اس کے اگر  
 نہ کہ اس سے کہہ کہ تحقیقات کرے تو غائب گمان یہ تھا کہ وہ باہل پر دانہ کرتا بلکہ ناگوار جانسا کیونکہ اسکے دماغ میں بادشاہی نمکنت  
 پاپا چھین بات یہ ہو کہ آنحضرت علیہ السلام نے ان عورتوں سے تعریف کیا انہوں نے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے اور زیورات نزع کیا  
 یہ کمال کم و رعایت حقوق ہو اور اس ضمن میں برائت حاصل ہوا محمد طریق ہو وضع ہو کہ جن عورتوں نے اپنے ہاتھ کاٹ ڈالے تھے انھوں نے  
 رہا یوسف کو مع طرز مباشرت زانیہ کے معاند و مشاہدہ کیا تھا اور غلبہ پر جان عورتوں کی طرف سے اس مقدمہ سے ظاہر تھا کہ یا عزم نہانت میں  
 کاٹنے کے تھے اسلئے انھیں عورتوں کو تحقیقات کیلئے متعین کر دیا۔ رات کو تیری بیکجی دیا ہوتا کہ میرا پروردگار ان عورتوں کے  
 سے خوب گماہ ہو۔ اشارہ ہو کہ ان عورتوں کا مکر بڑا خطرناک ہے۔ افسانہ عورتوں نے لکھتے ہو دیا تھا کہ اپنی سیدہ یعنی زینب کا کہنا  
 مانا چاہیے وہ نہ تو قید میں نہ تھی نہ اٹھا دیا گیا۔ اور انھوں نے کہا کہ یہی سے مراد بادشاہ ہی یعنی اسکو خود یہ مقدمہ معلوم ہو لیکن یہ قول





ہو سکتی ہیں خصوص جبکہ صحابی کی روایت تفسیر میں بہتر اور مرفوعہ کے ہو تو جواب دیا جائے کہ حدیث صحیح کے موافق نیکی کے قصہ پر ایک ثواب ہے تو مقابلہ میں بدی کا قصہ حق ایک گناہ کا ہو اگرچہ عام رحمت الہیہ نے اسکو عفو کر دیا ہے پس موصوم بہ غیر سے اسکا ارتکاب ممنوع ہے خصوص جبکہ عوام پر خواص کا قیاس فی حق جہالت ہو اور یہ امر محقق مدلل ہے مجرور و غم نہیں ہو اور یہ جو کہا کہ تفسیر صحابی حکم مرفوع رکھتی ہے تو اسکے معنی یہ ہیں کہ جو حکام توقیفی ہوں یعنی قیاس کو دخل نہ ہو اور سابق قصہ پر محمول نہ ہو وہاں مرفوع کا حکم اسلئے ہو کہ ضرور سنکر روایت کیا گیا اور یہاں یہ قصہ مرفوع میں کہیں نہ کہہ نہیں ہو اور اکثر ائمہ بنو اسرائیل دیود سے لے گئی ہیں پس یہاں سے تو مستقیم ہو کہ یہ روایات اہل کتاب سے چکی نسبت حضرت عبداللہ بن سلام نے شہادت دی کہ یہودی ایک بہتان باندھنے والی قوم ہے جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث میں مصرح ہے لہذا اس روایت پر اعتماد نہیں ہو سکتا ہو کیونکہ قرآن پاک میں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتب سے کیا ہے تو جس طرح اس میں مذکور ہے وہی صحیح ہو اور جو اہل کتاب نے تغیر و تبدل کر کے بنایا وہ تحریف باطل ہے حتیٰ کہ سلیمان علیہ السلام کو جادوگر کہتے چلے آئے تھے حالانکہ وہ مثل داؤد علیہ السلام کے پیغمبر تھے جبکہ قرآن مجید نے صاف ظاہر کر دیا۔ مترجم کو جو امر ظاہر ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ ہم سے مراد خطرہ ہے جو پیغمبر کرتے جلتے تھے کیونکہ اس صورت میں ثواب جمیل و جزیل ظاہر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ القصہ جب ایلمپی کی زبانی بادشاہ نے عورتوں کا حال دریافت کرنا سنا اور ان عورتوں سے تفتیش کیا بلکہ مکر ایسی دانست کے موافق تحقیق و اقرار بحال لے لیا تو ایلمپی نے اس گویا گویا یہ پیغام دیا کہ عورتوں کا یہ حال ہے اور تم نے اسکو کیوں دریافت کیا اور چلنا اسپر کیوں ہو تو فٹے کھا تو حضرت یوسف نے جواب دیا ذلک لیعلمہ انی لکما آئناہ بالغبیب۔ یہ امر اسولطے میں نے پوچھا کہ وہ شخص جس نے بطور فرزند پرورش کیا تھا اور دربان بادشاہ کے پاس وزارت پر مامور ہو اور میں جاتا تو ضرور اس سے میرا سامنا ہوتا اور اسی نے مجکو یہاں قید کیا تھا وہ میرے پیٹھ پیچھے یقیناً جان لیوے کے کہ میں نے ہرگز اسکی خیانت نہیں کی تھی جبکہ مجھ پر الزام عورتوں نے لگایا۔ وَاِنَّ اللّٰہَ لَا یَہْدِی الْقَیۡمِیۡنَ اور اللہ تعالیٰ راہ بین دیتا خیانت کر نیوالوں کے مکر کو۔ یعنی جو کوئی کسی کے کام میں یا کسی مانت میں خیانت کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکے مکر کو پورا و ٹھیکہ ردان نہیں ہونے دیتا ہے۔ اگر کہا جائے کہ ذلک لعلیم الخ۔ اس صورت میں حضرت یوسف کا مقولہ ہو اور اوپر کی آیت زلیخا کا مقولہ ہو تو اس میں بظاہر ساقط ہو گا تو جواب دیا جائے کہ نہیں بلکہ قرینہ جب صاف ہوتا ہے تو عبا رت حزن ہوتے ہیں جیسے قولہ اِنَّا بَنَیْکُم تبار و ملیہ فارسلون یوسف ایا الصدیق الایۃ۔ میں ہو چنانچہ تقدیر کلام اسطرح ہو کہ فارسلون فا جا بواہ الی ذلک اسلولہ بخارابی یوسف بلکہ یا یوسف ایا الصدیق یعنی جب ساتی نے کہا کہ مجھے بھیجو تو انھوں نے کہنا مان لیا اور اسکو یوسف کے پاس بھیجا وہ یہاں آیا اور یوسف سے مخاطب ہو کر عرض کرنے لگا کہ یوسف اے میرے بڑے راست گوے الی آخر وہ اسی طرح یہاں ہو کہ بادشاہ نے ان کو بلوایا اور آپنے اسکا جواب نہ دیا بلکہ ایلمپی سے کہا کہ بادشاہ سے ان عورتوں کا حال دریافت کر لاء۔ پس ضرور ہو کہ دریافت کی حکمت پوچھی جائے کہ تم نے کیوں دریافت کیا کیونکہ یہ تو بادشاہ کو معلوم تھا کہ عورتوں ہی نے یوسف کو فریب اپنی طرف لے لیا تھا تو اس عجیب واقعہ کا انجام یوسف کی طرف سے کیونکر ہوا یعنی اسکی طرف سے بھی کوئی خواہش کسی طرح ظاہر ہوئی یا نہیں تو انھوں نے صاف کہہ دیا کہ ہرگز نہیں ہرگز نہیں جانتا اسکی طرف سے تو ہمارا دیکھنا کیا بلکہ ہم کو کچھ معلوم ہی نہیں ہوا ہے اور زلیخا نے کہہ دیا کہ اب تو سب بات سب پر کھل گئی جب یہ حال تھا تو ایلمپی مکر گیا اور اس نے پوچھا ہو گا کہ یہ کیوں دریافت کیا گیا اور مترجم نے اوپر اشارہ کیا کہ یہاں ضرور اسلر کا خطرہ ہو گا کہ اول میں تو وزیر کی نزدیکی سے اسکی جو رد اور دیگر عورتوں سے

یہ شفت پہنچی اور اب بادشاہ بلاتا ہی تو دیاں بھی ایسے خاطرہ بین قدم رکھنا پڑیگا علاوہ اسکے عزیز مصر دیاں موجود ہو چنے مجھے تمہیں کیا  
تھا پس خیانت کا الزام اسکی خاطرہ بین مثل اور لوگوں کے جو مصلحت قید میں شریک تھے موجود ہو سکا پس اس تحقیقات کرانے کا فائدہ  
اور اپنی غرض بیان کر دی فاقم و اللہ اعلم یہ تفسیر جو مذکور ہوئی ایک جماعت مفسرین کا قول ہے اور دیگر مفسرین بن عباس سے یہی  
راایت کیا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابن جریر و ابن ابی حاتم نے فقط اسی کو نقل کیا ہے کوئی اور معنی  
منہر نقل کیے اور شیخ ابن کثیر کا ظاہر کلام مشہور ہے کہ زیادہ مشہور بہت مناسب نہایت لائق یہ معنی ہیں کہ قولہ ذلک لعلیم  
و لیخاکا کلام ہو وہ کہتی ہو کہ چونکہ ہوقفت میں حق بات عام طور پر کھل گئی کہا قالت اللان صحیح الحق - تو میں اقرار کرتی ہوں کہ بیشک  
میں نے ہی اسکو فریب سے لہمایا تھا اور میں یہ بھی کہتی ہوں کہ انہ من الصادقین - وہ سچا ہے کہ اسنے ہرگز کچھ تصدیق نہیں کیا بلکہ میں نے یہ  
تصدیق کیا لیکن اجتہاد سے وقت میں حضرت یوسف علیہ السلام کے بارہ میں ایسی پرہیزگاری و تقویٰ کا خیال سب لوگوں کے دلون میں  
نہ تھا پس اگر لیخا اسوقت حق بات کہتی تو ضرور لوگ اتہام کرتے کہ جب یہ خود خواہش کرتی تھی تو چھوڑ کر اضطرار ملوث ہوا ہوگا - پھر  
کس کس سے عذر کیا جاتا اور اب حق بات مان کھل گئی تو میں نے اعتراف کر دیا اور موافق بیان یوسف کے اور مطابق ظاہر حال  
و اعتقاد کے جہاں اسکی جانب کمال تقویٰ و طہارت کا عام طور پر سب کے دلون میں ہی میں بھی تصدیق کرتی ہوں اور یہ ہوا سچے کہتی ہوں کہ  
عزیز کو یہ ملوم ہو جاوے کہ میں نے دیر بہ اسکی خیانت انہیں کی یوں کوئی ابرو اٹھ نہیں ہوا جیسا کہ یوسف کی طہارت و تصدیق برات سے  
ظاہر ہو اور جو شخص خائن ہوتا ہو اسکے ٹکڑے سرسری نہیں ہوتی ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی امانت اور ہندون کی امانت ادا کرتا ہو

وہ دنیا و آخرت میں فلاح پاتا ہے۔

تتم الجزء الثاني عشر ويتلوه الثالث عشر من قوله وما أبدى نفسي

والحمد لله رب العالمين.

تنبیہ الغافلین۔ مسائل و نیہ۔ ۱۰۔  
حیرت الفقہ۔ مسائل مشککہ فقہ از مولوی  
ابراہیم حسین بنگوری۔ ۱۔  
جواب المسائلین۔ بطور استفنا۔ ۲۰۔  
کنز الدقائق۔ اردو ترجمہ از مولوی  
محمد سلطان خان۔ ۱۰۔  
چهل مسائل فقہ۔ از مولوی ابراہیم حسین  
بنگوری۔ ۱۰۔  
رسالہ تجرید و تکفین۔ از محمد عمر۔ ۱۔

### فقہ فارسی

ہدایہ پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں ترجمہ  
فارسی مع شرح از علمائے کلکتہ جو مدت سے  
مستند اول ہے۔ دو جلد کامل۔ علیہ  
شرح سفر السعادت۔ از مولانا شاہ  
عبدالحق محدث دہلوی معروف۔ ۱۰۔  
تجلیج انجلیج۔ مسی بہ غایۃ اشعار از ملا محمد شاہ۔ ۱۰۔  
تذکرۃ الجمعۃ۔ احکام جمعہ از مولوی عبدالسلام۔ ۱۰۔  
بتیان۔ در علم تہاکو و حقہ از ملا معین الدین۔ ۱۰۔  
بدائع منظوم۔ مسائل فقہ نظم فارسی از  
ملا ناظم علی۔ ۲۰۔  
نام حق۔ مشہور درسی از شیخ شرف الدین  
بخاری۔ ۱۰۔  
مائتہ مسائل۔ سو مسائل از مولانا احمد اللہ  
رحمہ اللہ۔ ۶۔  
شرح وقایہ فارسی۔ مع حاشیہ ملتقی الابحر  
از شاہ عبدالحق محدث دہلوی۔ ۱۰۔  
منکب المتقین۔ مرغوب علماء ولایت از

مولوی آتہ یار خان۔ ۱۰۔  
فتاویٰ برہنہ۔ جامع ابواب فقہ از مفتی  
نصیر الدین۔ ۱۰۔  
قدوری۔ مترجمہ مولانا ابوالقاسم۔ ۶۔  
شرح فارسی مختصر وقایہ۔ از عبد الرحمن  
جامی۔ ۱۵۔  
کنز فارسی۔ از مفتی نصیر الدین کرمانی معشی  
مع فرہنگ۔ ۱۳۔  
مالا بدینہ۔ از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع  
وصیت نامہ۔ ۱۰۔  
شرح مختصر وقایہ گوری۔ از مولانا  
جلال الدین سمرندی۔ ۱۰۔  
رسالہ تنبیہ الانسان۔ در حلت و حرمت  
جانوران۔ ۱۔  
رسالہ قاضی قطب۔ ذکر ایمان ارکان۔ ۱۰۔

### فقہ عسری

برجندی تہجیر مختصر وقایہ۔ از مولانا عبدالعلی  
برجندی معتبر شرح۔ ۱۰۔  
فتح القدیر۔ حامل لہن بقلم علی ہدایہ اور بقلم  
حنفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن الہام  
نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور و معروف  
اور آخوین تکرار زین الدین آفندی کلچر و جہانی گندہ  
ضخیم جدید الطبع۔ ۱۰۔  
ہدایہ۔ محشی بخاشی جدیدہ جناب مولانا محمد حسن  
سنبلی مرحوم مولانا نانے جن فوائد کا اضافہ  
فرمایا یہ وہ قابل دیدین ہر چار جلد کامل  
دو جلدات میں بشرح ذیل

(۱) جلدین اولین عبادات۔ للعبید  
(۲) جلدین آخرین معاملات۔ صہ  
ہدایہ مع شرح الکفایہ۔ از سید جلال الدین  
کرمانی بہت معروف و مستند اول چار جلد  
میں اس شرح ہدایہ پر حاشیہ بہت مستند لکھے  
گئے ہیں بہ تفصیل ذیل۔  
ہدایہ جلد اول و ثانی تا آخر کتاب النکاح۔ للعبید  
ایضاً جلد سوم و چارم تا آخر کتاب۔ للعبید  
فتاویٰ قاضی خان مع سرحدیہ از امام قاضی  
حسن بن منصور قاضی خان مستند معروف  
مستند اول دو جلد کامل۔ معہ  
شرح وقایہ۔ از امام صدر الشریعہ علی قلم  
مع کمال حاشیہ ذخیرۃ الیقینی و یوسف ابن عینی علی  
داخل درں تطبیح کلام خوشخط و صحیح۔ ۱۰۔  
شرح وقایہ خروم مع دائرۃ ہندیہ متوسط قلم۔ ۱۰۔  
الاشباہ والنظائر مع شرح جموی معروف  
مستند مستند اول۔ ۱۰۔  
امامیہ۔ از بیوع ناو صا ابی جہشی جدید کابل اور  
اراف کابل میں داخل درس ہے۔ ۱۰۔  
مستخلص الحقائق۔ شرح کنز الدقائق  
مشہور مستند اول۔ ۱۰۔  
عینی شرح کنز الدقائق۔ محشی ہر چار جلد  
مستند معروف مستند اول دو جلد میں۔  
(۱) جلدین اولین عبادات میں۔ علیہ  
مختصر وقایہ محشی۔ از امام صدر الشریعہ  
درسی مستند اول۔ ۱۰۔  
عمدۃ البضائع۔ فی مسائل الرضاۃ از

<p>عقد گل و عقد منظوم - یعنی انتخاب گلستان و بوستان - ۹</p> <p>بوستان جلی قلم - حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید حنائی - ۷</p> <p>بوستان محشی کلان - اس میں ضروری حواشی درج ہیں - ۱۳</p> <p>بوستان محشی متوسط قلم - چھاپہ مطبع علوی نہایت ہی صحیح اور صاف لکھی ہے - ۸</p> <p>بوستان محشی خرد - ۵</p> <p>بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی بحرین ہر شعر کا شعرین ترجمہ کیا ہے از منشی گوہر پرشاد فضا - ۱۳</p> <p>بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح از منشی شکیب بہار صاحب بہار مجسم شیل شرح ہے - ۸</p> <p>اخلاق جلالی محشی منشی فاضل کے کورس میں ہو اور عموماً طلباء کے درس میں اہل ہے - ۸</p> <p>اخلاق ناصری - منتہیان فارسی کے درس میں داخل ہو اور اخلاق میں بڑے پایہ کی کتاب ہے از علامہ نصیر الدین طوسی کاغذ سفید گندہ - ۸</p> <p>اخلاق محشی - داخل درس از ملا حسین واعظ کاشفی - ۸</p> <p>شنوی سلسیل - اخلاق و موعظت میں ایک درجے بہار از حکیم نور حسین صاحب امروہوی - ۲</p> <p>مجموعہ صدر بن سوہمند - حضرت لقمان کے سنو قابل قدر نصائح - ۲</p> <p>المشترک منہج صیغہ بکچو نو لکچور پریس لکھنؤ</p>	<p>مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی ہر جہاں جلد کامل - ۵</p> <p>تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی - ۳</p> <p>کتب اخلاق فارسی (اہل سنت)</p> <p>گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ حررہ منشی شمس الدین صاحب اعجاز رقم مرحوم - ۷</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم آخر میں مشکل معانی کی فرہنگ کاغذ حنائی و سفید ۱۲</p> <p>گلستان بال تصویر - کاغذ حنائی و سفید رسمی ۱۲</p> <p>گلستان مع فرہنگ - متوسط قلم رسمی حررہ منشی شمس الدین صاحب مرحوم - ۸</p> <p>گلستان محشی اردو - اسپر طلباء کی آسانی کے لئے اردو کے حواشی دیے گئے ہیں - ۱۲</p> <p>شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب اکبر آبادی شارح شنوی مولانا روم اس میں تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۳</p> <p>گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو - ۱۲</p> <p>گلستان خرد - فارسی - ۵</p> <p>تضمین گلستان سعدی - منشی ہر گز با صاحب آفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے گلستان کے اشعار کو تضمین کیا کہ سعدی اور آفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی دشوار ہے - ۷</p> <p>بہارستان جامی - اخلاق و نصائح میں قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵</p> <p>خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸</p>	<p>مولوی تراب علی مرحوم - ۱</p> <p>کنز الدقائق عربی - جدید حواشی کے ساتھ قیمت ۱۰</p> <p>اخلاق و تصوف اردو</p> <p>جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی - ۷</p> <p>باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۱۲</p> <p>اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۳</p> <p>ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۱</p> <p>ترجمہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از مولوی محمد کریم بخش - ۱۳</p> <p>بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں - ۱۲</p> <p>انجیبات - اخلاق و موعظت میں مصنفہ منشی کا متا پرشاد - ۱۳</p> <p>کیا ہے حکمت - حصہ اول بیان شریف علم و ادب - ۱۲</p> <p>سیر ابن یوسفی - اردو ترجمہ شنوی مولانا روم کا نظم شعر بہ شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد میں تفصیل ذیل</p> <p>جلد اول - ترجمہ دفتر - ۱۲ و ۱۳ - زیر طبع</p> <p>جلد دوم - ترجمہ دفتر - ۱۲ و ۱۳ - زیر طبع</p> <p>شجرہ معرفت محشی - منتخبات شنوی مولانا روم - مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۸</p> <p>چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گدس سرہ از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲</p>
--	--	---





- 123 DUE DATE 29/5/11



